

الجزء الشابع

ئىلىد الإمام المحات مىمار كۆرىپ الكاندهلوكيالماني ئىلۇپ تارىدۇ

عققى ووئعلى عليه الأست والدسق الدكتوري

وزبرزلف بم





الطَّلْغَتُهُ ٱلْأُوْلِيْ مُحَمَّقَتَّةٌ وَمُنْفَحَّةٌ ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٠م خُمُّرُةً اَثَلْتُ بِحُنْفُونِكُ مُّلْلَكُمْتَةِنَ

SHEIRH ABULHASAN NADWI CENTER For Research & Islamic Studies.

muzaffar fur, azamigaket, UP. (MDIA). بعظفرفور \_ أعظم جراء يوي (الهند). — . Tel. 009) 54622 70104

0091 54622 70317

Fax: 0091 54622 70786

مركز الشيخ أي الحسن الندوي للبحوت والدراسات الإسلامية

### (٣١) بنات جائع ما جاء في العمرة.

## (٣١١) جانع ما حاد عي العموة

الي الروايات الصعرفة في الانتقادة وهي الذا وهي الذه المواهدة وهي الذه الروايات وقوق القديم الروايات رئيس أأن الأمرازة الذه من التجراب والاعتصار والعدم الربارة وها عمارة الردة وجعل في السيعة للمصد المخصوص والنهي .

ومي المتقع أكام فيل إلينا مشتقا من عبقاره المستحد للحرام، التبلي. وفي الشرق، وباله البيت الحراه بخيلية حاصة وشروط محصوصت بالمنت قدل جاواني حكمها

(1) أمن رشداً أن مان قوم طائباً أنه وأحداً وبدقيل السافعي وأحيط والحيط وأحيط المرافعية والحيط وأحيط الوراعية والمرافعية أن المرافعية أن المرافعي

قلسية والحالمات نفته المفاطنة في بياة المدالك الآدة في داران وأمل فائل لاحملات الروايات مجهود أن عبد التحاسلة فقال البن فالمقا أن تجب العمرة على من تحد علمه التميع في إحدى الردابتين أني على أحمد داء اللك فلست واحلة النها

والحالم الدولية في الحالم المهارب في الدولين الدولية والشرفية على الأملي. حال القابطاني (177 مذفق التحديد الله بدول فالتجع القوم الاصلحاب فال الدولان منها الجزم له صفور الاصحاب وعبد أنها سناد الدين .

والأن ومسهول البران ويورثوها

ده: اصح التاري ۳۴ ۱۹۹۳ (۱۹۹۳)

التاريخ الصيفاء والمتاركة

 $O^{(\alpha)}(\Omega) = \operatorname{diag}(\Omega) = O(1)$ 

الكال الأرث والتساوي فيها 1976 والبطر الالامه الموادري التدامها

!

وأما سنة الشاه مية علي علمة مروعهم أنها فرض في الأطهر، محالين البرداي علم الها ساله الا أسام أحدا رحص في تركها، القهي وأولت الشاهبة علم الفول إلى الوحوات، قال العلمي: إلى أنو حمر عن مشاهمي و حمد في روابة الل تعمل الكالماكة، لتنهي

وأما مناد المداكبة فقال الدردين، وبست العمود حينا درة، التهيي، قال الروق يأ الله درة، التهيي، قال الروق يأ الله درية وكان ما العوالمة ياره في المدفورة، النهي الرحص في السياسة، قال مالك العمرة للماء الاعلم الحلة من المساجيل أرخص في لركها، واحدر قال عامه الدالكية على المثاكد دول الدحواء، أثما مرأتي في للماء

وأما عبد التحقيق عناق النسخ في البقل "" احتلف قولهم في ذلك، قال في اللفائح الأحل أصحابنا الها واحق تصفقا الفطر والاصحاء الوزاء وصهم من أطبق اسم السنف ومنا لا سافي الواحب، وفي النساب اشتراحه ثلث إلى المعرة سنة مؤكدة على الدختان وبين اواجله، صححه فالبيحان، وبه حرم حالجات الاشتائج أ"، ومن بعض أصحاباً لها فراض كماية، سهم محمد بن التصل من سنائح محارق، النهي وفي اللهر السختاراً "، مسه مؤكده على الهذها، وصمح في اللجاهرة وحابها، قال ابن عابدين قال في البحران لطاهر من الرواية تسته، عن محمدًا على على أنا المعرة مطوح،

الرماز إلى ذلك في العنج، فقال بعد سوق الادلة السارنس مفتصبات

<sup>(5)</sup> أعشر و الأرفاني و 70 - 70)

<sup>.</sup> ٢٠ - ماذار المسحنيون (١٩) (١٠٠٠)

والمراجع المناجع والمعاربة

<sup>1213 1 12</sup> 

......

الوجوب والنفل، فلا تشت ويبقى محرد فعله عليه الصلاة والسلام وأصحابه والتاجين، ودلك يرجب السلة؛ فقلنا بهاء النهى

قال ابن رشد<sup>(۱)</sup> وأما حجة القويق الثاني، فالأحاديث المشهورة الثانية الواودة في تعديد فراتص الإسلام من غير أن يدكر منها العمرة، مثل حديث ابن عمواد وضي الله حدد، "بني الإسلام على خمس، فلكو النجع معرداً، ومثل حديث السامل عن الإسلام، ففي بعض طرفة، الوأن يعج البيت، النهي،

ويستدل تدخيفية والمعالكية في قرابهم المشهور اليها بسق، سما ووى التومدي في اجامعه عن المحتفية والمعالكية في التومدي المحتفية عن المعتفد عن المتتفد عن المتتفدة في القال: الآم وأن المحتفدة التوافية في الإمام؟ فكذا تعتمدوا هو أفضل فال التوملي، حسن صحيح، فال المتبغ في الإمام؟ فكذا في ووابة عيرة، حسن لا تليم فيه المراهي الآل.

قلت: ولا يضر، الإنها وبادة نقاء والحجاج بن اوطاء الذي تكلموا فيه من دراة مسلم والاربعة، وقال المحافظ في الهذب الأا أقد رأيت له في السعاري روالة والحدة متامة تعليقاً، وقال التوري، عليكم به، فإنه ما يفي أحد أعرف مما يخرج من رأسه مده، وقال أبو طالب عن أحمد: كان من المعاط، وبسط المحافظ الكلام على حوجه وتعديله.

وقال المووي في المهذيبه ( أحد الاتمة في التحديث والعنه، ولَتُهُ شعبة، وقاد التروي. ما رأيد أحفظ منه، التهي. قال الن الهمام: لم يتفره به

<sup>(</sup>۱) العداية المجتهدة (۲:۴:۱).

<sup>(</sup>١) الطور العبيب الرابقة (٣١) (١١٥).

OWAR (C)

<sup>(3) -</sup> الهذيب الاسماء والنفات: (1/15%)

الحجاج، فقد رواه اس جربح عن ابن المتكدر عن حابر، وله طربق، حر عل جابر حند الدرقعي و تطيراني في الصنبوء، كنا في التمحلي،

وقال النجافظ في " للنزاية". وقد رواء الن جريج عن محمد بن الملكدر عن حاير موقوفاً، وأحوجه الطيراني في "افصافير" والدارفطني من طريق أبي الزبير من عابر، وهي إسناد، مقال، النهي.

وبما مي البي ماجه من حديث طلحة بن عيد الله الله سمع اسول الله بخلج يقبران الماحج جهاد والعمرة تطوعا، قال الشيخ في الإسامان وعمر بن فهس الواوي متكلم فياء قاله الربلعي، وسكت عليه الحافظ في النواية اله وسا قال بن الهسام روى عبد النافي بن قانع عن أبي هربرة رفعه: الملحج حهاد والعمرة تطوع، وهو أيضاً حجة، وقول ابن حزم ابه مرسل، رواه معادية بن إسحاق عن أبي صالح ماهال العنفي عنه علمه الصلاة والسلام، وتضعيف عبد الباقي وماهال اعترف الشيخ تقى الديل في الإمام، بأن عبد الماقي بن قامع من كبار المعاظ، وباقي الإساد ثانات مع أن العرب صحيح، فقد وأنه ابن معين، وروى منه الشراء، قال، وتضعيف عاهان غير صحيح، فقد وأنه ابن معين، وروى منه جماعة مشاهر، النهي،

قلت: وذكره ابن حال في التقائمة، وحديث ماهان أحرجه الشافعي في «الأم، وعبد الرزاق، وابن أبي شبية، وعبد بن مميد عن أبي صالح ماهان مروعاً، قاله السيرطي في الاسراء.

وبها في الالدراية عن أبي أمامة رفعه - امن مشى إلى صلاة مكتوبة فأجره بحجة: ومن مشي إلى صلاة تطوع فأجود بعمرة؛ أخرجه الطبراني. التهي

قلت: والترجه أبو داود موقوهاً، وسكت عليم، ولقطه الامن خرج من يبته منظهراً إلى صلاة مكتوبة فأجره كأجو العجج المحرم، ومن حرج إلى تسبح الشجى لا ينصبه إلا إياء بالحرم كأحر المعتمرا، وسنا الخرجه من أبي تسبة عن أبن مالعود أنه قال: اللجح فريضة والعمرة تطوعه قال البرهائي أنه وبالوجوب قال ابن حبيب والل المعهم، وهو المشهول عن السافعي وأحداء واحدجوا القواء العالى: الأوثيثيا الله وأقله فإلا أن تعطفها على العج الوابعة، ولأن معلى المحلمها على العج الوابعة، ولأن معلى المحراء على العج الوابعة الله المحلمة المحلمة أقلام المحلمة العلمة المحلمة المحلمة الأول المأده الالمزاء المحلمة المحلمة المحلمة الأول المحلمة المحلمة

مع الداخييف في معنى «المواا» في فو كماني العد الدرج فيها، وترك قطعها إرمو أطهر بطلق قوله، أفهر نفتح بالعشرة إلى الحجاء أو إنسامها أن يجرع اكل ماهيدا على الفرائد في مقارات، ولما عدر هذا، وقوأ الشبعية الوالمية عدد رفع العدر، فقصل مهذه القواء، فطف العمرة على المعجد فارتفع الاشكال، وقيار من أدله السلة

وحديث، التي الإنسام على حيس فلكر العج دين العمرة، إيادتها في حديث العمرة، إيادتها في حديث المارفطني نساده فيعيفه، وحديث الن عدى ما حال مرفوعا اللحج و تعمرة فريضنان فيعيف، الآن فيه نهي تهيفه، وللحاكم عن اللي ضيار الالحج و تعمرة فريضنان إلمناده صعفف، مع الله دوفوف، والناب عنه عي المحدي تعليف، وأحدجه السامعي وسعيد من مصور الوائد ونها تدريت في كاب الله فرفتوا للجهاد، وهو محل فرفتوا الحديث في كاب الله

<sup>(</sup>۲) اهل الحصام الرياس ۱۹۹۰ (۲۷ - ۲۲۷)

<sup>(\*)</sup> سرة الشرة الأبلا ١٩٩٠.

٧٥٧/ 10 ـ خَلَّشْلْسِ بِخْسَى عَنْ مَالِكِ، عَنْ صَابِيَ مَهَالَى أَبِي بِكُر بُنِ عَبْدِ الوَّسْمِي، عَمْ أَبِي صَالِحِ الشَّمَّانِ، عَنْ أَبِي هُرَازُهُ، أَنَّ وَشُولُ اللّهُ يَنِيْهِ قَالَ: قَالْمُنْرِةُ بِلَى الْعَمْرَةُ كَفَارَةً فِمَا مِنْهُمَا، . . . . . . . . . .

السوَّاع فلا حلقة فيم، لأنَّ دلاله الانتران صعيعة عند أهل الأصول، التهي مختصرةً.

وفي الهدية (1) الحمرة منته، وقال الشافعي ـ رحمه الله ما فريصة، لقول فلا الحسوء فريصة القريصة الحج؟، ولما قوله بلاف اللحج فريضة والحمرة بطوع»، والأنها عبر مؤفته بوقت، وتتأدى ننية غيرها، لنب في قالت الحج، وهذه أمارة اللفلية، وتأريل ما رواه أنها مقدرة بأعمال، كالحج إدالا تثبت الفرضية مع التعارض في الألار، النهى

٧٤٧/ 13 لـ (مالك) عن شعن الصيرة الدين ونتح الديم مصعراً الموتى أي مكر بن عبد الرحمن) قال ابن عبد البرد العرد شميّ بهذا الحديث، واحتاج الناس إليه فيه، فرواه عنه مذاك والسفيانان وغيرهما حتى إن سهيل بن أبي صالح حدث به حي سمي حن أبي صالح، فكأن سهيلاً لم يسمعه من أبيه، وتحقق بدنك أفرد شميّ به فير من فرائب الصحيح، كذا في الفنح الله المحتاج الكان في الفنح الله المحتاج الكان في الفنح الله المحتاج الكان في الفنح الله المحتاج التاليم المحتاج الكان في الفنح الله المحتاج المحتاج الله المحتاج الله المحتاج الكان في الفنح الله المحتاج التاليم المحتاج الله المحتاج الكان في الفنح الله المحتاج الله المحتاج المحتاج المحتاج المحتاج الكان في الفنح الكان المحتاج الله المحتاج الله المحتاج الله المحتاج المحتاج المحتاج الله المحتاج المحتاء المحتاج المحتاج المحتاج المحتاج المحتاء المحتاء

اعن أبي صالح السمان) دكوال الزبات (عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: العمرة إلى العمرة) قال الناجي وتبعه إلى النون ابن المرية عهدا يحتس أن يكون بمعنى الامع، كفواء تعدلي الطولا فأكلوا أغزائم إلى أغزائم الله أعزائم أن يكون تقدير الكلام العمرة مم العمرة (كفارة قبا بيهما)

<sup>.0</sup> YA/1; O)

<sup>(</sup>۲) - اضح الباري» (۹۸۸۳).

<sup>17)</sup> صورة السياءة الأبة الدا

قال العيمي<sup>(۱)</sup> ظاهر التحديث أن العمرة الأولى هي المتكفرة، لأنها مي التي وفع العمر عنها أنها تكفر، ولكن الطاهر من حيث المعنى أن العمرة الثالبة هي الني تكفر ما قبلها إلى العمرة التي قبلها فإن التكفير قبل وقوع الفلت خلاف الظاهر، النهى.

فال الباحي<sup>277</sup> أما أمن ألفاظ للعمرم، فيقتضي من جهة النفظ تكثير. جميع ما يقع ليهما إلا ما خصه الدئيل، النهي

وقال المعافظ<sup>(٣)</sup> أشار التي عبد اللوارثي أن المراد تكفير الصغالر دول الكنائر، قال: ودهب بعض العلماء من عصوبا إلى تعميم فأث، تم بالع في الإنكار عبد.

وقال ابن العربي في العارضة الفائد عده الطاعات إنما لكفّر الصغائر، مأما الكيار فلا تكفرها إلا الموارثة، لأن الصلاة لا تكفرها، فكيف الممرة والحج وقيام رمضاك؟ ولكن هذه الطاعات ربنا أثرت في العقب، فأورثت نوبة تكفر كل خطيئة، التهيء وتغلم البسط في دلك في مبعاً الحج في المحث العائم.

واستشكل معملهم كون العمرة تفارة؛ مع أن اجتناب الكيالو لِكُمْرُ ، فقد قال تعالى: ﴿ إِن فَعَلِيمُوا حَكَالَهُمْ كَا لَكُوْنَ عَلَيْهُ الْآلِيةِ، فساؤا لُكُفْرُ العمرة؛ والعراب: أن تكثير العمرة مفيد لزمنها، وتكثير الاحتناب عام لحميع عمر العبد، فتعابرا من هذه العبية.

<sup>(</sup>۱) افسد: القاريء (۲/۲۱۷).

<sup>(1) - «</sup>السطر» (1/ (11)

<sup>(</sup>٣) خنج الباري: (٩٨/١٤).

 <sup>(1) \*\*</sup>alcos\* (Vegas) (1) (1).

وفي حديث الباب ولالة على استجاب الاستكثار من الاعتماره خملاهاً لمن قال: يكره أن يعتمر في السنة أكثر من موة كالمالكية، ولمن قال موة في الشهر من غيرهم، انتهى.

رقال عياض: احتج به الحميور وكثير من أصحاب مالك على جراز تكرير انعمرة في السنة الواحدة؛ وكرهه مالك. لانه فخة اعتمر حمس<sup>(۱)</sup> غمر، كل واحدة في سنة مع تمكنه من التكرير.

قال الأبي أنه الأظهر أنه عرج مخرج العت على نكوير العمرة والإكثار منها، لأنه إذا حمل على غير ذلك يشكل إذا وقعت موة واحدة، إذ يلزم عليه أن تكون لا قائدة نها؛ لأن فائدتها وهو التكفير مشروط بفعلها تانية، وهي لم نفعل النيق، إلا أن يقال: لم تنحصر قائدة العبادة في نكثير الحبثات ولم يكون فيها وبي ثبوت الحسنات ورفع الدرجات، فيكون ذلك فائدتها إذا لم تتكرر، وكان الشبخ، أي: أبو عبد الله بن عرفة يقول: إذا لم تتكرر فتكفر بعض ما وقع بعدها لا كلّم، انهى.

(والحج المهرور) قال العيني: البر بالكسر الطاعة والعبول، يقال: البرحجك بضم الباء وفتحها الأرمين: وبرالله حجك وأبر الله أي. قبله، فله أربع استعمالات، التهي.

فعلى هذا لا يشكل بما بسطه الأبي في الإكمال؛ في كونه ببناه السجهول، ولا سنا فاله الباجي: أصله أن لا يتعدى بعير حرف حرء إلا أن يريد بحرور وصف المصدر، فإنه يتعدى حينتذ؛ لأن كل ما لا يتعدى من الأنعال فإنه يتعدى إلى المصدر، انتهى،

<sup>(</sup>١) كذا في الأصل العاز.

<sup>(1)</sup> الإكمال إكسال المعلوم (١٤٤/٣)

واحد موا في تصييره، عال ابن عبد البرا فيل الهو الدي لا رحم عبد الا مدمة ولا رفات ولا مسوق، وتكون عبال حالات وقال جاجي "\* يعتمل ك بريد أن صاح به أرقعه على وحم البراء النهى الوقيل: المشتران وطائعته الدرجج حيرا مما تنال، ولا يعتود المعاصمي، وقبل الدي لا يعتالهم شراء من برجع حيرا مما تنال، ولا يعاود المعاصمي، وقبل الدي لا يعتالهم شراء من

وفي فالعالوسة (أن الحنفاء الباس في الحجم السرورة، فقبل علي السي لا ومصية مها. وقبل على التي لا معصلة للمدهاء النهل.

وقال ( قرطني - الأقدال التي دكوت في تعابره د قايدة المعنى، وفي أنه تنجع الذي وفيت أحكامه، ووقع موقعا لدا صاب من الاكامات على البوحة الأعدال، قال التحافظ - ولأحماد والتحاكم من حدث حالم أنا وقالوا -ينا رسول الله ما من التحري<sup>ة</sup> قال: وإطعام الصعام ورفسه السلامة وفي إستاما فتعال الله لك بكار هو المعين دون غيرة.

قيت. قال الجائد الحقة حنت صحح الاساد ولم تحرجاه الاجتمالية ولم تحرجاه الاجتمالية لم يحتد تابوت في مولاد الكلم حدث في العلم التجاه الم يحتد تابوت في مولاد الله الله في العلمة المحتجم وفي الاكتدائات فأن العربي الحياد المواجع هما البيت فلم الحل والمراب المواجع هما البيت فلم الحد والمراب في الحاد المواجع في الحديث المواجد والمراب والمحتجم المحتجم المح

١٨١- (المستي- ١٣١)،

<sup>195</sup> عمد حدة الأحواني (1957)

ert) وكام الهريشي في المهمم الروايات (400 / 400) وقال الرواة الطابات في في الانزيسة وريستان. الحاسات

والذي لا إله إلا هو، وشيل عمن حج سال حوام فقال: حَجَّه مَحَزَئ، وهو أَلُم سَبِّب جَنَايِتُه النَّهِي.

وقال الدوديو<sup>(11</sup> صبح السبج فرضاً أو نفلاً بالحرام من المال، ميسقط عنه الفرض والنفل، وعصى، إد لا منافاة بين المسحة والعصيان، انتهى.

قلت: وكذلك عند الحنفية، كنا في الشامي (<sup>(1)</sup> عن البحر) إذ قال: يجتهد في لحقيق لعقة خلال فإله لا تقل بالنفقة الحرام، كما ورد في الحديث مع أنه يسقط العرض عنه مجها، ولا تنافى في سقوطه وعدم قبولها، انتهى. لأل القبول عبارة عن ترفيب التواب على الثعل، والإجزاء عبارة عن سقوط النشاء.

وقال النووي في النساسك؛ ليجرص أن تكون نفقته خلالاً خالصة عن المشبهة، فإن خالف وحج بما فيه شبهة أو بمال معصوب صغ حجه في ظاهر المحكم، لكنه بيس حجاً فيروراً، ويبعد فيونه، هذا هو مذهب الشافعي ومانك وأي حيفة وجماهير العلماء من السلف والخلف.

وقال أحمد بن حنيل: لا يجزئه الحج بمال حرام، النهي وفي «الهاب»: من حج بنال حرام مقط عه الفرض ولا يقل حجه، ويكون عاصراً بالتساب الحرام.

قال القاري. الأولى أن يقال: يبعد قبوله لإمكان قبوله حيث وجدت الشرائط والأركان. والصحيح في مذهب الإمام أحمد: أنه لم يجز حجه أصلاً ولم يخرج عن عهدة الحج قطعاً.

<sup>(</sup>۱) - فالشوح المكبوة (۱۰/۲).

<sup>(</sup>٢) فرد المحتارة (۲/۲٪۵)

## والمراكبة والمراكبة المستحد

الأغرجة البخاري في: ٢٠ ما كتاب المعرف ٦ مان وحوب العمرة وفضلها.

ومسلم هي. ١٥٠ ـ كتاب النجج، ٧٩ ـ ناب في فصل الحج والأممرة وروم عرفة، حدث ٤٣٧.

. ۲۹/۷۵۸ د **وحلانسي** غن ماللات غن مسن غولي آي رائي لو کار د څمي د آلم منجع آياد پگر ايل خان التاخفي لغول: اخاب طباله

النمس لد جراد الا الحدث أي الا يقتصر اصاحبه من الجراء على تكفير بعض دنويه، بل لا بد أن يدخل النجتة، قال الأبي الله هما أنحص من الرحح بلا شب كه ورد عند مسلم: امن أتى حذا البت فيم يرفث ولم بضيل رجع كما ولدته أمه الأن المراد بدخولها الدخول الأول، وهو لا يكون إلا مع مغلوة على النظوم السابقة واللاحقة، والرحوع بلا دب إنما هو في تكلير السابقة.

11.// 14 ما المعادلة عرا سمى مولى أن يكو من عبد الرحمن أما سميع؟ مولاً الله بكر بن عبد الرحمن أما سميع؟ مولاً الله بكر بن عبد الرحمين؛ المحاوض أحد العمها، السبعة (يمول) حامت الدارد في الروايات ذكر سنوة ارقعت لهن مثل جده القصاف وهن أم معقل أو معقل أم مثليق وزعم إلى عبد البرائي أن أم معقل هي أم طليق لها كيبان.

قال الحافظ<sup>مة</sup> وفيه نظر، لأن أما معقل مات في عهد النبي فليّه، وأما طليق عاش حتى سمع منه طلق من حبيب، وهو من صغار البابعين، فدل على نفاير المرأتين، وبدل عليه تغاير السيائين أيضاً، ووفعت لأم الهيتم أيضاً.

فلت: ولا معناً؛ عن تفسير المنهمة في حديث التموطأ، بأم معقل كما

<sup>(</sup>١) - وكمال (كمال المعلى: ٣١/ ١٤٥٠)

<sup>(\$4/73) (\$2.44)</sup> 

<sup>(</sup>٣) - منع الباري (٢) ٢٠٠٤)

مسأتي النص بدلك في روايه أبي داود والنسائي وطبوهما الإلى رصول الله يخلف فقالت.) قال الن جيد البرز عائدًا الحميع رواة والمعرفاً ، وهو مرسل طاعراً ، لكن صح أن أبا بكر صعفه من الله العراقة وصار بدلك مسائلًا فقد رواه عبد الرزاق عن معمو عن الرهوي عن أبي لكو من عبد الرحم عن الوأة من مني أسد بن حريمة بصال لها: أم معمل ، فكفا مساد الزافري وهو المشهور المعروف، الهي .

وقال الحافظ في الفتح المنابع التحليل القصة لأم سنال وأم سليد: وقد وقع شبه بهذه الحصة لأم معارد أحرجه النسائي من طوين معمر عن الرهوي عن أبي لكر بن عبد الرحين هي الرأة من بني أساء بقال بها أم معقل قائد: أولات المسعودي في أبياء بقال بها أم معقل قائد: ومضاف في المناف في إستان فواه ومضاف في إستان تعلل حجة المقال وقد احتلف في إستان فواه ورضاف عن بني بكره عاف، جامت المرأة. أوقد احتلف في إستان فواه ورباء السائي أنت من طرس الأعلس عن عمارة في عمود وحدج في شاه عن أبي بكر بن عبد الوحين عن أبي معقل أنه حد إلى المي تتحه فقال: إن الاستال جعلت هليها حجه الحديث، رواه أبو فاود من فقوس براهيد بن معتال جعلت هليها حجه الحديث، رواه أبو فاود من فقوس براهيد بن مياجر عن أبي بكر بن عبد أبر مين عن رسول مرواد عن أو معقل، التهي

قلت " هكدا في روايه أبي عوامه عن إبر همم من مهاجو عند أمي غاوه وأحدث قال استبخ مي اللبات! أنا ولي روايا شعبة عند أحمد و لعدكم عن لمراهيم من مهاجو حر أبي يكو بن صد الرحمن قال: أرسل مرواد إلى أم معفل الإسادية بسالها عن هذا الحالت الحشاء، وفي ووية محمد بن أبي يسعاعين

<sup>30 (</sup>F) F1 (4.9)

<sup>(17)</sup> أبدا المجهورة (17) (17).

إِنِّي فَهُ كُنْتُ مِحْقِرَتُ لِلْحَجِّ، فَاغْتَرْضَ لِيَّ، ....................

عند الحدد عن يبرنهيم بن مهاسر عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن معفل بن أبي معمل: أن أمه أنت رسول من ﷺ فنكر معناه، وهي رواية معمر عن الزهري عاد أحماد عار أبي لكو عن فمرأه من بني أساد يفال فها: أم معقل، قالمت: أردتُ الحج فضلُ عبري، فسألت وسول الله يُلِيّة، الجنيف

ومى دواية يحيى من عباد بن عبد الله بن الربير عند أحمد عن العارت بن أي مكر من عبد الرحين عن أيه قبال كنت قيمن ركب مع مروان حين ركب أم معمل، قال: وكنت وبمن دخل عابها من الناس معه، ومده حين حيث عند المحديث، النهى، قلت: وفيه المحلات عير ما مناه، وكره المحافظ في الإصابة عي ترجمه أي معمل لا تعلق له مسبق أبي مكر المذكور، قبال النبيخ: ويمكن أن يجمع بأن مروان أرسل رسوله أولاً إلى أم معمل عمدته، وقد سمع أبو بكر من الرسول حين خَدَّث به مروان، ثم ركب مروان ينعب لبنانهها وركب معه أبو بكره وقد سمع أبو بكر من معقل بن أبي معقل أيصاً لبنانهها وركب معه أبو بكر، وقد سمع أبو بكر من معقل بن أبي معقل أيصاً لبدوي هكذا، النهى.

(ابي قد كنت تجهّزت؛ أي انهات اللحج فاعتوض لي) عائق، واعترابي مانع، قال الرزفاني(١٠): وعند أبي داور: فاصابت؛ عدد القرحة: النحصية أو الجدوي، فهلك هيه أنو معلق، وأصابي فيها مرضي هذا حتى صححت منها، وكان لننا جسل هم اللذي مربد أن سمرح عليه، فأوقعني به أبو معقل في سبل أنه، قال: فيلًا عوجت عليه؛ وإن الحج من سبين انه

وفي رواية عبد الرواق فانك. يا رسول الله في أولت النجح فضلُ جعلي، أو فالك. يعيري، ويجمع بأنه صل ثم واحد، فحصفت لهم الفرحة أو ضل بعد حصولها، ثم وجد فذكرت له الواجهين والنصر بعض الرواة على أحدهما، النهى

١١) - شوح الزرق ي ٢١١ ( ٢١٩).

فعال ليا رسول الله الله الاحتشوي في ومصال، قال خشوة فيه المحلة.

> اسرحه أنو راود عن ۱۹۰ كانت العجيم ۷۹ راياب العمرة والدرملال هي: ۱۰ راكات النجيم، ۹۵ رايات با جام هي سارة راهيات

و تسابي في ٢٥٠ شاب العليام، ١٠ بالما الرحصة في أن يقال، الشهر رمتان أربطان

ودر دنچه چې ۱۳۶۰ کتاب د هچ (استاسالۍ)، ۱۶۶۰ پات د مدید چې رستان،

قلت الكل السح التي يأسب من روالة التؤثري الآبي دارد لبس فيها دكر الكرجة وقد هذه وسياقها من الرئال على حولة على يرافيم التي المرأة قا كارت وسقسته فها من معقل على يجهف بن عبد أنه عن أم معقل على يجهف بن عبد أنه عن أم معقل، قالت، كان لما حسن، فحجله ابو معقل في سبيل أقد وأصابنا موض وهلك أبو معقل و رجوح السي يرد علما في من حجته حله، وقال ما أو معقل ما محك أك تخرجي معالا قالت: لقد تهيانا عهلك ابو معقل، وكان تدار هو الذي بحج طباء المعابد الله التيانا عهلك ابو معقل،

وأحد والذي الدور موم في الجمع إلى محالف ما روي في قفية أنوي معتل وكان الثبيع في النشاء <sup>(18)</sup> مرتبة للاحتمار فارجع البه لو شب التقميل م

الفقال نها وسول الله من العنبوي في ويطبال، فإن عبرة فيه كحجة الرعي رواية مسدم العدل حجة، وفي السخاري الجان عمرة في رحصال حجة الرابخوا مدا مال. قال الن حزسة في هذا الحدث الن الشيء لشلة بالشيء، ويتعمل عمله أذ أسبيه في بعض أسماني لا الصيعها، لان العمرة لا يقصي بها فرض الحج ولا الذار

CHARLES AND CO

<sup>(</sup>٢) انظر الذل كنجهود (٩١٠-٣١٣).

.....

وقال الن بصال. فيه هيل على أن الحج الذي يقيها إليه اتان أطوعاً الإجماع الانا على أن العمرة لا تجزي عن حجة المريضة، وتعليم الن السنير بأن الحجة المدقورة هي حجم الرفاع، وقال أبد حجة أقملت من الإحلام، الأن حج أبي يكر كان إنذارا، قال فعلى هذا يستحيل أن الكون تنك فسراة كانات قالت بوظيمة الحج.

وقال امن العربي الحديث الحدرة هذا حدجيج، وهر فصل من الله ورددة، خفد أدركت العمرة مدالة النجع بالصمام رفضال إليها، وقال ابن الجرزي، فيه أن توات العمل يويد توياده شرف التوقت. كما يزيد محضور الفلب ومحدوض تقصد وغير ظلت، وقال ابن عنين البحد إلى يكون ماني بابه، ويتعمل أن بكرى جرفة رمضان، ومعنس أن الكود معصوصاً بهذه السوأل فان الحافظ: اتدلت قال به بعض استقدامي، ففي روايه أحمد بن منيح فال صعيد بن جبر:

روقع عبد أني تاود من حديث أم معقل فكالند تقولا التعج حجة والعمرة عبرة، وقد قال هذا رسول الله تؤيّ أيء مما أدري ألي عاصلة تمين

<sup>(</sup>۲۰ سخ تاري (۱۹۲۲)

أو اللياس عامة؟ انتهى . قال الحافظ: والقاهر حسله على المحوم كما تقلم، والسبب في النوقف استشكال طاهره، وقد صح حواله، النهي،

وقال الطبيلي " هما من باب المبالغة، وإلحاق الناقص بالكامل ترغيبًا وبعث عليم، وإلا مكيف يعتال تواب العمرة نواب الحج، وقال الروكشي مثل قول ابن بطال، ورده من المنبير، عبال. هذا وهم من ابن بطال، وتعقمه الحافظ فقال: ما قاله عبر لمسلّق، قاله الفسطلاني.

قلت: وتلدم كلام ابن السنير والعافظ وغيرهما مصللاً، وفي الإكمال: قال عياض: يعني تعلقها في الأحر لا في السالة عن الفرض، وقال من بطال: بعني تعدل حجمة من حجات التعلوج، لأن أبواب عبر المواجب لا يعدل الراحب، قال الأي: لا يعدل أواب حجمة الراحب، قال الأي: لا ينعين لا حتمال أن يريد بذلك أنها بعيل نواب حجمة المرض لا الحجمة في نفسها، انتهى.

تم قال الحافظ: ثم يعتمر النبي عليه الله في أشهر العلم كنه نقدم، وقد ثبت فقيل الحمرة في رحصال للحديث أنسات فأبهما الطبل الذي يطهر أن الحمرة في رحضان تغير النبي يخلف أنفاره وأما في حشه فيه سنعه مو أفصاله الأن فعله نسال جوار ما كان أهار النجاحلية للمحولة، فأواد الدا عليهم بالقول وانعم ، وهو لو كان مكرمها للحرم لكان في حقم أفضل

وقال صاحب «الهدي الله المحتمل أنه رَجْجُ قان مشتغل في رمضان من المبتدة منا هو أعم من العمرة، وخشل من المبتدة على أمته إذ أو اعتمر في ومضان للدوروا إلى فأنت مع عا هم حليه من العشقة في الجمع من العمرة والصوم، وقد كان بنزك العمرة وهو بحد أن يعمله تحشية أن يفترض على أمته وحوامن المستقة عشهم، الهي.

<sup>(4) 20 \*</sup> death (9) (1)

١٧/١٥٩ - وحثيث عن مائب، عَنْ نافع، عَنْ غَيْد الله نِي غَيْد أَيْنَ عَيْد أَيْنَ عَيْد أَيْنَ أَيْد أَيْنَ أَيْنَ الله عَيْد أَيْ عَيْد أَيْنَ أَيْنَ الله عَيْد أَيْنَ عَيْد أَيْنَ الله عَيْد أَيْنَ عَيْد أَيْنَ الله عَيْد أَيْنَ عَيْد أَيْنَ الله عَيْد أَيْنَ الله عَيْد أَيْنَ عَيْد أَيْنَ الله عَيْد أَيْنَ عَيْد أَيْنَ أَيْنَ الله عَيْد أَيْنَ أَيْنَ أَيْنَ أَيْنَ الله عَيْد أَيْنَ أَيْنَا أَيْنَ أَيْنَا أَيْنَ أَيْنَ أَيْنَ أَيْنَا أَيْنَا أَيْنَا أَيْنَا أَيْنَا أَيْنَ أَيْنَا فَالْمِيْعِيْنَا أَيْنَا أَي

١٧ /١٥٩ لل (مالك) عن بافع، عن عبد الله بن عبود أن عمر بن الخطب) دوصي الله عنه د وأخرجه مسلم بروية حبير درصي الله هنه د في عمر بررضي الله عنه د وأخرجه مسلم بروية حبير درصي الله هنه د في عمر مرضي الله عنه به وفيه النصة (قال: اقصلوا) برصل الهمرة وتسر الصاد على ما تسطه صاحب السحل الله أنه أي فرقوا (بين حلكم وهمرتكم) قال الناجي أنه يحمل من جهة اللفظ العصل بنهما في الإحرام (لا أنه قد بيّن في أمر الحديث أنه إنما أرد القصل بنهما في وقت الإحرام فعرد أشهر الحج للإحرام بالحجوم بالعمرة في سائر الشهير (قان قالك) كذا في النمج المصرية، وفي السح المعارفة وفي السح المحرام الحجم العارفة المحرام الحجم العارفة المحرام الحجم العارفة المحرامة الم

ورواه مستنه في الاستجمعه والتناس وابنة التعمة على قتاده على أبني بصرة عن خالر قال علما والمحبود والمحبود الله الله كان يُحلُ فرسوقه ما شاه بما شاه وابن العرآن قد بزل منارقه و قاسموا اللجح والعمرة كما أمركم الله المحديث وبه القصة المراقبة لم أخرجه بروابة همام على قنادة بهذا الإسباد، وقال في المحديث المحافظية المراقبة على المحديث المحافظية المراقبة على محر مراقبة علمه على المحديث وأنم المحبود والمحافظة على محر مراقبة علمه عن إنجامهم أن يعرف كان واحد من الأخر، وأد يعتمر في غير أشهر اللحج، إن الله يغول المحافظة المتأذلية المتاقبة والمحالية المالية المحالية المحالية المحالية المحالية المحافظة المتاقبة المحافظة المتاقبة المحالية المحالية المحالية المحالية المحافظة المتاقبة المحافظة المحافظة المحافية المحافظة ا

<sup>(357/8) - (3)</sup> 

<sup>(1)</sup> والمنظرة (٢٠٠ (٢٠٤)).

۱۳۰ اصحیح سیلیا (۱۳۱۹).

قال الباجي<sup>(4)</sup> هذا الحديث بدل على أن مهي همو ـ رصى اف عنه ـ عن المتمة لم بكن على وحد التحريم، وقو أرد أحريم المتعة على الإطلاق ثمها قال: إنه أنتُم العمرائكم، على كان يقول: إنه لا يحوز الاعسمار في أشهر الحج لمن أراد الحج، النهي. قلت: وهذا هو المتعين فعد روي عنه ـ رضي الله عنه ـ من غير رجه أنه نهتم كما تقدم في اباب التمتع؛

وقال ابن النبيم في المهدي النبي عن طاووس عن ابن عباس: تمتّع رسول الله يُجِعُ وأبو مكر حتى مات، وعمر وعتمان كدلت، وأول من نهى عنها معاوية، رواء الإمام أحمد في المستند، والترمذي وقال: حسن، وذكره عبد الرزاق من ابن طاروس عن أبيه قال: فان أبن بن كعب وآبو موسى لعمر بن الخطاب: ألا تقوم قبين لدنس آمر هذه المتعة؟ فقال عبر مرضي الله عنه من ومل بني أحد إلا وقد علمها! أنه أما فأفعلها، قال، فما ذكره شيخنا ألد عمر موضى الله عند من عبد لل ينه عن المتعة البنة، وإنما قال: إن أنه حجتكم وعمرتكم أن تفصلوا بسهما، فاحتار لهم أفضل الأمور، وهو إفراد كل واحد سهما بسفر يسته فه من بلك، وهذا أفضل من القراد والتمتع، وقد نص على ذلك أحمد وأبو حيفة ومائك والشافعي وعيوهم، وهذا هو الإفراد الذي فعنه أبو بكر وعمر مرضي الله علهما من فولا عمل يختاره للناس، وكذلك على وهال عمر يعلى مرضي الله علهما من دومرة فولد تعالى: ﴿وَلَهُوْ لَلْنَامُ مُنْ فَلَكُ أَمْ مُنْ الله نحرم بهما من دومرة أملك، وقد قال يُحْ لمائلة في عمرتها: فاحرك على قدر اصباله!

وفي الموطأ مجمدا<sup>(4)</sup> بعدما ذكر <sup>ال</sup>ثر الياب: قال محمد العسمر الرجل.

<sup>(</sup>۱) - المنظى: (۲/۵۶۱).

CORL CIRT (1) CAMPING CYS

<sup>(</sup>٣) - سورة النفرة - الأبة 191.

<sup>(\$).</sup> انظر: (التعليق المعجد) (1/ 333).

۱۳۸/۷۳۰ و وحدثنی می مالک، آن بلغه آن میدر می میان آن به افغای این بی تحلیل فران الای می وجع

ويرجع إلى أهله، تبو بعج وبرجع الى أهدم، ويكون ذلك في معريل أفضل من القرات، ولكن القران أفضل من النجج مفرما و العمرة من مكة ومن النصع، إلى أن قال: وهو قول أبي جيمة والعامة من فقهاداء النهل

قال الله الذيا<sup>174</sup> أودا الذي الماره عبد بارمين الله عبد بالذالي، قطل من على الذيالي، قطل من عبد النهاية على متعة الدينجة من عبد من حيلة على متعة الدينجة ومنهم من حيلة على ترك الأولى ترابيخة للإفراد عليه، ومنهم من حيل في ذلك روايتين عن روايات أنهي عبد بروايات الاستحياب، ومنهم من حجل في ذلك روايتين عن عبد، ومنهم من حجل النهي فولاً فندها، ورجع عنه أخيراً كما سنك أبن حرب ومنهم من بعد النهي رأياً رأه من صنة لأفراه أن يطل الحام (18 أحراران) بسالهم في غل الأراك، النهي.

والأوجه عندي أن بهي عبر راوسي الله عبد كان عن صعة الصيخ، والتعلق السعودية والمحمول والتعلق السعودية والمحمول والتعلق السعودية والمحمول مع ورد أبه كان يضوب على دلك، فإن عباض وما كان عبد الراسي الله عبد أبايي عن التعلق العلم الاعتقادة هو وعبوه أن القبلغ حاص بالصحاحة السهي، والمهي عن القالي كان بسبل الاحبار، وهو محمل رواية الناب وما في معاها، ولها حملود ابضا على التحريم فعل بنت، السم لمبان الحجوار،

١٩٠/٧٦٠ ما الحائل ، أنه اللغة أن عنه أن الراحدان قال إن المعتبر ، ربعة ثم الحظمة عدم الطاء الأولى كالمتصر من حقة الشيء الحط إذا أنزله، وأتماء أبي: شم شرق الرحان والأمتعة دعل الحدد حلى ، حج الي المعديدة، قال الدامي:

<sup>(145</sup> t) established (15)

<sup>(</sup>٩) کارا قریبالا مین فد افزه

قَالَ وَاللَّهُ ۚ الْغُمُوةَ لَنْنَةً ﴿ وَلَا نَعْتُمُ أَحِدًا مِنْ الْمُشْلِمِينَ أَرْخُصَ في تُؤكِها .

يحتمل أن يكون إسراعاً إلى المدينة الحد إباها بدعوة النبي فيها، ويحتمل أن يكون الإسراع للنظر في امور المستقمين الذي قرن النظر فيها بالمدينة مع الصحابة، ويحتمل أن يكره العقام بمكة لما ماء المهاجرون من الإقامة بمكة واستيطاعها، وإمما أبيح لهم عقام للائة أيام، لأنها ملة لا يكون العقيم مها عليما، ونها ورى العلام بن الحضرمي أن رسول الله يتخلا قال: اللمهاجر للات بعد الصعراء انتهى

يعني يستنبط منه أن ذلك منة رخيمة للضرورة. ورأى أنه مستعي بعام الضرورة. وقد أخرج البحاري في اصحيحه (۱۱۰ من أبي هريرة مرهوعاً: الشعر قطعة من المدانب، يمنع أحدكم طعامه وشرايه ولومه، فإذا قضى نهمته فليعجل إلى أعلمه. قال السعافظ: وفي رباية: المليعجل الرجوع إلى أهلما، وفي أحرى، المليعجل الكرة إلى أهلمه، وفي حديث عائشة الفليعجل الرحلة إلى المان، فإنه أعظم الأجراء.

(قال ينجين: قال مالك: المعترد سنة) مؤكدة أكد من الوثر، وهنا هو المشهور في المقتب كذا قال جمع من الطاكية، وبه قالت الحقية. إنها سنة مؤكدة، لكنيم لم يقوتوا: إنها أى، من الوثر، الأن الوثر عندهم واجب (ولا تعلم أحداً من المسلمين أرخص في توكها) قال الأبي في «الإكمالا»، قال عياض: قال مالك في سنة مؤكدة، وقال مرة الا أعلم أحداً بترخص فيها فعمل بعضهم قوله على الإسجاب، وحمله بعضهم على الوجوب، انتهى.

وقال الزرياني"": حمل على السية. لأن تركها لا يرخص فيه، بل تسة

<sup>(</sup>١) - أسراسه البيماري (١٨٠٤، ٢٠٠١، ٤٦٦٩). وافتح الباري؟ (٣/ ١٣٣).

<sup>(7) (7(-</sup>v<sup>2</sup>).

# عان مالك: ولا الزق لاحد ألاً لعصر في العُلْم فيزاراء

سنة بنائل عليها، وحمله لعصهم على الوجوماء وله قال الل حمليا. وأبن الجهرة الهي.

رقال الناحي بعد قول مائك الله العلم أحداً ربع: يريد أنها متأكمة، وأنه لا يعدم أحمد عن المسلمين يُقطُلُ لوكها ولا يرخص فيد، بل يأمر بعملها، ويدي الكور خانها، كما يثني بالمساوحة إلى متأكد السور، لا مبينا ما اختلف في وجوره لذا وارد النهل

الهال طابت ولا أرى لاحد أن يصبح في السنة مرارا) من اضلاق الحسع على ما عوق الواحد، فتكره الدوة الثانية، فأكثره الأه يتغ احتمر أربعا كل واحدة في سنة، مع تفكيه من التكوير، لغه إلى شرخ في المكروة لرمة إلمامها الاه من قدم فلحائر، وأحار الحمهور وكثير من المالكية التكواو بلا تراهها للحديث السابق المحمرة إلى العموة كفارة قد يهماه حي بالع أو عبد البرة فتال الاعتمال الاعتمال المنابع أحدا لمن قرة في المراكز المنهاج المنابع الإعتمال المنابع المنابعة ا

وقال ابن قدامة "" الا باس أن يعتمر ابن السنة حراراً، روي ذلك عن على راس همر والن حاس وأنس وطائلة وعظاء وطاووس وكرمة والشاهمي، وكره الحدرة في السنة مرتبل التحسن وابن سيرين ومالك، وقال التجعي الما كالوا معمرون في السنة الا درة، ولأل السي يكيلة لم تعلله

ولها: أن عالمية اعتمرت في شهر مرتبل بأمر الشي ججيء، عسره مع قرائها. وعمرة بعد حجياء ولأن الشي بجج قال: «العمرة بي العمرة كفاءة لعد يمهما».

<sup>(200 (81) &</sup>lt;u>201</u>0 (09

C = C(1)

منفق عليه الرفاق عني ، رئيس الدعية بدافي بن شهر مرفد وهان أيس إما حكوم البين إما حكوم البين إما حكوم الرفيق المسادات والمستداء وقال عكوم البينيو أو أمكن الموسى من شعره وقال عطام الاستداء الشير في كل شهر مرتيل، فأما الإكال من الاعتمار والموالاة بهيما، فلا يستحد في طاهر قول السلام اللذي حكيناه، وكمانك قال أحمد إلا اعتمر قلا يد في الاستحد أن يحلق أو يقتموه والي عشره أناه للكنام أن الاعتمار أن يعتمر في أقل من عشره أناه للاعتمار وقال بعلى أصحابا المستحد الإكتام من الاعتمار، التهي ما في أقل المعلى أفياداتا المستحد الإكتام من الاعتمار، التهي ما في كالسعد في

وفي الدروص الدراج الكان شائح العمرة في كل وقالت فلا اكره في أشهر الدجيد ولا يام الناجر أو دوم صافحه ويكره الإكبار والدو الاقالونها ماتفاق السلفية فيله في اللسدع بـ ويستجد تكراوها في رفضات، لأنها بعدل حجفه النفي.

وقال القاري في الشرح المانية ، ولا يكره الإنتار منها في حديم السنة. خلاف معالك، بن يستحت على ما عنه الحدث، وقد قبل أسبع المدينع من الأطوقة لتعمره، مه فا بلات عمر العجة، مع د عمريان، النعي.

رفي الدولية الذي حالة وفي جليع السنة إلا خمسة أياد، يكره لبها معلها نوه عرفة ويوم النحر وأباع السريق، أما ردى عراعات الشبع على الدير لكور العبدة في هذه الآيام الحدسة ، قال الل الهمام، قال الشبع على الدير في الإدام: روى إسدعيل بن عباش عن إراهيم ودوم على طلعوس قاللة قال البعر، يعين ابن عباس! صديمة أيام اليوم عرفه ويوم السعرة وثلاثة البام الشريق العبر فيها أو بعدمة ما شنت، التهيء

<sup>(1)</sup> المشاركية التواصر وأحاصية معل

<sup>(277.75) (\*)</sup> 

ا قال مائك في المحلم الفلج بالحداد ان حلم في لالك المنادي. العلم في الحراق المدالية الم

(قال ماقك في المعتمر لفع باهله) في يتعاملها (إن علمه في ذلك الهدل) جراء للجباية، واختلفوا في مصداق الهدي الواجب في إفساء النجح والعمراء، أما الأدل فسيأتي في محدة، وأما التاني فالجمهوء على أن تواجب شاد.

قال الموفق الله من وطئ قبل التحلل من العمرة، فبدت عمرته، وعليه شاة مع القصاء، وقال المناهمي: عليه القصاء وبديه؛ لأنها عبادة تشتمن على طواف وسمي، فأشبهت الحجم: وقال أبو حبيقة إن يرطئ قبل الا بطوف أربعه أشواط كفويها، وإلى وطئ بعد دبك فعليه شاة، ولا تصدد عمرته، ولذا أبها عبادة لا وقوف فها، فلم بجب فيها بنية، ولأن العمرة درن الحجم، فبحب أن يكون حكمها دون حكمه، النهى الخلت وسيأنى التعمريح بالك في كلام النوري والقاري قربة

وقائل العملي في القبياية): وجواب انتباة بالنواعي في العمرة قول عطاء و لنوري وإسحاق وامن المندرة التهي

ولم أحد النصريح بذلك في العردية وغيرة من فروع المملكية، لكن فامرها وجورة المملكية، لكن فامرها وجوب التاة وبدب الهلة، واحتلف بلغة المقاهب عن بناد مسلكهم، وسيأتي شيء من ذلك في هذى الحج توعيدة الحوى، قضاء عن العمرة افني أصدما، قال الباحي، وهذا كما فال: إن المعتمر إذا وقع بأهلة فقد أضد عمرته الأن الوظء بنسلة المحج والعمرة وبنافيهما، ولا حلاف بعلمه في أن الوظء بنسد هلمي التسكيل، وبحب فصاؤهما والهدي، التهي، ونقدم عن أن عدالة في من وطئ قبل التحلي من العمرة بالرافعة في من وطئ

. وقال ابضا<sup>277</sup> بعدما حكى اختلامهم في أن القصر أو النجلل بسك. كما

<sup>(</sup>١٠) الالمغنى (١٤/١٥)

<sup>(2)</sup> مالىغى (21 يا10.

يَبْدُرِيءُ بِهَا

هو المشهور عندهم، أو إطلاق محظور، فعال: إن ترك النعصير أو الحلق قلنا: هو لسك معليه دم، وإن وطئ قبل التقصير فعليه دم، وهمرته صحيحة. وبهذا قال مالك وأصحاب الرأي، وحكي عن الشافعي أن همرته نفسد؛ لأنه وطئ قبل جنّه من عمرته. وعن عطاء قال: يستعفر الله.

ولنا: ما روي عن ابن عباس، أن سئل عن اسرأة معتمرة، وقع بها زوجها فيل أن تُقطّر، قال: من ترك من مناسكه شبئاً، أو نسيه، فليهرق دماً، ولأن التقصير لبس بركن، قلا يفسد النسك بترك، ولا بالوط، قله، كالرمي عي الحج، وقال أحمد في من وطئ قبل تقصيرها من عمرتها: تفيح شاة، قيل: عليه أو عليها؟ قال: عليها، وهذا محمول على أنها طاوعته، فإن أكرهها فالم عليه، أنهى.

قلت: وهو كذلك عند المائكية، نقد صرح المدوير": أن الجماع به د نمام السعي قبل المحلاق موجب للهدي، وقبل تمام السعي وثو بشوط مفسد للعمرة. وموسب للفضاء والهدي، وأما عند الحنفية: فتجب شاة إذا جامع قبل الطواف كله أو أكثره، ونفسد العمرة، ولو جامع يعدما طاف أكثره قبل السمي أو بعدد قبل الحلق لا تقسد عمرته، وعليه شاة، ولا تجب المبدنة في العسرة قط، صرح يذلك كله القاري في فشرح اللبابة.

وما حكى المنوفي عن الشافعي به حزم البوري في «مناسكه»، فقال. أو جامع قبل التحلل فسدت عمرته، حتى ثو طاف وسعى وحلق شعرتين، فجامع قبل أن يحلق الشعرة الثائثة فسدت عموته، وحكم فسادها كافحج، فبعضي في فاسدها، ويلزمه القضاء، ويجب عليه بلنة، انتهى،

﴿بِينَدِي بِهِا﴾ أي: بعمرة القضاء قوراً، قال الدردير: رجب قورية القضاء

<sup>(</sup>١) انظر: الكوح الكيرا ١٨/١٥).

رجيد المجلمة اللي أصلحا التنبينينينينين ويترايين المتراز وواروان

الشعب من حج أو عمواء ولو على القول بالبراحي، اسهى الوقال السوعل البيكول الشوعل الميكول القصياء على القول، ولا تعلم فيه المخالف، التهى، وقال التووي في المالكة المستطلة على الأصح، فلا يحول التأخير، فيها المحال الموات بدار أو بلا عذر، البهى الوقال أبي عابدي التهال القول، كنا نقله بدعل المحليل من اللحر العمواء، الهي التحال، العمواء اللحرة العمواء اللحاء العمواء اللحرة العمواء اللحاء العمواء اللحرة العمواء العمواء اللحرة العمواء ا

قال الباجي "أن مريد أنه معصى على ضيونه التي اقتد حتى يكفئها، وبحل مها، قال الباجي "أن مريد أنه معصى على ضيونه التي اقتد عتى يكفئها، وبحل مها، قدا بعضي في ضحيحها، ولا يحرج من التي أصد بالقداد، ولا يترجه أن يعضي في ضحيحها، والتعطل، وقدا مذهب جمهور التقهاء، والا يقدم كروحة منهد إلا الاقتدال والتحلل، وقدا مني شاء المكلف بعد التلسى والاحرام نهما، والماليل على صحة ما ذهب إليه الجمهور فوء تعالى: فوليتها للخ التلي العلى صحة ما ذهب إليه الجمهور فوء تعالى: فوليتها للخ التلي ألذرة بقائل التلي صحة ما ذهب إليه الجمهور فوء تعالى: فوليتها للخ التلي التها التها التها

قال التعاري في المنزح الشاف؟ ﴿إِنَّا أَفَسَدَ عَمَرَتُهُ فَعَلِمَ الْمَحْمَيِ لَيْ الْقَاسِدُ وقصائها بإخرام حديد، النهي

وقال ابن فدامهٔ "" ويعصي في الحج الفاصد، ويحج من قابل، وحمية قلت أن الحج لا يصد الا فالجماع، فإما فسد فعلم إنماءه، وليس الد القروح خد، روى فلك عن عمر، وعلي، وأبي هريره، وابن طياس، وله قال أبو حبيمة والشافعي، وقال الحبس ومالك: يعجل الحجم عدرة، ولا يقيم على حجة

<sup>(</sup>zen ita i<sub>sake</sub>liki (di

<sup>(1)</sup> موره البائر، الأبد عهد

<sup>(</sup>٣) - لمغره (در۲۰۰)

مُعَدَّدُ مِن حَيثُ الحَرْمِ بِعَدَانِهِ الْذِي الْقَدَّةِ، إلا أَنَّ لَكُونَ أَحَامُ مِن مكان العد مل بعدي إلى المان المن المستقديد المستقد المستقد المستقد

فاسده، وقال داود البخرج بالإصداء من العجع والعسرة، اقرل النهى تتخلا: عمل عمل صلا لبس عديه أنب فهو رداء، وثما عموم قوله تعالى ﴿ فَالْتُواْ تَقَعُ وَالْعَبُواَ عَلَمُ الْعُنْمُ الْمُؤْرَة يُفَاكِ، ولانه قبل من مسلمها من الصحابة، ولمبا معرف لهم مخالفةً ولا وازماء الحراء لأن العشبي فيه يأم الله، النهي،

ان فان: والعمرة فيما ذكره، قالحج، فلك الولا بضح التفل عن ماللك، والديم البيسان مسألة بأخرى. فقد نقلع قريباً ما حقل أنباحي من إيحام الإنسام عبد الحميان ما خلا داود.

«قبال الدردير"". «حب بكل حلاف بين العلماء اللا داود د إنجام النصلة من حبح أو عمرة، فيضادي عليه كالصحيح ، إذا أدرك الوفوف فيحه قال أم يبرئه بأن دانه للصد ونحود، وجب تحلله منه نعط عمرة، فهي، عنعته النسل على تسوئل بهاده المسأله.

(ويحرم) في عمرة النصاء (من حيث أخرم لعمرته) الأولى اللتى أصدة قال الناجي <sup>77</sup> فإن قان إهلانه بالسنط الأول من الميقات لؤمه العضاء من الهيمات، وقال أبو حريفة: إن أفساء مسرة جاز له أن يحرم بها من الحل، والفائل على ما بقوله أنه مملى يحت اعتباره في الحيرة المقطبة اسلام، أفرجت أن يعتبر في فصانها، التهي

قلت الوائدانيل على ما بات المحلمة أنه إذا دخل مكة بوجه مسروع فبار من أهديها . وميقات المكي للمصرة المجل، انسا لا محلي فإلا أن مكون أحرم) أولاً زمن مكان المد من ديشانه) كمصري أحرم من المداينة المشورة محسرة

<sup>10)</sup> المنشوح الكسوم الأمحاب

<sup>(</sup>۱) الاستنى (۲۰ ۱۳۴۷).

#### area of the sage of the p

تأصيما الظمال مندال معيم في القصاء (الأسل مثابة) أي المهيمة

قال اللياسي<sup>479</sup> حتى ما إدام من العالم الديفات في الند السلكة ثم الحساد أن يكن عالم أن الحضي إلا أن العيفات، وإذا منزمة أن يحرم في القطاء من حيث كال أحرم في الانتقاء الآن تقديم الزمواء في الديفات ثم بكل والحراء على في الشرود ضو أحيث نمية فقيادة الدين.

يقالد المدعورات الايرامي في القدائد بين يجافه بالمعمد، فين أجام في المعمد من شراف الدرجوم الفضاء من لي الفيدة أو المجمعة دولاف فيقات بكاني فإنه بدعي في شرح، فمن أحرم بالمستدان المحمقة مثلا ثبي إحرامه بالقداد منها، بعلاقة إذا لم يشرح بأن أحرم في الأول في بموافيت، علا محاد الأحرام بالغضاء إلا منها، شنيي

ا قاد ابن حجد في اشرح ساسك المووي العدادة الداراب الوسيناني منه من أفسد بسكه، فإنه يجل عليه الإحرام بالقصاء در حيث أخرم بالأوال. الرامنو مداهند ما أنه يكن أقرال إلى لكة من مهاك طريقه في القفياء وإلا يعيل لجانواء النهي.

<sup>(</sup>۱۲) السطر ۱۲۰۰ (۲۳)

<sup>(</sup>۲۷ - ۱۲۵ - الکتران ۲۷ - ۲۷)

والمتناء والمنتبيء والأواري والمتاه

قلت الإسلامية العدمة في ذلك له إذا دخل مكة على وجه مشروع صار من أهلها، فيعشر من الحراء ولو رجع إلى الأأال صار من أهلها، فيحرم من أى المواقيب شاء، فمن الليحر العميزات بحوم سقصه في أي رقت شاء ان اي سيفات نباء ولا يبعين الميقات الدي أحرم منه بالأداء، ولا الرمان الذي أحرم فداء ولا الذين الذي سلكها في الأداء، النهي

وقال الدري في اشرح اللناسان الا يسرط النفوط الفصاء إحرامه هن حيث أحرم أولاً، ولا من الميقات أنَّ وإلما سحب الإحرام من أحدة الله مطاقاً، النبي.

اقال مالك: رمن دخل مكة بعمرة، فطاف بالبيت وسعى مين الصفا والمروة يقو حب أو على غير وصوءا مواه قان حمد أر ناسبا (تو وقع بأهله) اي مامع معتمدا نسام عمرته أو (ناسياً) مكفا في النسخ الهدية، ولمس في احد<sup>15</sup> من النسخ المصرب لا الستود ولا السروح لفظ الناسياً ، ولعله زاده بعض الاستعال لمناسبة قراء (تم فكر) ولا لرق في ذلك من النساد والعمد،

(قال) رائك (بغضيل أو يسوضاً) نشر حلى ترتيب لك (ثم يعود) إلى استواى (قال) رائك (ثم يعود) إلى المتوافق بالديث المساوة من شرائط الطواف عند المالكية (و) يطوف الين الصفا والعروة) لأن صحة السعي يتوقف على صحة الطوف، وقد يطل لفوات شرفه، عنه نظم عمر ما تعمل الحافص،

<sup>(12</sup> كالأنو الأصراف إلى

<sup>(\$)</sup> ولا يا مداني (الاستديار- (١٠) بالالا) فعا (الناسية أبضاً

ويغلموُ عُمُونَهُ أَخْرِي، ويُهْدِي، وهلى السَرَأَةِ، إِذَا أَصَابِهَا رُوَحُهَا. وَهَيْ مُخْرِعَةً، مِثْلُ فَلِك.

وهذا كنه إنمام للعمرة العاسنة لويعتمر عمرة أخرى) فقماء عن الأولى (ومهدي) أي يحب المم لفساء العمرة الأولى.

قال الباجي<sup>(11)</sup>، يعني من طاف وسعى فنى غير طهارة، فإن طراقة غير صحيح لعدم شرط صحته رهو الطهارة، فإن جامع بعد أن طاف كذلك وسمى، فهو المنزلة من جامع في ضعرته قبل الطواف والسعي، فعليه أن يسادى على فعد همرته، فيطرف ويسعى ومحل منها، ثم يقضي عمرة وبهدي هلوأ، النهى،

وأما مذهب الحمدية فقد عرفت فيما مضى أنّ الطهارة ليست بشرط مندهم، فلم تفسد المعرة فلا تضاء لها، فكن يحب الهدي لطوف جبأ، قال الفاري في الشرح الباسة الواظاف للمسرة كله أو أكثره أو أقله ولو شوطأ جناً أو حائفاً أو محدثًا، فعلم شاة في جمع العبور المسكورة، انهى.

(وعلى العراة إذا أصابها زوجها وهي معجرهة) فجامعها بدد أن طافت للعمرة حنية أو محدثاً (مثل ذلك) أي مثل ما تقام من حكم الرجال، فإن النساء شقائل الرجال، وكذلك قالته الحنفية: إن حكم النساء هي دلت مثل الرجال، ونقدم حكم أرجال عند الحنفية فريةً.

(قال مالك) اختلفت سبح التموطأ، في هذا القول، ففي حميم النسخ الهندية، قال مالك) الخلفة سبح التموطأ، في هذا القول، ففي حميم النحرم ثم الهندية، قال مالك، فأما العموة من التنجم في لحرم، فإل ندت مجزئ همه إل شاء الله. ولكن المصل أن يُهلُ من الميفات الذي وقُلْ وسول الله يُخْفِه، وهو أبعد من التنجيم، التهيء. فهذا الكلام وإن أمكن تصحيحه، لكن الظاهر أن فيه سقوطأ، والصواب ما في السخ المصوية،

<sup>(</sup>١٠) الملينشية (١١/ ٢٢٧).

فأشا الْغَمَرِهُ مَنَ التَّقَعِيمُ قالُهُ .................

ا عليه اختمالياء الانفاق السبح العديدة على طاله واحتاره عابة الشراح العالكية

وتسميان فان ما يك العامل العمرة من السعيدا بعدم المديدة الدولية وسكون شون وكسر العهر المجملة، موضيع على ثلاثة أميال أو أوبعة من مكة أفرت أشرف فاحل إلى البدء شكر اله لأن على يعبد جس ميم وعلى يساره حيل باعلى والواكي اسمه معمليا، قال في القديرسات قال المهجب العمري، هو أمام أهى العمل، ولهن معرف العلى ومن فسيد بأناك فقد تحقق وأطائل المهاليان. على ما قرب منه، فأنه القسطلاني،

وقال الرفائل مكان خارج مكة على أربعة أدبال منها إلى حبة المدينة، كما مقاه الفائهي، وقال الدحال الطريق أبعد من ادلى الحل إلى مكة بقابل وابس عرف الحل بل سهما نحو مال، رما أطبق عليه طرف انحل فهو لجؤرًا، قال الحافظ أراد بالناسة إلى غبة الجهات، انتهى، رسائي الكلام على موضع رحزم عاشه عي باب دمول الدائمي مكة (فإله) وإن قال به فصل عند السائبة الحساء فيما مرد له فرزنان والباحي، لكنه اللايتعين) بلامرام، فيما ذهب إليه بعض البلك.

أن الحافظ أثار احد مرا حق يتعين السعيد عمل اغتمر من مكه ا فرون الفائلي وغرره من طوق ابن سبدين قال استنا أن رسون الله يؤود وأدر الأعل بكة المتحدد وقال عطحاء في دهب قوم إلى أنه لا مقاب لنجدة أبس كان بسكم إلا السعيم، ولا تسخي محادوله كنة لا يشغي مجاورة المواقيت التي للحج، وحالهم أحرون فيالوا ميفات العبرة العلام البين.

ونصر ٩ لموطأة عنه برد على ما حكى النواري من القاضي غياض، قال.

 $<sup>(0.770) \</sup>cdot \log \log \log (0.770)$ 

من مناه في تحرج من الأحرم من تحديده في الأنك أنج إلى وحده الأ مناه القلماء ومحل الانتصال فأن ميس في التوسطات الدي وأثبًا الموار فلا تجوز في أن هذا أبعد عن أنجمه.

قال مالك الاسدامل إحرامه من السعيم حاصلة، فالراد وفي فيمات الدولمريل من مكف رفعه صدة مردود، والدي عصه الجماهم ال حصح جهات الحل سواء، ولا يختص بالمعلم، النهل.

امن ساء أن يحرج من الحرم إلى أن موضع من الحل على دلك الى: المخروج من الحرم إلى المحرى عدد أبنا نشاء الاحباع على أن مشاب المحرى عدد أبنا نشاء الحجود الحباع على أن مشاب المحترى المحترى المحترى المحارة أخل على أن المحترة أبنا المحترك الولكن المعتر أن المحتر الأول المحترك المحترك المحترك المحرم من أما هو أمعد من المتحرك كالمحترك والمحترك الإجراء، يجود متهدد فالما الرواسي أن وعلى هذا السياوي وشرح المزيناتي على السوطة المحترك المحت

رفي التسخيرة أن الصلح أنهم الفقد على أن منفعان من بمكة للمعج مكه والحرام، وللحدرة الحل لتحقق ماع منفرة المدر أنهم الحلقرا في أن أني موضع من الحل أفضل لاحرام العدرة، القال مافك الناها سواء، وقال أنو حليما المفالح الناماء، وقال الشاهل: أفدالها الحمرانة تم المعرج تم ما قال أما

• في السعبور من أحدث أن السكي كلما شامد في تعدرة كان أحظم لأجرف و وي الحكيم عن عظاء قال عن الرف أحمر فيجرح إلى الديم أو الحجرة فليجرد منها و أفضل إن بأني مشاده الحج، وهو ابن مسرى المغذا أن جالا وقت لاعل مكة العرب الديمان.

 <sup>(1877)</sup> الله المعرب الروائي ( (1877)

<sup>.04,45 (7)</sup> 

وهي المحملة المحتاج، أقصل بقاع الحل لمريد الاعتمار الحمولة. لابه فيج اعتبر منها لبلاء لم الناميم، لانه فيج أمر عائشة بالاعتمار منه، ثم الحديث، لانه بملح صلى يها، وأراد اقدحول منها لممرته، ومن قال: لهمً بالاعتمار منها فقد وهم، لانه إناذ أحرم من دي الحايفة، انتهى

قلت أومهما الترنيب جام النووي في امناسكه، وكذا عامة فقها، الشاهية وشراحهم، ولم لرجّع صاحب ابن المأرب؛ والروض المربع<sup>619</sup> من فروع الحديثة شيئاً من الموضع، بل اكتفياً على المنزاط الحل فقط،

وقال ابن قدامة: من أى النحل أحرم جنز، وإنما أعمر النبي ﷺ هائشة من التنعيب، لانها أقرب النحل إلى مكة، وقد رزي هي أحمد في الممكي كلما مباعد في العمرة فهو أعظم للاجر، هي على قدر نعيها، نتيل.

وقال الندردر"". ولا بد س خروجه للحل، والجعرانة أولى من عيوها ثم التنعيم، قال الدسوقي" ثبع المصنف في ذلك ما في اللتوادرا، بكن الذي عليه الأكتر، كما قال بهرام وإس شائل وابن الحاجب وابن عوفة وغيرهم: إنهما مساويان، لا أفضلية لواحد مهما على الأخر، اللهي

والأفصل عند الحقية التنعيم، كما صرح به غير واحد من أهل الفروع، منهم صاحب القر السحاره، قال ابن عابدين: الإحرام منه للعمرة أفصل من الإحرام لها من الحعرامة وغيرها من الحل عندنا. وإن كان الله أحرم منها لأمره يخلا عند الرحمل بأن يدهب بأخنه عائشة إلى النعيم تتحرم منه، والدليل المقولي مقدم عبدنا على المعني، وعند الشامعي بالمكس، النهى، وسيأتي أمره في باب دخول الحائص مكة.

<sup>(417)</sup>Y) (h)

<sup>(5) ،</sup> فالشرح الكبير (4) (25).

### (٣٣) بات تكاح المحرم

### (٢٢) نكاح المحرم

واختلفت الأنبة في جوازه، قال اس قدامة " لا يتروح المجرم ولا يروغ، أي: لا يقبل فيكاح لنفسه، ولا يكون ولياً ولا وكيلا فيه، ولا سجوز لتوضح المحرمة أيضاً، روي ذلك على عمر والله وريد بن نابت، وله قال سعيد بن المسجومة أيضاً، روي ذلك على عمر والله وريد بن نابت، وله قال معرفي رمتى نزوج المعرم أو زؤج أو رؤجت فالكاح باطل، سواء كان الكل معرفيل أو بعضهم، لأنه منهي عنه عمم بصح، ككاح المرأة على عمنها أو حالتها، وعن أحمد: إن رؤخ المعرفي لم نافسح الكاح، والمنقب الأول، وكلام أحمد بحمل على أنه لا يقسخه لكوله مختلفاً هم، قال الفاصي، ولقرق بنهما بطلقة، ومكام كل نكاح محتلف فيه.

وتكوه الخطبة لتمحرم وحطبه المحرمة، وبكرة للمحرم أن يخطب المحبس لانه عد جاء في بعص الفاط حديث مثمان الا يلكخ المحرم ولا يلكخ ولا يخطبه رواه مستم "أ، ولاته نسب إلى الحرام فأشه الإدارة إلى المعبد، ويكره أن يشهد في النكاح لابه معاولة على النكاح فأشه الخطبة، وإن شهيد أو خطب قم يعمد النكاح، وقال بعص أصحاب الشافعي: لا يسعلد بشهادة المحرمين الآن في يعفر الروايات الولا يشهدا، وقناك أنه لا مدحل لشهادة المعلم فأسه الخطبة، وهذه اللفظة غير معروفة فلم يست بها حكم، التعدر

وفي فمسرح الاقتناع<sup>اء ع</sup>ني محرمات الإحرام. عقد السكاح يولاية أو وكالمة، وكذا قبوله نه أو نوكيله، واحترز بالنعقد عن الرجعة قلا تجرم على

 <sup>(</sup>۱) الطرد الليفتية (۵/۱۹۳)

<sup>(</sup>۱) محمد مستنج (۱۹۰۹).

<sup>(</sup>fanz (r) (f)

المحادثة (الح<mark>قائمي</mark> إلحال من مالدي من إليجه من ألي عبد الرخفيء من ماسفاء إلي يساره أثار رشوك النا<del>لي (</del> المناسع المسائد

ومسجلج، قال السحومي، فرنه " في الرحمة وكما عن الشهادة على العقال قال من المجراء وبدل الدانوا الماضية الدادة الدامة سافيدا في لكاح المحاتالين. المهمي الوقي المحلج وجراء احد العافلين من ولي راثو حافظ الرازوج الرازنيل. المن الحدمها أو الروحة بسنت سنع صحة اللقاح، النهى

ودال الدردور: سع صحه التكام احرام بعج أو عموه من احد الشلاف. الروج، والروحة، ووسها مارلا يوكلون ولا تحيزات وللسخ أبداء أي اصل الانداز عامد، في درا ال

قال الدرقائي الدينسج أبدا بشلف عبد مالك للاحتلاف ويد فنراد الاحتلاف لالطلاق حياط بصرح درفاق الشامي اللاطلاق الجراد

وفي الاستان (() تبعل للعبلي، ثال الداهب المنتمي والدوري وعظاء الراأس الباح والمنظوان عندة والمناد أن البي سنساك وعكامة واللد أن والوالمنطور وأنا الوالف والمداد (الا بأن الاستعرام الا يناضع والكند الا تدخل لها حتى يتعلى، وما قول الل عدائل وأني المستود، النسي الدان الله في الأواد فال القالمية، وروى عن الماذان حلياً النفر

قلب أوسيأتي في أخر الناف من أدن مرافك أوراد في والتعليق؛ الدولة بن حيد را وطاروت ووتجاهها، وحافرات وعمرو من فيداره والعوب الدجيدي، وهند الله إلى تجيح وجنهور الدوس

الرأي (عن سليسان بن أبي عبد الرحمن) الرأي (عن سليسان بن يدرو أن رسول الله إن ١٨٥٥ رواء مالك ما هلا وتامع سليمان بن بالال عن

into the common of the fact (i)

<sup>(</sup>٣) فالتنفق (٣٠٨) د.

يعب أنا إلغج مرجلة من الأنصاد فراجاة مشهولة لكت الحارث

وبيعة على إرسال، قمة قالم الترمدي، ووصعه مطر الوراق عن روءة عن سايمان بن وسار عن أبي رافع الحرجة أحسد واستبالي والترماني وقال: حس، ولا تصم أحداً السلم عرائض، انتهى.

• قال أمن عبد الدر في التمهيدا (الله ونالت عبدي علط من مصرة فأن مليمان من يعدد إلى مليمان من عبدي علط من مصرة فأن مليمان من يسار ولك منة ١٣٥م، ويمل المناه والله والمورد الله والمركن أن يسمح سليمان من إسار من أبي واقع، والمركن منحج الناسج مليمان من مساورة من مولدة والأن المسوئة مولاية الدادكة من مولدة والأن السهوئة مولاية الدادكة من مولدة والمان السهوئة مولاية الدادكة من مولدة والأن السهوئة مولاية الدادكة من مولدة المان السهوئة مولاية الدادكة المان المان المان السهوئة مولاية الدادكة المان ا

قلت. كوب مولانه أبضاً محتلف فيه، فقد نقال: إنه كان مكاتبا لام سلمه، نعم يدكن صداعه من أنن واقع على القول الثاني في ولادله، ووانل ابن أبي خالج في الدراميل؛ أبا حصور في أن رواية سليمان عن أبي رافع مرسل

العجلة أما واقع الخليطي، الحلقيد في السبد على أموال، قال الزرعاني. السبد على أشهر الأموال العشرة السبر لمولاء) بناء، سات في أول تدبرية علي ر رضي الله عند ماعلى الصحيح، كذا في اللغويب، يقال: كان للعباس، توصد للسب بخير، وأعلقه لما مشره بإسلام العباس، وضي الله عدم ، وكان إسلامه قبل عدر ولم يشودها، وشهد أحدا ولا معامد

اورحملا من الأهمار) هو الرس من خولي <sup>19</sup> قما هي وبايا ابن سمد، قاله الرزقاني، ولم متعرض الحافظ وغيره في ترحماء أوس عن علم التعمه (فروحها هيمونك أم المؤسين (بنت فلحارث) الهلائية أحد المرأة تروحها مماز دخل سيان، تروجها سنة ١٧هـ وموهب مسرف حملت بني مها يسول الله يجيز سنة الاه على الراجع

<sup>(781</sup> m) (1)

<sup>(</sup>۵) معر ترجمه في المد الغاية (۱۹۹٬۳۹۶).

# وَرَشُونُ اللَّهِ ﷺ بِالْمَدِينَةِ، قَبُلُ أَنَّ يَخُرُجَ.

وظاهر قوله: فزوجاه أنه وكلهما في قبول النكاح له، فكن روى أحمد والنسائي عن ابن هباس لما خطبها أنبي في جعلت أمرها إلى العباس فأنكمها النبي في النبي في الغباس فأنكمها النبي في القاهره أنه قبل التكاح بنفسه، فيحمل قوله: افزرجاه على معنى خطبا له فقط مجازأ، قال الزرقاني<sup>(1)</sup>. قلت: وهو المتعين جمعاً بين الروابات بأسرها.

(ورسول لله هي بالمدينة قبل أن يخرج) إلى عمرة القضية، وهذا أبضاً قرينة على أن المراد بقوله: «زوجة» خطباه، فإن الروابات الكثيرة تدل على أنه في نزوجها بسرف، ويحتمل أبضاً أن يكون قوله: الزوجاء، على معناه الظاهر، لكن قوله: قبل أن يخرجه يكون ظرفاً بقوله: فبعث،

ربويد ذلك ما في الطبقات الابن سعد بسنده إلى موسى بن محمد: أنه فلل نزوجها في شوال وهو حلال، فهذه قربنة على أن المعراد بالنزوج الخطبة، كما أثر به الزرقائي، لأن جمهور آمل الحديث والفقه والسير منفقة على أن النزوج كان في همرة الفضية، وروي عن ميمونة ـ رضي الله هنها ـ قالت: الزوجني رسول الله في وتحن حلالان بسوف هذا نفظ آبي داود، ذاه آبو يعلى الموصلي في استفه: البعد أن وجعنا من مكاناة قالم الزيلمي(الله

وهذا الحديث أيضاً من مستدلات من منع نكاح الدجرم، وهو أيضاً قرينة على أن السراد بمعليث الباب الخطبة، وإلا تعارضا في قبل الخروج وبعد الرجوع، ومحمل حديث ميمونة عند المجنفية الوطاء للجمع يروايات النزوج معرماً.

وغان ابن القيم في «انهدي<sup>ه»</sup> بعدما حكى احتلاف الررايات في

<sup>(</sup>١) اشرح الزرقاني (١/ ٢٧٢).

<sup>(</sup>٢) - المصلب الراية ( ١٤/ ١٩٧١).

<sup>. (17 - /</sup>T) to bad of (1/ - 77).

نكاحه بخير. والأنوال تلائد أحدها: أنه تزوجها بعد حلّه من العمرة، وهو نول مرموعة اغسها، وقول السدير مينها وبين رسول الله كيرى وهو أبو وافع، وقول جمهور أهل النقل، والثاني: أنه نزوجها وهو محرم، وهو نول اس عبس وأهل الكولة وجماعة. والثالث: أنه نزوجها قبل أن يحرم، انتهى.

وقد قال قبل دلك " في قصة عمرة القضاء: فأفام رسول الله في بمكة اللائلة فلما أصبح من البوم الرابع أثاء سهيل بن عمره وخويطب بن حبد العراق، ورسول الله في محملس الأنصار بشحنت مع سعد بن عبادة، فصاح خويطب: أستملك الله والفقة بما خرجت من أرصا عقد مصت التلاث، فقال معمد بن عبادة: كذبت لا أم لت، ليست بأرضك ولا أرض أبانت، والله لا نعراج، فم نادى رسول الله في حويطبا أو سهيلاً، فقال: إني قد نكحت مكم المرأة فما يضركم أن أمكت حتى أدخل بها، ونظيغ الطعام، فناكن، وتأكنون مناك نفتوا. فناشدك الله والفقة إلا خرجت عام فأمو رسول الله في أو العم المنا نفتوا. فناشدك الله والفقة إلا خرجت عام فأمو رسول الله في أو رافع، فأم بله وكلمت ميمونة أله جين أمسي، فأقام حتى قدمت ميمونة ومن معها، وغلت وقد لفي أدى وعنا، من سفهاء المشركين وصيابهم، فيتى بها بشرف نم أدلخ وساء حتى فيم المعينه، وهذؤ الله أن يكود فير ميمونه بسرف حيث بني وساء حتى فيم المعينه، وهذؤ الله أن يكود فير ميمونه بسرف حيث بني وساء انتهى.

٧٠/٧٦٢ ـ (مالك)، عن تنافع) مولى ابن عمر (عن نيبه) بضم الدون وتقديمه على الدوحاة دصغراً (ابن وهيها بن عثمان المبلوي (أخي بني عبد الدار) بن قصي أي واحد منهم المدني من صحار التابعين، ومات قبل اللح

<sup>.(</sup>TTA/T) (Y)

<sup>(</sup>٢) - انظر: العيقات الل سعدا (٢٠/٢) لـ ١٣٣). واضرح العواهب (٦/ ١٥٣، ٢٦٢).

أَنَّ عُمْرَ بُنَ مُنْتِيدِ اللَّهِ أَرْسَلَ إِلَى أَبَانَ بُنِ عُثْمَانَ، وَأَيَانُ يَوْمَوَفِي أَمِيرُ الْحَاجُ، وَهُمَا مُحْرِمَانِ: إِنِّي قَدْ أَرَدْتُ أَنْ أُلْكِعَ طَلْمَةُ بُنَ عُمُرَ، مُتَ شَيِّبَةً بُن جُبِيْرٍ،

الراوي عنه سنة ١٢٦هـ (أن عمو بن هيبد الله) بضم العيتين ابن معمر بن عثمان بن عمرو بن كتب القرشي التيمي الجواد، وجده معمر صحابي، وهو ابن عم أبي قحافة والد الصديق الأكبر وضي الله عنه.

(أرسل) نبيها الراوي المدكور، كما في رواية نمسلم سيأتي لفظها (إلى أيان) يغتج الهمزة وتخفيف المدكور، كما في رواية نمسلم سيأتي لفظها (إلى أيان) يغتج الهمزة وتخفيف الموحدة (ابن حملان) بن عفان الأموي المدني، تقة، مات سنة ١٠٥هـ، قال النووي في الهذيبه الأكار أن في صرف أبان خلافاً مشهوراً، والمسجيح الذي عليه الأكثرون صرف، فمن صرفه قال: وزنه فمال كغرال، ومن سع صرفه قال. الهمزة زائدة والألف بدل من باع روزيه أفعل، انهى.

(وأبان يومثل أمير اقحاج) من جهة عبد البلك بن مروان (وهما محرمان). أي عمر من عبد الله وأبان من عثمان، كذا في اللفلي<sup>(7)</sup>.

(إلى قد أردت أن أنكع) يضم فسكون أي: أزوج ايني (طلحة بن عمر) الفرشي، وقال بعضهم. الأنصاري، والمسجيح الأول، لما في مسلم (الفرشي، وقال بعضهم. الأنصاري، والمسجيح الأول، لما في مسلم الوابة أيوب عن نافع عن نبه: ابعثني عمر بن عبد الله، وكان بغطب بنت شية على ابته، المحديث (لبنة شببة) اسمها أمة المحيد، كما ذكره الزير بن بكار وغيره، فأن الزرقاني تهماً للتروي (ابن جبير) بن عثمان بن أبي طلحة المبدري، قال ابن عبد البر: لم يقل أحد في هذا المحديث ابنة شببة بن جبير إلا مالك

<sup>(</sup>١) - اتهذب الأسماء واللغات (٩٧/١).

<sup>(</sup>٢). انظراء ابذل المجهودة (١٩/ ٨١١).

<sup>(</sup>١٣) أخرجه مسلم في بات التحرم لكاح السحرم؛ (١٤٠٩) من كتاب التكاح.

وأردب أنأ بخضوء فالكر ألك غلبه أبالأس بالمستنسب

عن بالنع، وزواه أنوب وغيره عن يافع فقال فنه. الله منية بن عنمان، الشهيء.

قلت: وحديث أبوت أخرجه مسلم بنطق بنت شبية بن عثمانه قال التوري (١٠٠ حكما قال حماد عن أبوب في روانة البت شبية بن عثمان، وكذا قال محمد بن راشان ورغم أبر فاود في مستنه أنه العنوات، وأن بالكأ وهو فيه ومال الحمورة إلى فول مائك فو الصوات، فإنها ينت شبيه بن حبير بن علمان الحجيق، كذا حكاة اللارفيني عن رواية الأكترين، قال القاصي: ولعل من قال أسبعة بن سمال نسبه إلى حدود فلا يكول خطأ، بن الروايات صحيحان إحدامنا حقيقة والأحرى محاز، النهي.

المأردة في يحضر ذات إن الناجي أن إرسان عمو بن عبد الله إلى أنان المحسر لكاح الله بنعضر ذات إلى أنان المحسر لكاح الله بنعض إليها اللكاح، وإعضار أعل النضاع والدين فيه ويحسل أيضاً أن يحصره لعلمه سا يصبح العقد مما عسده النهى، والأرجه عندي أن من بات إكرام الأمراء والاقتحار بحصورهم افلكر فلك أي لكاح المحرم (عليه أيانا فقال: الأمراء والاقتحار بحصورهم افلكر فلك أي الكاح المحرم (عليه أيانا فقال: الأمراء أعربية أي الحملاء وفي أخرى له الأمراء والأعرابية أي جعملاً له الأمراء والأعرابية أي جعملاً بالمحدة والأعرابي، هو ساكن الدادية، قال وعراقياً ها حطاً إلا أن يكون قد عرف من منعم أدل الكوم حيثة جواز لكاح المحرم، قيضح عراقياً أي أحفاً عرفهم في على خلا جاملاً بالسناء قاله النوري.

ومعنى قوله. حاهلاً بالنسبة أي. على طنه أن السنه عدم جواز تكاح المحرم مستنطأ بعد سبعه عن أبه كما سبأتي، وكان النهي فيه كلتنزيه تكمه حمله على التحريم، كما حملة عليه الأثمة الثلاثة رصى أنه عبهم وأرضاهم.

<sup>(</sup>۱) الشرح صحيح مستمع للمنهوى (19 (19 (19 (1))

 $<sup>(2\</sup>pi \Lambda/2) < \chi_{\rm max} (2\pi/2\pi)$ 

(۷۸۴) حدیث

حرجه مسلم في ١٠١١. ١٩٠٠ الدكاح، ٥٠ ناب تجريم نكاح المجرم و11ه حطيته واحتبات الرقي

(وقال: سمعت عشبان بن عمان) يدني أباه، وهي بصريحه بسمعت كما وقعرفي الأسرطأة والعداب وعبرهمة وداعلي موا اللي الويسمع أااه فالمتدن التدم، وفي الهذيب الحافظاف أنه قال الاتام، قدن لاحمد أبان بن علمان صمع من البه؟ قال: إلام النبي. القول: حسمت رحول الله ﷺ؛ يقول. لا يتكم) لمنح أرثه وتنمر الكاف وتحريث الحاد بالكسر هلي النهيء وبالصد هلي لتنيء قال صدحب السخلي): بوقوم على الخبرية، ويجتمع أن يكود معزومةً بالكسرة النهيء وسيألي عن الخضائي الذا الأصلع اللهي الذ: لا يعقد للفسم المعجرين بجع أو عمرة أو تهدا (ولا يبكح) بصاو أوله وكسو الكاف مجروماً أو لضم الحاء أي لا تعقد لعبره بولاية ولا وكانا.

﴿ وَلا يَخْطُكُ مُنْكُمُ الطَّنَّاءُ مِنْ مُحَطِّيةً لَكُمْمُ أَنْخَاءً أَنَّ مَا يَطُّلُكُ مَرَأَةً لمسكاح، قال الزبلغي والحافظ في القرابة، زاد ابن حيد في فصحبحه ٪ لحصل عليه، قال القاري، رزي الكلمات القلاك بالنفي والنهي، وذكر الحماس أنها على صبحة النهى أصح على أن النفي سعني النهي أيضاً بل أبلغ، والأولان للتحريم وإلثالت للتنزيه عبد الشانعيء والكل فلتنزيه عبدأني حبيلاء قذ في اللذلالا".

عال الرزعائي؛ فيستم من الحطية أيضه كما هو طاهر الحديث، وبه قال الحمهور اتما في ا لمنهراء وحمل الشافعية النهل في الخطبة على التنزية،

٥) - ميست الميجيدة ١٩٧ (١٩٠)

<sup>(</sup>۲) الدل فينجيزوه (۳) ۲۷۹

٧٢٢/٧١٣ ـ **وحدَثت**ي فإن خالِيه، عن داؤد بَن الْخُصِيْنِ ﴿ أَنَّ

التهيء قلت ما حكي عن الجمهور تحلاف الشاهجة ثم أتحصله أبر كلهم متعقود على أو التهي في الثالث فلننزيه، أما الشاهعية بطاهر شما أفرانه المقطابي، وبه حرم النووي كلما صوح به في المرح مستواة أن النهي هيه للننزيد.

وأما عباد الحاملة فقد تقلع في أول الدعاء من ابن قداعة أنه إن شهد أو حطب توريقسم النكاح، وأما عند العالكية فقال أتباحي قوله. ١٧ بحطب بحشل أنابريدانه المعارة في الكاح والمعل فيهم ويحتمور أنا يربد له إيداد اللَّمُطَّيَّةِ مَالَ الكَاحِ، فأمَّا السَّمَى فإنه مصومٍ، فإنَّ سَعَى فيه وندُونِ العقد نسواه أر سمى فيه لنصبه وأكمل العقد بعد التحقل ليو أرافيه بصأء وهندي: أنه قد أساء واللكماح لا يفسخ، وأما إذا حطب هي عقد النكاح، وتناول العقد عبره ههو على نحو ما ذكرماء النهي.

فهؤلاء كلهم صرحوا بعدم العبيغ في حطبة المجرم، وليت شجري ما الذي فرق بين كلمات الرواية، فإنهم لا الفسحود التكام بخطبة السحرم، ويتسمحونه للعده مع ورود النهي هنهما للستي واحداملي أن الروايات في صحة نكاح المحرم فسحيحة لمائنة، ولا رواية في حواز الخطية حال الإحرام. وأياً م كان فرواية الناصر حجة للأنمة التلالة في حرمة المقف ورجحوه بأته قرليء وبأن أباد إباري الحديث فهم أن الحراد الانجريم، ولذ أفك على عمر من عبيد ألقاء وحميد أكثرا الحنفية على النازيما وحمله صاحب اللهداية! على رئياطان

قان امن الهماوة والمراه بالحسة النائبة السكين من الوطاء، والتلاكير باعتبار الشخص أي لا تُوكِّلُ المحرمة من الوطء زوجها، النهي، وردُّ على س يصعف هذا الترجيد

٧٢٧/، ٧١ ــ (مالك ، عن ذاود بن الحصيح) بضيا الحاء وفتح الصاد السهمانين مصغرأ فالزاب عطفان بتنج العين المعجمة والطاء المهملة والفاءه اس طریعه الگوکی، افخه و آن اطفر تلویمه بره م امراه وجمو محرم، فرق فحمر این الحقاب نفاحه

(۱۹۳/۷۳۵ **- وحملاتعلي** عن سالك، عن تافع دان عبد الله لل غير التار طرال: لا يفاتح الدجرة ولا للحقف على للسفاء ولا على غيره.

۱۳۳٬۷۳۵ و **وحققشي** عن حالكه، أنه بلغة أنّ بنعيد با المسهورة وحالم إن خود الله و باريان باريان باريان

والله في والمتوافق المجموعة من طويف المداني والمدانية والمحاولة الموجها المدانية والمدانية والمدانية المدانية والمدانية والمدانية والمدانية والمدانية المدانية والمدانية المدانية والمدانية المدانية والمدانية المدانية والمدانية والمدانية

97/273 با لدالك، عن قامع أن عبد الله بن عمر أن بارضي أعد عدد ذكان يقول: لا ينكح الداح أوله (المحرم ولا تخطب على نفسه ولا على عبره) لعدارم عدله على الرلا تخطب، فيهم عدله وعربه أ<sup>77</sup>

-37/97) (مالك). أنه بلغة أن يتجيد من المتنبية ومنابو من علم الله

A\*\*\* (\*) (\*)

 $<sup>(</sup>A_{ij}, A_{ij}, A_{$ 

<sup>1989,000 (7)</sup> 

استمارات من مساود السنوا عن تخاج الدخرة فقالدال لا يلكم الدخرة ولا الكول

وسليمان بن بسار) والثلاثة من النصياء المستهورين المتلوثة بيناء المنجهول (عن محاج السجوم) فيلاء وعد المحاج السحوم ولا يتكح الصال أوله، وعد الله الإمام مالك و وضي الله علماء الأثارة في ذلك عدد الحديث السرفوع في المناح دقوم الحلاف في ذلك عدد الحديث السرفوع في المناح دقوم الحلاف في أن العمل والقدى المار بالسح، فلا يتسح دعوى المسح يساء لكن الأثار أنصا محتلفة، المتمحالف أن يحمل أنام الهنم على علاف

المستدل المجملة التي حدقة بالرحبي الله عدد والدر والف في ذلك بدا رادي من أنه يط براح مستودة للحراء، وهو مشهود من حدث الن عدس الخالسة التعاليم فال المحافظة وقد صلح من حدث أبني هويزه وعائشه أبنا العالمة التي علي بحريجة وأحدث أبنا المحدثود على بحريجة وتصحيحه فالدر والم يحرج البخاري حدث الترازع حلالاً فيه ترجم للكاح المحروم في الدوشعين من ومسجحه والم يحرج فيهما الاحدث أبن حاس فال الحافظ في والفلح الله الرد فيه حسب الن شاس في تزريح ميسولة وطاهر حسيمة أنه أبد شنت عدد النهي هي ذلك الا أن ذلك من الحسائس، وطاهر حسيمة أنه أبد شنت عدد النهي هي ذلك الإلا الحديث، التهي،

وقال أيضا في فوضع الخر<sup>675</sup> كانه تنجتج إلى النجواز لأنه أنو ونكر في البات شهد قمير حميث أنور عناس، ولم يخرج حدث ألمنع كأنه لو يصح عنده على شرطة، أنتهى.

<sup>10</sup> منال المجهودة (31 00)

<sup>(</sup>۳) مختم الشري و ۱۵۹ (۱۹)

<sup>(</sup>٣) خليج النازي، (٩) ١٩٥)

يروجع حدث إلى صالى توجوه: أنتها التربة بدرت من الفلد وانتفه الأ لذات عبره من روى حثيث التراج حلالاً، ومتهاد القابهم على تسجيحه، وروادت أشروح حلالاً لا تخلو عن شيء من الكلام، وسهاد أنه تحضو في معاه لا ينحسل أثريا فيها يعالف ووايات التراج حالاً فيها تحمل على الخطاة وغرافا، كما نقدم في أرك حليث الناف، ومنها أنه منت لامر والد وهو الإجراف رهما محتص من كالى إن الكانح وقع قبل الإجراف لمنا في بالدي،

وعشى هذا ملا يرد أن أهل الأصول من الحصيفية صوحوا علم ورايد من السمل العبق ورواية برند مسقد الأن دلك بالسبية التي الحل اللاحق، والما بالعبد الحل السائل على الإحرام كما رقع في تعمل الروايلات، أنم ولا تعال أما ياضع مولاء ويرجلا من الانصل فرياحاء مسؤلات موسول الله الله بالمدينة الراك بحرود على المدينة الراك المدينة الراك المدينة الراك المدينة الراك المدينة الراك المدينة الراك المدينة الراكة الراكة

ومتها أنه مؤيد بالقياس فإنه عهد من العقود، فدي المدري خاربه للوط-يجول الانتفاق فالتكاح كذلك، والنهي والرد على الحطله أيصاء والمصير عمد تعارض الروابات إلى القياس

وسها أن أمو شكاح كان إلى العياس كما تقدم في أول مدين العاب من رواية لمحدد والسائل ابنه أحرف بالفضاء وأما حديث أبي عوبره بد احرجه الطخاوي والدارفوقني . وجرجه، الحائة اكما تقدم في كلامت، وحديث حديثة الحرجة الطخاوي أيضاً والدار في السداء، وقال الصحول الروى حها الإالا بطعن أحد فه أنو عواله عن معياء فن ابن القبلجي حز مسروق، فكل فؤلاء أثمة بحدم والبنيف.

وعي فسيستن النطاء أفاقا أفحرجه الن حمالها والبيهاني التسأد وعلاج درجته

والمراجعات

ا مان مالمند. في الأخل السجام الله أراجع طراع إن كناف الد والراز والدينة

ينصا في سنزم التجافظية وأخرج الطحاري الأثار في ذلك عن التي استعود وأبل عالمي وأسى بن مالك التهم بديرة السلاد للصاد

افتاد ينعيلي أقار مادك في الرجل المنعرم أينه يواجع الواقع الواقع الرائد إلى شاهد إليا كانت في علية منه الان الرجاء أرسال سلاح، أن للحال في الحديث الماما إلى حرجت من عليها ولا يعيا هذا الانه لكاح فليحل فرد، قال الراعيد اللها إلى حلاف في ذلك بيا أفية الصدى بالاعتبارة لأن المدافعة لا يجتاح اللي ربي ولا عراق والمام الرقائي أن

ا فران اللهاجي "". العلمي إلها طبق المرابع طلقة وجعية هي حيان إحواجه أنو فيل والترب بإن أنو أن وإقحمها الله فالمتما أنو بالرجمة لبشاء طبيعها، تحدث المنا وربهي طن الما الحداق من والواد فرجمة المهني

قلت الكور في الرومن البريع من فروع البعائلة، مصبح الرجعة الي لو راجع الدعوم الرابه فسعت لك لواهة، لان الساك، وقدا شراء الله للدهاء. شهر، وهذا هو المغيير من للمها فلصلة.

الدار الله المناسأ أن الداما المرجعة فالحسيس بداختيان وقو فول أكثر أقدا العدم، وهو الوقاة الدرة أنها الا ساح الأنها الساحة مرح مقطور لعقد، اللا ساح فالتلايح، ووجه الروامة الفاحيحة الدار رحملة روحته بالبرحية بمسائلة فألوح المثار التهل الرفعة في دائر الناب مار الحاسلة سرح الأبتاح أن أنه الصحح

BANK TO BE

OFF TO 2220 (N)

THE PROJECT OF

<sup>(4)</sup> اهي دانان

### (٦٣) بات حجامة المحرم

عند الشافعية، وأما شراء الأمه ففي اللمعني!! هو مباح لا تعلم منه خلافاً: تقيل:

### (۲۳) حجانة المحرم

ويتعو نائل يوب البحاري في السعيعة ، قال العيني " " هذا يات في حكم العجاءة للتعروف" المناق المحكم العجاءة للتعرف المن المحكم العجاءة للتعرف التعرف ال

وقال فين تدامة أنه أما المحملة إذ التو يقطع شعراً، فسيحد من غير اللبة في قال الحدد هوره الأده تداو راخوج دم فأشيه الشميد وربط الجرح، وقال مالك، لا يحتجم ولا من صرورة، وكان الحسل المصرى برى في الحجامة دماء النصى، ومياني شيء من مسلك السائكية في احر الناساء وهذا كنه في الاحتجام، أما فظم الشمر لمحجامة فسيأتي بياده في دلية من حلل قبل أن يبحر.

رفي السنجاس؟ أجار الاحتجام أمو حليف والشافعي والحملهور بالا انداورة أيضاً، أو لم يقطع شعراً، واراقص ناعراً مهر حرام بجب فيه الفلية، وحجامت إلاز في وسلاءال أس كان العداء فإما لا يتفلُّه على قطع شعراء التهي.

الان المحافظة برواه (۲۰۱۷)

<sup>(20) -</sup> ليعني((20)(20)).

975 في الحقققي يجيل من الأثناء من تحيل بن يتعالد 2- المانان بن تاريخ الأرسيات الآلات المتعم وهي معيرة معيوة عوفي العالم الدينان المنظمة المستندان المستند الم

الانجازي (على مطلقات على بحيلي من منعمادة (الأنجازي (على مطبعان بن مستوة موسل في «السوطات وروي صحيد» البخري ووساء والمسائل والي ما هم من حديث المند الله من محيثة، المنتجم ردول الله 155 وهو محرم ملحين جمل في وسد وأشعد وفي الناب عن جماعه من الفيحادة مسطيد ووالمتقر في «الأملان المنحدة"!"

(ق) وسوق فقد . الحقيجم في حمد الوفاح، كما جرم به الحارمي وسيرة، فالدائم وسيرة الحارمي وسيرة المعارمي وسيرة فقد الحارمي والمحارمة في الحارمة في المحارمة ويقاد في المحارمة في المحارمة في المحارمة في المحارمة ويقاد في المحارمة في الم

وقد أخرج الدخاري في الصحيحة <sup>36</sup> عن التن عياس قال الختامم التني يلاة في رامية وهو معرم من رجع قال به سبة بقال قد تجيي حملية وفي طويق أخرى قد عن بن عياس بعيها الأن رسول الله يجه حتجم وهو مجرم في السام من شقيقة كالت به قال الخاطئ<sup>25</sup>ة قد تنفي هذه العرق عر الى معامل الله اختجو يجز وهو محرم في وأدام وواقعي، حزرت الل بجرية، وحافق فالك حديث ألبي، قاحرج الوافاة والترفقي في التناس الوائدي، الصححة الل حريث إلي، قاحرج الوافان العمر عن قائلة، علم الله عالم العناس

<sup>(</sup>۳) امليح تعربي المعادات

<sup>(4)</sup> معج شاري (4) (4)

وَهُوْ يُؤْمَنَنِ بِلَحَبِئَ خَمَلٍ. مَكَانُ بِطَرِيقَ مَكُذً.

وصفه البحاريّ في: ٣٨ . كتاب حراء الصيدة ٢١ . تاب الحجامة للمحرم.

ومسلم في: ١٥ ماكتاب الحج، ١٨ مات جواز الحجامة فلمحرم، حديث ٨٥.

النبي هي وهو محرم على ظهر القدم من رحم كان به، ورجاله رجال السعيح إلا أن أبا داود حكى عن أحمد: أن سعيد بن أبى حووبة رواه عن قنادة فأرسله، وسعيد أحفظ من معمر، وليست هذه بعلة فادحة، والحمم بين حديثي ابن عباس وأسى واضح بالحمل على التعدد، أشار إلى ذلك العبري، التهيئ.

قلت ابل هو المتنبق لاختلاف موضمي الاحتجام، نفي االشمائل؛ من حديث أنس: أنَّ رسول الله ﷺ احتجم وهو محرم بقلل على ظهر القدم.

قال القاري: هو بفتح العبم واللام الأولى موضع بين مكة والمدينة على مسعة عشر ميلاً من المدينة. وجزم الحازمي وفيره أن الحجامة التي وقعت في وسط المرأس كانت في حجة الوداع، فيسكن أن تكون المني في ظهر القدم وقعت فيها أيضاً. ويمكن أن يكون في إحدى عمراته النهي.

لعظ انسائي (\*) من حنيث أنس: أن رسول الله استجم وهو محرم على ظهر القدم من رث (\*) كان به، قلت: وقد حتجم النبي الله على ووقه من وث، كان به، كما أخرجه أبو داود، وكان إد داك أيضاً محرماً، كما أخرجه أبو داود، وكان إد داك أيضاً محرماً، كما أحرجه النبائي وأحمد من طرق عن حابر (وهو) الله (بومتذ بلخيي) بنتج اللام وسكون المهملة وتحتدين أولاهما مفتوحة بلفظ التناية (جمل) بفتح الجيم والمبيم (موضع بطريق مكة).

<sup>(</sup>۱) الدين الشبائي (۱۸۸۸)

 <sup>(</sup>٣) قول: العمل وتراه بفيح واو وسكاون مثلثة أخره صدرة، والعامة تقول بالباح، وهو عامل.
 وسح يصرب اللحم ولا يشع العظم، أو وجع يصرب تعظم من غير كس

٧٥/٧٦٧ و **حقيقتي** عن مالف، عن الفع، عن حد الله عن حدد أبدكان يقول: لا الحنجاء التاجاء الأامثة لا الذات بله

ولقط محمد في الموضة أنه عن سبيمان بن يسارا أن رسول الله يهيز المحاجب فوق رأسه المهارة عن سبيمان بن يسارا أن رسول الله يهيز المحاجب فوق رأسه وفق بهان له الحي جمل المان مال منزلاء فويه، لحي حمل وقع في نعص الروابات بالثانية وفي نعضها الاقراراء واللام الممرحة، ويحور قسوها والمهمنة ساكنة، موضع بطرس مكة، وكرم اليموي في المحجمة في السم العقيزة وقال: هي سر حسل التي ورد في حديث أبي خيم في التيمور.

رفال ابن وطباح وغيره، هي نقعة معارفة عنب الجحلة هني صبعة أميال س السماء ورعم لعصيم أن السرة بلعي الجمل الالة التي الحجر بها، أي: احتجر يعظم مجلل، وهو وهم، والسعال الاول لما في حايث ابن عباس لماء يقال له، تنجي حمل، فاته أتعاري في اشدح التشماللية، وفريم من ما في استم الله لتحافظ،

٧ ١٩٩٧ لا التالك، عن نافع، عن عبد الله بن عبر، أنه كان يقول: لا يحتجم المحرم الا أن يضطر إليه منها؛ في من أمر الا بدائه منها عكدا في النسخ المستوة، عقوله: أحسا لا بدائه منها تأكيد وتوصيح تلاصطراب، وفي النسخ المستوية: ١٧ يحتجم المحرم من الا بدائه سهال ولفظ محيد في المرطبة أنتا الا يحتجم المحرم إلا أن معاطر أبهاء المهي والمدم يعني لا يحتجم إلا فصروره للسلة دعت النه، وأنها كان ذلك هر مسلك، الأم مالك تما تعدم في أول الناب، دنه عقوم غوله:

والأراطي الكميل ليمجد الأراكلان

<sup>110</sup> مكل فيه الكري (110 ± 120 م

 $COP_{ij}(x)$  (2)

## قَالَ مُالَكُ ۚ لَا يَخْدَجِمُ الْشُخَرَمُ إِلَّا مِن ضَارُورَةً.

(قال مالك. لا يحتجم المحرم إلا من ضرورة) فذكر أثر أبي عمر - رصي الله عنه ـ مد المحرم إلا من ضرورة) فذكر أثر أبي عمر - رصي الله عنه ـ مد المحريث المرفوع، فإنه كان حاكث عن المصرورة، ولما وردت الروايات الموفوعة العديدة في احتجاب على محرماً بدون تفييد بالضوررة، مال الجمهور إلى الجواز مطبقاً، وكذا قال محمد في موطئه "" بعد حديث مليب بن يسر المرفوع المنقدم، قال محمد: ربهذا فأخذ، لا بلم بأن يحتجم الرجل وهو محرم اضطر إليه أو لم يضطر إلا أمه لا بحلق شعراً، وهو قول أبي حنيفة ـ وحمه الله ـ، النهى.

وقال الرزقاني<sup>(1)</sup> بند قول مائك. لا يحتجم المحرم إلا من صرورة: أي: بكره لانها قد نودي لصحفه، كما كره صوم يوم عرفة للحاج مع أن الصوم أخف من الحجامة، قبطل استدلال المحير بأنه لم يقم دليل على تحريم إشراج الدم في الإحرام لأبا لم نقل بالحرامة بالكواهة لعنة أحرى عضت، انتهى.

وعلم منه أن المنع عند المالكية لعارض الضعف لا لمبسى هي نعس المحجامة، لكن قال الدرور (\*\*) وكره حجامة بلا مدر خيفة فتل الدرب، فإن تحقق نفي الدواب قلا كردمة، ومحل الكرامة إذا ثم يزل يسبها شعر وإلا حرم فلا عذر (\*\*). وانتدى مطلقاً لعذر أم لاء وحكى المسوقي اختلاف أصحابهم في إطلاق الكرامة وتغييدها المحتمال قتل الدواب، ولم يذكر من كرهه للضعف، فتأمل.

<sup>(127 (4) (1)</sup> 

<sup>(</sup>٣) - فضرح المروقاني، (٢٠ ١٧٥).

 $<sup>(</sup>T)^{-1}(X \circ f_X) \circ (X \circ f_X) = (T)^{-1}(X \circ f_X) \circ (T)^{-1}(X \circ$ 

<sup>(</sup>٤) كذا في الأصل والظاهر البلا عدره، أند، الذي الس

### (٣٤) باب ما يحوز للمحرم أكله من الصيد

## ٢٥١ ما يجوز للمحرم أكنه من الصيد

عط من بيان نشا بي ديت العبد بدي يجرو أكله للمحرور ما ماد الدر المجراء ولا المحرو في تحرور الدي سن الحيوان الأهلي الهيمة الالاتمار والحوط الاله أيس المسادة والدرج والله الحالي العديدة أقد كان الشي التم يلم الهذا مي الحرابة في الحرور يظرب إلى المحسلة المثلاث وعال العمل العلم العلم واللغ الدي المائة الدماء ولدح والهجر

على من قدمة اليس في مقد حيناته، وقال اليجاري في الصحيحة، الم يرانين فياس بأسر بالفيح يأساء وقر في بني الصيد بحو الان أو القاو والذي والدجاج والحجر عاماً الحائقاً: وقو مفي عام أجداً عام الحيل في مخصوص يمس ميح الكانواء وكد قال قامم أأأ أن مأذا كنّا منتى عليه غير النجل قال فيه خلافاً معرفاً، النهى

ويتحل المساعرم صدر المدر المتواد الدالي العالم للكثم كذيك الكثر والطائمة الما الأجهار والمعلم المساعرة المدر المدر الما المدر الما المدر الما المدر الما المدر ال

Color Deligion Barbon Col

وه النورة شامة الأشاعة

<sup>(</sup>۳۶ فطي فاصمل (م ۲۸۷۹

 $<sup>3 \,</sup> r_{\rm e} N = 2 \, (g T_{\rm e} T_{\rm e} \pm 1) \, \Omega T_{\rm e}$ 

المحارب والمسلمان الأكافية في

وقال الله رشداً أن السحفور الحامس الاصطباد، ودلك أيضاً مجمع عليه نفوله لعالى. ولا أكان الله المجلع عليه نفوله لعالى الله أكثر مُرَفِّه، وأحمدوا على أن لا لجوالله صلاه ولا أكان ما ساد هو منه، واحتلفوا إنا صاده خلال هن يجور اللهجرم اكفاً على ثلاثة أقوال: قوان قود: هو محرم على ثلاثة أقوال: وقال مالك! ما تم يُضد من أحل المحرم فهر خلال، وما صبد من أحل المحرم فهر خلال، وما صبد من أحل المحرم المراض الأثار مى فلك، النهى محتصراً

وأمرضنا عن نعصين المناهب لما فيه شيء من العند في لمبية المندهب إلى قاتابها، والصواب ما في الليني الأنا عن القشيري: حلف الناس في أكل اللمرو لما الصيد على مداحب أحدها أنه مسوع مطلقاً عبد لأجله أو لاء ومانا مذكور عن يعصل السماء ودليله حديث الصحب بن حتامة، الثاني: ممنى إن صادراً عبيد لأحله سواء كان بإدله أو بعير إليه وعو مذهب مثلاً والمنافعي الثالث: إن كان بإصفياده أو بإدله لا سلاقته حرم عليه، وإن قال على على عبد دام يعلم، وإن قال على عبد المنافعين الناس على عبد المنافعين التناس المنابعة المنابعة المنابعة المنافعين على عبد المنافعين المنابعة المنابع

قلبت والأول. أي السنع مطلقاً حكاه في السداء " تبعاً الله النعا على والمدداء " تبعاً الله النعا على على وابن عباس وعتمال في روايه لعموم قوله لعالى: الموقع للمجتل المجتل البر محرم على المحرم مطلقاً من غير عصل بين أن يكوك صبد المحرم أو الحلال، وعاكده غال ابن حمامي إن الأبه مبهمة لا يحل لك أن تصبده الا أن تأكمه وبدقال داود بن على الاستفهالي، التهي

<sup>(</sup>١) - أسالة المعتهدة (٢/ ١٣٠٠)

<sup>1. (284 /</sup>V) 1 3 p 20 (June 1 (P)

<sup>(</sup>٣٠ / بدر. المحيولة (٦/ ١٩٠).

٧١/٢١٨ ـ ح**دَثن**ي بكبي عنْ مالِت، عنْ أبي النَّطْر، مؤلى عند تن غيد الله النَّبِين، ......

قال الحافظ<sup>ات</sup> وله قال حلي والن عباس والن عمر و قليك و للوري وإسحاق لحايد الصماء، وأما الثاني: فحكاء العيني عن سالك والشاعمي وأحدد وإسحاق في رواية الحسهو

وواد هي \* بنعليق السيمحد<sup>(٢)</sup>، عثمان بارضي الله عنه ، وعطاء وأنا لورد وأما الثالث الصال العمني، إذا السطاء الملال سياداً فأهداء إلى معموم فقد دهب حساعة إلى يناحثه مطلقاً، ولم تفسلوا بين أن يكون فارضاء، من أحله أم لا .

حكى أبو عمر هذا القول عن ممر من المعطات وأبي هي ذوال بي من العوام وكامت الأحار ودحامد ومطاعمي ووية وسع لي جريد قال الواء فان الكوفيون. التهى ، وحكام الن الهمام عن طبحة بن عيد فقام عائلته لي مبي الله علهما بالبصأء وحكام الربعي في الضب الدابقة؟ في الشافعي إذ فان: والشافعي في أبي حيفة في إناحة أكل المعرم ما صيد لأحلم، والحيد مع مالك في تعريف التهي،

فلو صح فيمكن أن يكون قولاً له . رحمه الله .. لكني قبر أجده في فروعه وفي "الفيفلاني : حال المرفاوي في العديمة : ويحرم ما صيد لأحمه على الصحيح من المدعب، غله الحدامة عن أحمل وهليه الاصحاب فال: وفي الانتشاراء (حمال حوار أكل ما صيد لأجله النهي.

٧٦/٧٦٨ د (مالك)، عن أبي النظر؟ ينتج النول والمكان العدد المحامة ما من أبي أبية، ووقع في نعص السبخ الهنداء، مالك عن أبي النظر، بالعاء المحاسدة، وانطاعر أن تصحيف من الناسخ، ثم أحدد في لتب الوحال لامولي عدر بن عبيد الد النبعي) هذا أيضًا بويد المسجيف، وإن المضوط في الرجال

<sup>(</sup>۱) محمد (تاري، ۱۶۱ ۴۳).

<sup>(</sup>TTA/3) (Second) (j.b. 00 (4)

 $C(\mathfrak{g} \circ \mathcal{H}) \approx_{\mathfrak{g} \circ \mathfrak{g}} L_{\operatorname{const}} \circ (\mathfrak{f})$ 

عن تافعه عوالي التي قناده الأنصارين، حلَّ أبي تشادة؛ .......

هو مانضاد المحجمة، وقد أخرج أبو داود<sup>(۱)</sup> وغيره حديث أساب برواية الفحسي عن مائك عن أبي النصر (عن بافع) بن عدال الموحدة والمتهالة أو أنن هياش لتحتية ومعجمة. المائشي فسطة صاحب السحان! ، أبو محسد الافرع العدلي المشهر كاسم وكنيته لعا

المولى أبي قتادة الأنصاري) حقيقة تما جزوات الساني والعجلي وغيرهما، وقال اللي حيالان مولقي عميله سنت طالق العمارية، وهم اللذي يصال له: ماقع مولس أبي قيادة للسب وليم، ولهم يكن مولانه، فإن الحافظ في العموم!!!!! ويحتمل أنه للسب البه تكونه كان روج مولانه، أو تقررته إلماء أو محوادلته، النهى الرقي فالقريب؛ قبل له ذلك للرومة، وكان مولي مثبلة، ثقة.

اهن أبي قفادة الأنصاري المعارت بن رمعي احتصد الروادات لقلامهاً وتأخيراً وإحمالاً وتفسيلاً في هذه القصد، وأجمل التعافظ الكلام عليه في المنتجعاتاً، وقال وحاصل النصة أن البي يجه لما خرج في عمرة العديمة فلك الروحاء، وهي من في الحليقة على أرحة وللائن مثلاً وأحروه بأن علمها من الستركس بوادي علمة بحض منهم أن يقصدوا عرفه، فحقه طائفة من أصحبه فيها أبو فند، إلى حهتهم ليأمن شرعب، فلمنا أسوا دلك لحر أبو فنادة واستماء دلمي الا لها أمراء إلا عوا فاستمار هو خلالا لانه إما أمراء جورة الميقات أن تو بلصد العروة.

وقال أنصاء إن الروحاء هو السكان الذي ذهب أبو فتاده وأسحاء منه إلى حهد النجرة ثم التقرأ بالفاحاء ومبا وقع له العبيد السدكور، وكأم تأخر

 <sup>(1)</sup> العرب أن دود في المسلسك (۱۹۵۲)، والمرمةان في (الحج (۱۹۵۹)، وأحمد في المستادة (١٠٠٥).

<sup>11 (12 ) 3 (2)</sup> Em (2)

<sup>18870</sup> C 3 East 18

## اللَّهُ كُنَّا مِعْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ،

هو وردنته لداحة أو عبرها، وتقدمهم النبي هي إلى السفيا حتى تحقوه، التهي، وظاهر عامة الروايات على أن أبا فنادة خرج معه من المعنينة، وفي الاصحيح ابن حبالاً والبزار والطحاول عن أبي سعيد الخدري قال: بعث وسول الله يُظِيُّ وأبا قنادة على الصدفة، وخرج رسول الله يُظِيُّ وأصحابه وهم محرمون حي نزلوا مسفان، الحديث.

قال الحافظ: ويحتمل جمعهما، وقال القسطلاني: بحتمل أنه ﷺ ومن معه لحقوا أبا قنادة في بعض الطويق قبل الروحاء، فلما مغوها واناهم نحير العامر وُجُهُم السي ﷺ في جماعة لكشف العدور، النهى.

والأوجه عندي أن أب تبادة ثم يخرج معه 激 بل معته أهل المعينة إليه قلة ليمليه أنا يدمن العرب يقصدون الإغروم، فلحقه 激 قبل الروحاء، فيعت السي 激 أنا فنادة إلى ساحل السعر الكشف العدو، فالنقوا معه 激 بالفاحة، ثم يعته وسول الله 激 لأخذ الصدوم، لأنه ثم يكن محرماً. فرجع بعسفان، جمعاً بين الروايات. (أبه كان سع رسول الله ين) وفي جهاد السحاري: أنه خرج مع وسول الله ين، وأن الصحيحين وشهرهما من رواية عبد الله بن أبي فنادة عن أبيه: الأنطلقية مع المبني ه عام الحديدية فأحرم أصحابه ولم أحرمه

قال الحافظ: هوله: التحديبية؛ أصبح من رواية الواقدي من وجه آخر عن عبد أنه بن أي قامة: أن ذلك كان في عمرة القضية، النهى

وفي اللغيني و<sup>110</sup> بعد ذكر رواية الواقشي. قال أبو عمر: كان ذلك عام الحديثة أو بعده ندام، عام القضية، انتهى.

قلت: وعامة الروابات على الحديثية، وفي غريق أخر للبخاري عن

<sup>(</sup>١) فاعلى الاعبدة القاريء (١) فاعلى الاعبدة القاريء

حَتَى إِذَا كَانُوا بِيَعْضَ طَرِيقَ مَكُنَّهُ، تُخَلِّفُ مَع أَصْحَابٍ لَهُ ... ......

مبد الله بن أبي قتادة عن أبيه: فأن وسول الله عليج حرج حاجاً فخرجوا معداء المحديث. قال الإسماعيلي: هذا علماء فإن المقصة كانت في عمرة، وأما المحروج إلى الحج فكان في خملق كثير، وكان كانهم على الحادة، لا على ساحل المحر، ونعل الراوي أواد: خرج محرماً، فعير عن الإحراء بالحج غلطاً. قال المحدود ونعل الراوي أواد: خرج محرماً، فعير عن الإحراء بالحج غلطاً. قال المحاف المحاف المحاف المحدد ا

وأذكر العيني المجاز، ومال إلى أمد غلط، ولعل هذا الحديث هو منشأ نوهم أحمد من عبد الله الطبري إذ ذكر أي حجة الوناع له أنهم لحا كانوا بيعض الطريق صاد أنو فتادة حماء أو حشباً، ولمم يكن مجرماً، فأنل منه النبي يُجُنّه انتهى، وغله ابن القيم في «الهدي» (() من الأرهام وقال: هذا إنها كنا في عمرة الحديث، انتهى، فإلى الحافظ (()) وحزم بحيل من أي كثير بأن ذلك كان في عمرة الحديث، وهذا هو المعتمد، انتهى، (حتى إذا كانوا بعض طريق مكة) ونقدم في كلام الحافظ: أن الروح، هو المكان الذي فهب أبو تنادة طريق مكة) ونقدم في كلام الحافظ: أن الروح، هو المكان الذي فهب أبو تنادة وأصحابه منه إلى جهة البحر، لم التقوا بالقاحة، وأخرج المخاري من رواية بعين بن أبي تخير عن عبد الله بن أبي قنادة قال: انطلق أبي عام الحديث بالحرم أصحابه ولم يحرم، وأحلات النبي غلام أن عدواً يعرود يغيقة، الحديث قال الحافظ وبين المنطلب عن أبي فنادة عند سعيد بن منصور مكان صرفهم، وفظف الخرجا مع ومول الله يُنها حتى إنه بنغة الرحاء التهي.

التخلف مع أصحاب فه) ونقدم في كلام الحافظ أنهم التقوا بالقاحة، وبها وقع له النصيد الممذكور، وكأنه تأخر هم ووفقته لدراحة أو عمره، ولفظ البحاري بروابة صالح بن كيسان عن نافع أبي محمد عن أبي قذاهة قال: كنا مع

<sup>(</sup>۱) - والاشتخادة (۲) (۱۹).

<sup>(\*) -</sup> فتح الثاري (١٥٩/٥)

المخرص ولهواغيا كخرج السيبينين للساليان والمسالين

رسود الله على التعادة من المدينة على ثلاث، الحديث غال التحافظ؛ أي ثلاث مرحل التهوي فالقطع بالفاحة للاث مرحل التهوية فالقطعر أن المواد في حديث الباب تحلفهم بالفاحة بعدت السرقوا على ساحل النحر، وفيها وقع أمر السيد، قال الحافظ؛ ورقع في حديث أبي سجيد عبد البرار والطحاري رابل حيان أن دلك رقع وهم بحسفان وفيه نظر، والصحيح ما في روايه أبي محمد، والقاحة بقاف ومهمة خفيفة بعد الألف، موضع قرب من الشفياء النهي، المحرمين وهو) أي أبو نقادة (غير محرم) ظاهره الحصار حدم الإحرام في أبي فتادة عاصة، ومكذا في عامه الرديات تذارية والمرتب وفيرها

ويشكل عليه ما في رواية تبخاري (1) وخرجوا معه فصرف طائفة عنهم فيهم أبو فتادة، فغال الحقوا ساحل البحر، حتى للتفيء فأخدوا ساحل البحر، فيما الفسردوة أحرموا كلهم إلا أبو فتادة لم يعزمه الحسبان. قال اللاح مي الليفائة (1) سباق حايث السخاري هذا مشكل، لأنه يعترفه الحسبان. قال اللاح مي الليفائة (أن سباقات التي أخرحها البحرة البخاري وعبره، فإنه بدل على أن إما فدعة رمن معه خرجوا إلى ساحل البحرة وكلهم له أخرموا كأهم إلا أبو فتادة، فإنه لم يعترف فرواؤنه الفسطة في بالا قوقة أخرموا من المسقات إلا أبو فتادة، فإنه لم يعترف وتقاوله الفسطة في بالا قوقة علما المسوفواة شرط لبس جزاء، فإنه لم يحرف وتقدير الفيارة فاحدوا ساحل السر قوله المسرفواة أرط بين جزاوه فيها المرموا كلهم إلا أبو فتادة، بل جزاؤه فوله المسرفواة وكانوا قد أحرموا كلهم من المسقات إلا أبو فتادة الم يعرف المسقات إلا أبو فتاده وتدام المرموا كلهم اللائية في المستوفواة وكانوا قد أحرموا كلهم من المستات إلا أبو فتاده وتدام الم يعرف الدينة من في الحليقة، قال الشيح الفيل هذا الم يعرف الدينة حراراً التهمين الموض للديم من في الحليقة، قال الشيح الفيل هذا الم يعرف الدينة حراراً المتهان المنهان المنها

<sup>(31)</sup> أخرجه المخاري (1447).

<sup>(</sup>١) خطر: حدل السجهود (١) (٩٥

فزأى حماراً وْخْشِبّاً. .........................

قلت: ويشكل عليه أيضاً ما في رواية أبي محمد عن أبي قنادة علما البحاري بدفط: الحاج اللبي في الفاحة، من المحرم ومد غير المحرم! الحديث. قال المسطلال (((المحمل الله عالم): لا مناقاة بين قوله: امنا غير المحرم، وبين ما سق مما يقتضي الحصار علم الإحرام في أبي قنادة، فقد يريد بقوله: قومنا غير المحرم؛ نقمه فقط بدليل الأحاديث الدالة على الامحصار، النهى.

وزاد في رواية عبد الله من أبي قنادة عن أبيه عدد البخاري الفيبنا أبي مع أصحاب يضبعك بعضهم إلى بعص»، وسبط شواح البخاري في أن ضحك معضهم إلى بعض هل هو داخل في الدلالة أم لا؟ وعال الحافظ<sup>؟\*\*</sup> وغيره إلى أنه ليس بدلالة، لكن قال شارح العنهاجة: وقد أكل لحم صيد لم بصد له، ولا دل ولو علريق حتى، كأن صحت، قتبه العنائد له، انتهى،

(قرأى حماراً وحشياً) دال النووي كذا ذكر في أكثر الروايات حمار وحس، وفي رواية أي كمل الجحدري عن أبي عوالة: الذرأو حمر وحش، فحمل عليه أبو قادة، أمقر منها أتالله، فهذه الرواية تبين أنه الحمار في أكثر الرواية الني، أنها الحمار في أكثر الرواية الني، أنها الحمار في أكثر

قلت: وينحر ذلك فان الحافظ، ونبعه غيره من شراح البخاري، فإن المنخاري أخرجها برواية موسى بن إسماعيل عن أبي عوامة، قال الحافظ: في هذا السياق زيادة على حميم الروانات لأنها متفقة على إفراد الحمار بالرؤية، وأفادت منه الرواية أنه من جملة الحمر، وأن المفول كان أفاقاً أشى، فعلى هذا إطلاق الصمار عفيه تجوّرُ، أنتهى، وؤاد تقسطلاني أو أن الحمار يطلق على الذكر والأنش.

<sup>(</sup>۱) - فإرشاد السنزي ( E-T /t).

 $A(Y k/k) r_{ego}$ ا فقع الدري A(Y k).

# المائسةي على فزجو. فشأل أضحابة أن تناولوا للوطف فأبلوا فلليم،

الخاسنوي على فرسعة وهي رواية مجمد بن جعفر، فقمت إلى الفرس، فأسرجته: ثم ركبه، ونسبت السوط والرمح، وهي رواية فعبل بن سليماد عند الخاري في الجهاد<sup>(18)</sup>. • فركب عرساً فه: يقال له: الحرادة، فسألهم أن يُنَاولو، سوظه، وفي روايه عمرو بن الحارث. الاهم محرمون وأنا رجل جلّ على مرسي وفئت رفّاء على الحيال، فيتنا أنا على ذلك إذ وأيت الناس مُنشؤفينَ فرسي وفئت رفّاء على الحيال، فيتنا أنا على ذلك إذ وأيت الناس مُنشؤفينَ الراء، والجرادة بضح الجيم وتخفف الراء، والجراد السم جسن الوفع في السيرة الان هشام: أن اسم عرس أبى قددة حزوة أي اسم جسن الوفع في السيرة الان هشام: أن اسم عرس أبى قددة حزوة أي لفتح الحاء وسكون الزاي بعدها وار، فإما أن لكول له اسمان أو أحدمها تصحيف، والمتي الي الصحيح حو المعتمد، النهي.

افسال أصحابه أن يناولوه سوطه فأبو عليه) وفالوا. لا نعينك عليه، وفي رواية محمد بن رواية محمد بن المحارثان اوكنت سببت سوطي، وتقدم في رواية محمد بن حقف، اونسيت السوط، وهكذا في روايه أبي النصر: فوكنت سببت سوطي، وفي دواية عبد المحاري: النم ركبته منقط مي سوطي، فأل المرافق في كنيله أطلق النسيان على السقوط أو عكمه تجازأ.

قلت ولا مامع من الجمع فنسي أولاً ثم سفط، وفاق الحافظ: ووقع عند النسائي من طويق شعبة عن عثمان من موهب، وعبد ابن أبي ثبية من طريق عبد العرمز بن رفيع، وأخرج مسلم إسنادهم، كلامما عن أبي قنادة. افاحتلس من بعضهم سوطاً، والرواية الأولى أقوى، ويسكن أن يجمع بنهما

<sup>(</sup>٦) - فضم الشريء (١١) ٥٠).

<sup>.</sup> قوله : وقام: كابر الحمدة : وقوله : رحلٌ حلُّ أي حلال: فوله : مشؤمي من قولهم: نشؤف - قلال فلشيء أي نمح له وهنر الإما الطرز الاصدة الفاري، (147/142)

<sup>(11)</sup> خلاج الدارية (1/3/3)

٣١) - الحبوج الإيراناني، (١٤/١٧١).

فسائهين زمينا، فانوا، فاعدل أنو شا، على الجمار فعلله. فأكل ماه للمال الضحاب رشوار الله يتاني، واليي بعضهو المستنسب الماء

يأنه وأي في سوف بيسه للفيها، فأخد سوط حياه، واحتاج إلى المشلاسة لأمه لو فيت منه العليمار الامتسع (فسألهم ولحه فأبوا فأشفه) أي: كل واحد من السوط والرمح، فكل العدد من السوط والرمح، فكلت: تاويري السوط والرمح، فكالوا: لا الفاء لا لعينك عليه بشيء، فخصيتُ فاتحدثُها، فأخذتُهما،

(ثم شالا على المعمار فقتله الوافظ البخاري "أسوايه صالح بن كيساد على النافي المدكول الذي أليت المعمار من براه كناه العفرية، وفي رواية عالم فالله ألمي قادة المعمول المالية الموسر فطمت الدافل بوالة صورا الخالت المهم علمت الهاد الموسل فالعالم المالية العملية على المتلا من الموسل المالية ا

قال الو العربي: هو احتياه بالقرب من الله يراد الا في حضرته و به المعال منا أدى أن الاحتياد، ولو نصاه المحتدال، ولا يعاب واحد مهما على دلك القراء الاحتياد، ولا يعاب واحد مهما على دلك القراء القراء القراء المعاب واحد مهما كسال من العرب المعاب والمعاب والمعاب المعاب الم

<sup>(</sup>۱) خبر ۱۵ رو (۲۰۸۱)

الإن العنج الناري ( (۲۱ /۲۱)).

دلينا الزرنجود وشوق الله يزيد سافوة من فالفء فقال الرئمًا هي. معرف المسكروها اللهُ ا

أخرجه البحادي في. ١٥٠ ـ كان الجهاد، الاهاد بالفاط قبل في الرماع ومسلم في ١٩٠ ـ كتاب الحج ( ٨٠ - مان بحريم الصيد العجاء) حقيات (٩٨.

افلما أدركوا رسول الله بنبي وقد المداعم إلى التأفيا (سألوه عن فلك) وعظ مسالح بن فيسان: فأنبت النبي ينبخ وهو أماما فسألت، فعال: اكثره، حلاليا، وفي حديث عند الله من أبي فنادة عبد السخاري، اقال أملكم أملا أمره أن يحمل عليها أه أشار إليها؟ فانو : لأه دال المكلوا، عال الحافظ وفي روية مداعه المحل ملكم أحد المره أو أسار إليه بشيء؟ الله من طريق أحر المل أشراء إلا أعند أو اصطافم؟ (فقال) فين بعدما سأنهم عن قنهم وبالراعة ودفائهم، كان ما شي من الحمها،

النما هي طعمة) بضم الصاء وسكول الدين أنور صحام (الطعمكموها الله) وقد حوار أكل الصحرم لحم الصيد إذا لم بكن منه قتل أو إعادة أو إشارة أو ولا خوار أكل المدور إحدام إذا لم يكنل لأحله ولا عبد لأحله وكذلك عند الجمهور، صهد الأنبة الدلاله: مائك والداومي وأحداه رفال بحقيه وطائمة ليحوز أكل ما حبيد لأجمه بطاهر حنيات أبي فيادة أنه صاده الأحابهم، كما سيائي، فإن قبل البند للجرم أو قادة بع حجاورته فيقات وذلك لا يحور؟.

قال التحافظ " أن السند هو حلالاً لأنه إما لم يتحاق الديقات، وإما الم يقصد الممرد، قبل: ولهذا يواقع الإشكال الذي ذكره در دكر الأثرم، قال: كان أسبع أصحوبا بمجبول من هذا الحديث، وبقالهان كف جار لأي تادة أف يتحاور النسقات وهو عبر مجرم، ولا سيرون ما وجهد؟ قال حتى وحدثه في روالة من طبت أمل سعد، فيها، الحرجة مع رسول الله الجيء فأحرسا، فلما

<sup>01</sup> مئر القام الباري ( ۱۹۳۹ م

فنا سبكان قذا بدا ليحن للْمَي قنادن وكان لسي كالإسناء لتي وحدد الحدث.

فالها فإنه أمو فقادة المهاجلة له ولللها لأنه فم لنجرح بريد مكة، فال الحابط هذه الروايه التي أشار إليها تنتضى أن أبا تنادة ليا يحرج سرالببي تثبة من المقابلة، وتُسن تُشَكُّكُ لُمَا لِينًا يَعِني أَنْ لَحَهُ اللَّا فَدَادَةً وَلَى مَعْهُ مُانَ مِن الروحاة

فال الحافظ الرم وجلام في اصحبح ابر حبادا ، لمراز من طريق عباض من عبد الله على أبل سعيد فال: "ببعث وسعل الله علي أبا فدادة على الصناقة، وحرج رسول لله يُعِينُ وأصحابه وهم فحامون حتى نزلوا بعُسَفَّاتُه، فهفا سمب أحرم وبحنسل حمحهما والذي بظهر أفااما قنادة إلما ألحر الاحرام، لأنه له يتحلق أنه بدخل مكة، فساع له الدَّحبر، النهي.

وفي التعليل المصحداً " عن العاري: أنه لو يحره تقصه الإحرام من سفاك أحر، وقو الجمعة. فإن العدلي مخلِّر بين أن يجره من في الحليمة وبين أن بحرم من الحجمة، النهي.

وقال القسطلاني"": ثم يجرم لاحتمال أنه لو بقصد بسكاء إذ يحور وحول الحرم مغير إحرام للمن للبريرد حجا ولا ضمرة كما فعر مدهب الشافعية، وأدا عدي الذمت الاقمة التلاته الفائلس بوجوب الإحراء فبأبه إبما للو يحرم لأنه ينجع كان أرسله إلى حية أحرى لبكاتف أمر عدوء عنهي.

وقال الناوي<sup>(۱۳)</sup>: قال الفاضي عباض في حواله: قبل: إن العواقرت لم يكن وقتت بعد. وقبل. لأن النبي تيج بعثه للكشف عدر لهم يحهة السلحن.

COTINE (1)

<sup>(</sup>۱) اوره د الساري، (۱) ۲۵۷ (۲

<sup>(</sup>٣٤ - اشرح صحح مستم اللووي (١٩٠٩/١٥)

 (١٥) وحفقسي عن منافيد عن فيفاد عن طروق عن الراد بدايل العام بالرابعات دريمية الطبايات هي معرفيات

وقِيق: إنه تو يكن حرج مع النس تيم من المدينة، بال بعد أهل المدينة بعد دلك إلى . النبي تيم المقلمة أن يعص العرب بمصدون الإعارة على المدينة، وقيل: إنه خرج . معهد لكنه لم ينو حجه والا عمرة، قال الفاضي: هذا سيد، النبي

المرادة متسديد الوار الاستخدام المن المداد المرابير المستقرأ إلين المرابير المصفرأ إلين المرادة متسديد الوار الل حويلد الله المدالعرض الأسدي أبو عبد الله إلى عمة لرسول الله يهد لله يهد المحافظة المحاف

قال العبني أن وهرا صاحب الإهارة إلى النمائي من حديث أبي حيفة عن فتنام من العبنية أبي حيفة عن فتنام من أب عند الربيرة قال: الكنا للحمل العبن صنبقاه ولتزارد وتعن للحردود مع رسول الله يهله رواء التعافظ أبو عبد الله البلجي في محسد أبي حيفة من هما الوحه عن هنام، ومن جهة إسماعيل من يولد عن محمد بن الحسن عن أبي حيفة، أب

قلب، هكذا مام محمد في الأفار الله المنظ الاتنا لحمل قحم الصيد صفيفاً ومنزود وبائده، وبحن محرمون مع رسول الله كتلاء زاد الريلمي في الصب الرابعاً أثر كدنك وواد الرزابي العيام في اكتاب فضائل ألي حنيماء،

<sup>1505 (1) (1)</sup> 

<sup>(</sup>۲) احتساد الارابي (۱۸ ت ۵۹)

<sup>(</sup>v) (c)

<sup>01:570 (0)</sup> 

فال مَائِكُ. والعَسْفِيفُ الْقُلْدِلْ.

٧٨/٧٧٠ وحقضي عن مائك، عن زيد تن أشلوه أن عظاء بن بسار أخبرة عن أبي قلادة، في الحفاد الوخبي، مثل حبيب أبي تلافق في خديب زيد بن أشلام: أن رسول لله يمي قال: «عل منكم من لخديد ليها؟

أخرجه التحاري في: ٢٧ ـ كتاب القيائح والعليف ١٠ ـ ياب ما حام في الصند. ومنظم في ١٠٠٠ كان التحج، ٨ ـ ياب تحريم العلية المحروم حديث ٥٥.

والتنصرة دالك في اللموطأة. التهني قال النحافظ في الدراية، أوصله الن أي العوام والن حود، التهني.

(قال مالك) والصعيف) بصاد مهملة فقائيل بينهما محتية، قال المحدد مسعيف كأبرا ما شف في الشمس ليجف، وعلى الحمل المحدد القرائي والمعينية على الشمس ليجف، وعلى الحمل المحبو المعينية القرائي والمعينية المعينية المعينية على المحتوف والمحتوف المعينية على المحتوف المعينية والمحتوف المحتوف ال

٧٩/٧٩٠ (مالك، عن زيد بن أسنم) المدوي (أن عطاء من بسار أخبر)، وفي نسخة: حدُّد (س أبي قنادة في) قصة صيد (العمار الوحشي) بفتح أبو ومكون الحاء السهامنة، بقال له ماأة أوسية الكورجر، يعو حلال بالإحماع، قدا في التعلق الممجدة (أن أمثل حديث أبي النصر) المدكور قال ذكك، وحسح السبح عهدا متصافرة على أبي البعر بالصاد المحجمة، ومنا عمريح في انتصاحه في الريانة الماصية الإلا أن في حديث زيد بن أسلم) ربادة (أن رسول الله يجج قال: على معكم من لحمد شيءً؟) والحديث هكذا أحرجه

<sup>(</sup>O) (O) (O)

البخاري في قبات ما تبن في الرماجة، فقد أخرج أولاً حديث أني النظم ثم قال: وعن زيد من أسلم عن عطاء من بسار عن أبي بسار عن أبي قنادة بي الحمار الوحشي مثل حديث أبي النصر قال: فعل معكم من لحمه شيء؟!

قال العنني "أن أخرافه المحاري موصولاً في نتاب المباتح، قال: حدثنا المساجل قال: حدثنا المساجل قال: حدثنا المساجل قال: حدثنا المساجل قال: حدثنا عن ربع بن أسلم عن عطاء بن بسار عن أبي قنادة مثله إلا أبه قال: العل معكو منه شيء؟ و النهي. وفي اللسجيجين، من طريق عبد الله بن أبي قددة قالوا معما وجَنّه والحد وسول ته يَهُم في المهاد والمخاري في الهبة: افتاوله العصد فأكلها حتى نفرَقُوا و وفي رواية المعطب. اقد رفعة له الذراح فأكل من كلهب

ولأحمد وأبي داود الطبالسي وأبي عوالة فغال: «كنو وأطعموني». ووقع عبد التدارفطني والله عالية والبيهفي: أن أنا قنادة فنا، للنبي كثيرة إلىها المسطلات لله، فأمر أصحابه فأكلها ولم يأكل منه حين أخيرته أبي السطلات له، فال القارفعيني وابن خزيمه وأبو بكر النيسالوري والجوزقي: تفود بهذه الزيادة معمر، قال ابن خريمة: بن كانت هذه الريادة معفوظة احتمل أن يكرن للله أكل من لحم ذلك الحمار في أن يعمه أبو فناده أنه اصطاده من أجلم، فلما أعلمه المسح (أ).

قال الحافظ في الفتح أأل. وفيه نظر، لأنه لو كان سراماً ما أفرّ النبي ﷺ على الأكس منه إلى أن أعلمه أبو فنادة بأنه صاده لأحله، ويحتمل أن يكون فلك لمبان الجوار، فإن اللتي يحرم على المحرم إنما هو الذي يعام أنه صرا.

 <sup>(17)</sup> Täl, Paula (18) (17) (17)

<sup>(</sup>١٤ منظر العملة القبرى ( (١٩٩١))

٣٠) - معدم المدري ( (١٤) ١٩٠٠).

.....

من حمله، وأما إنّا أنني بالبحد لا يعدي ألبحم فحمد او لا؟ قحمه، عالى أحران الإباحة فأقل مبه به فكن هلك حرانا على الاكل

وحدلي بعد دلك فيه وقدةً، إلى الرومات المتصابعة طاهرة في أن الذي تأمر هو المشاف وأنه الله أنتها حتى تعافها أنى الموايق مد إلا العقد، ووقع عند المخاري في النهاجة الحتى تعدما ان فرسها، وأن شيء يبقى منها حبسه حتى بأمر الصحاب الكلم، لكن رواية أبي محمد في العابد عند المخاري؛ الأنفي على مساكات فيك العدد قال الكنوا فهم طعية الطيسكيوها الدام فأسعر بأنه على في الحصد، النهن،

ومي فأصلت الرابقة <sup>(19</sup> قال صاحب فالتنفيج في الطاعر أن هنة اللمظ فاذي نقرد له معلم سطف عإن في التجاجوجين في أن فالبي ينخ أكن صه وفي تميل الأحمد أقلب أعده العصد بالموليان، وأنصحتها، فأحدها فليشها عليه السلام وهر عرام حتى في سهاء التبي

وحديث أبي قبادة من مستولات تحقيق قباد ظاهره أنه صاد لأجل وفقتيم، فإن ظاهره أنه صاد لأجل وفقتيم، فإلى القادي في سرح الشابت الأولى أن الإستفلال حلى المطابعة حديث أبي فقاده فرنهم لب سأله ويؤي لم بجاب بحاله أبوم حتى منا وم عن موال أن الحق أكره أكره أكره أن يحدل علمه أو قليم إلا إلى أن يحدل علمه أو قليم الظر كان من الموالم أن يحدل علمه في الظر بي مثلاث ما إلى أن أن عنه منها في التقحيص عن أنسر مع فيجب ما يمكم عاد أحاله فالهاد وهذا الدفتي كالسريح في بني فود الانتظام عمل المعليات هم ملكةً.

وزال الشرخ مي الكوكب؟ " فهذا أبو تسادن أنشاء اصطاد الحما

١١٠ - الطراء العلمات الله يحدد ١١٠ - ١٩١٢

مها ۱۰ تکولات الدري: (۱۹۰۸)

230 94 ما**وجند**يني جريدا بالغرار جال براسعيك والمرازي فالمعاف العهران وعداره الراوان والعجام الظملي صيبي بن كالدوارين صيف الدواجل حدود إلى يتدود الطبلوفي،

التفليم خمافية معرك اخلته ما هولا وكول أبر اقناده على منفو فليس فيطلبانه إباه ولا البغ أصاحاه المحرمين وإذالها وكن فعد أحدد وهوا مير مجيعه فيرابط أحله الحدا أثناء أفضوبهم وأفتاع عنه رهدن أحاج غلبها للمسألة وكالله فعل كل مسهما طُ وَتَحَدَّمُوا حَدِرَ النَّوْ رَسُولَ اللَّهِ بِهِينَ، فَهَلَّا مِبْأَلُ أَمَّا فِتَادَةُ قَبْلُ صَفَّتُه مهم أو فتعسث بمد سأل عنهم فن أشريم أه فللشر أه أعشما فعلم أن الإشارة والممثالة والإعامة أحرطه ومحومة دول بية السحرم وإلا للم ينزغه النبلي يهيزو أن بسان بمهاء التهي

قال الحافظ<sup>اء).</sup> وفي روايه على بن الممارك، أفاعد أصحابي الحمار وحال فجعل بعشهم لصاحك إلى مفصراً، ؤاد في روالة أمي عزم: ما حبوا ك أبن أدهما فلاء هكذا في جميع الصرق والردانات، يتهيء فهذا كالمص بأبهم أخُبُوا أن يَغِفُوا أَمِ فَكَاهُوهُ فِهِلَ قَامِ يَحْمُونُ أَنْ يَعْمُوهُ لَفَاعُهُ لَفُسَهُ

(١٩٩/٧٧) مالك، عن يحيي عن سميدا راه في النسخ المصرية؛ الانصاري لأما فالدر احبرني محمد مي ابراهيما من محاود الدمهرا الفرشي لاعق مبدي من طلحة من مسم الله دايتهم العيس القراسي المهميء أمو محمد الديني، علمة فاضل أحم تعاسي ومحمد، فإنه العسيء من رماة السبع، مات لمهة مات والوم الشحة أحد المسرو المسترين

أخز عسوا يفيد ألعن المهدلة مصافرا والديدا الرامتان وتناب براطلعه بو حملي من صمرة، فأفيه بنسم الل إسحاق الأنسان في الملح المعجمة وسكون

<sup>(1578)</sup> B.J. J. Jan. 199

عي البهريُّ ﴿ ... . ...... .... .... ... البهريُّ ﴿ ... و...والله المالية الما

المسم دلالي له صحفه محقه في «التقويد» (٢٠٠ وفي «تهذيك القووي» (٢٠٠ لغال. عبد الفسوي والنهري والزهري» والعبجيج: العبدري، انقهى.

وقال إلى عبد البراء لم يحتلفوا في صحبته، قال الحافظ<sup>(6)</sup> فيه نظر فقد قال إلى مبدء: مختلف في صحبتاه وذكره الراحيان في لقال التابعين بعد أن ذكره في الصحابة، ووى عن السي يختره وقيل: عن النهزي عنه قصة الطبي النفاض

(الله أخيره عن اليهزي) لا يضع الموحدة وسكون الهاه بعدها واي م منحالي، له حديث، قبل اسمه، ولد بن كعبه كنة في اللغريباء وفي الرحال حامع الأصول!! المنتوب في غير من اموى القيس بن بهتة من مضره والمناد، مرقة وقبل لا ريده النهي.

والأوجه عندي أن الذي بقان في استها: موة من كلساء أو كلمب من عرة برجيل أخر هو ندامي، وهذا مشايء ولم مشكروا في الساء إلا ومد من كعساء الكرد مفسهم بلفظة أقبل، وبعضهم بالعزم.

وقال الباحي<sup>(6)</sup> عو زيد بن تحب النهري السنس.

قال ابن عبد الله: أن يعتلف عن مالك في إسناه هذا الحديث، واختفته أصحاب يحيى من سعيد فرواه حماعة كما رواه مالك، ورواه هشيم ومزمد من هارون رحلي بن مسهر وغيرفتر عن يعيني بن سعيد عن فحمد من أبراهيم عن عسبي من طالحة عن عمير من سعمة عن النبي يكلا، وعمير من كنار الصحابة،

<sup>(</sup>۱) - مقرب النهديب (۸۹۲/۲۱)

 $<sup>(\</sup>tau_{A},(\tau_{A}),(\tau_{A}))$ 

<sup>(</sup>۱) - دنهه و پ ((پهمينې ۱۸ ، ۱۹۶۸)

<sup>17:31 (</sup>Physical Dec (\$)

والصحيح أن الحديث من مسدد، ليس بينه وبين الدي يحرّ أبه أحد، قال توسى من هارون: وبه يأت دلك عن مالك لاب جداعة روزه عن يحيي در سعيد كما ، والدمائك، وإنما جاء ذلك من تحلي بن سعد كان يريه أحمالاً، فيفول فيه عن المهزي، وأحداد لا يقول، وأطن المستحد الأملي كان ذلك حائزاً صاصم، وليس هو رويه عن فلاده وإنما هو عن قصه قلاد، التهي ما فاله مودي بن هارون، كما من التوراث أ.

وقال الحافظ في الإصابة <sup>(1)</sup> أحرج ابن أبي حالم من طريق الدراوردي وابن أبي حازم عن بريد بن الهاد عن محمد من إبراعيم البيمي من عبسي عز طلحة هن عسر من سلمة قال: البيمة سند مع رسول الله يَرُون بالروحاء إذا حماد محمّل مشوراء الحديث، وعكدا وداه بحين من سعيد من رداية حماد من زير وهنب والبيك عناء وهال مالك عن يحين بسنده عن عمير عن الهزي، وبابعة أمر أربس وعبد الوهاب اللهني وحماد بن منجة وغيرهم عن يحين.

قا قنيف فيه فقى بحيل ولم يحتف على يربده وقد وافل بريد عند ربه من سعيد آخو يحيى، فروه فن محمد بن إبراهيم، وقال في رم يتما عن فيسى من عمير، قال حرجه عم يسول الله يُؤيّد في ابو سمرا الصحح أنه أهمير بن ملحة و أبهيري كان صافد الحيدو، ويحتمل أن يكون شراه يقوله: عن البهزي أي على قديد، ولذبك نظائر ذكرها أبو عمر في الشهيدة "، وسعه صاحب الهماني إلى عن قصته، وليس ذلك روابة عنه الهي

وبذلك حرم موسى بن عدرون تدما علم الدارقطني في االعمل.. وتُعكُّرُ

<sup>(1)</sup> المقر التوي الموائدة (٢٤٢/١١)

<sup>(1) (4) (17</sup> في (ترحية عمير به سلمة)

<sup>(</sup>ege/ye) ter

النا رساول النَّلَه باير خارج بدرانة منكما، وقمو شخره، حالمي إذا كال الله رحام إذا حمار ولحمني عمر، فلكن لألك لا مول الله يؤر، فلال. الاعرام، فالله لوضك الداماني فناخبة الدحاء البهويل، الهو صاحله الى الذي وي، عمال: لا رشول الله، فأنكُم بهذا العمار، ........

علمه روايته في اللعنواء من طريق عناد من العوام، ويوسى من راشد كلاهما هن يصلى. وإنه قال فيها: إن اللهزي حدثه ويسكن أن يجاب بأنهما غير، فوله : عن البهزي إلى فوله: إن اللهزي حدثه توهماً صهما، وطنا أنهما سواء، لكون الراوي غير مدلس، فيستوي في حته الصيفتان، فروده بالمعنى، فقالا: حدثه التهين عا في الإصابة، يزياده من الشهنسية، ولا يدهب عليت أن مهاق ابر ماحه يروية أن حياق الحميم، فليحرر.

(أن رسول الله إن خرج يربيد مكف) في حجة الوفاع كما ذكره فيها البر الفيم (لوفاع كما ذكره فيها البر الفيم الوفوم المحلفة احتى إذا كان بالروحاء) عمم الراء وسكون الواو وحاء مهملة وبالعاء موضع بين مكة والملينة على للانين أو أرحن ملاً من المدينة كذا في هامش الطحاوي عن المنهى الأرسال

قلت: وههنا مسجدً نان من المساحد بن مكة واسدية دكرها السعاري في حديث طويل، قال العبسي: قرية حامعة على لبنتين من العلينة، وفي المعطى: وللنسائي: البيما سبر مع البي يخة بن أناية والروحات، الحديث.

(إذا حياز وحشي عقير التي: معقور، ذال في السجيع المقتول أو مجووح التي السجيع المقتول أو مجووح التي السيعية المعدد وحش عقير له السعيد بعده قشت (والأول منعين عهد ترواية الطحاوي: المحسور وحش عقير فيه سهية قد مات (فلاكر) ببناء السحهول (فلك) أي شأنه (لرسول الله يحجز) بيني وصدرا أن ينتج المداد وضم العين الخفيفة المهملتين أي التركوه (فإنه يوشك) أي يقوم (أن يأتي صاحبه) الذي صاده المجاه اليهزي وهو حاسبه) ونقط الطحاوي برواية الن الهاد، فجاه رجل من يهزه هو الذي عقر السمار (بلي رسول الله بالرسول الله شأنكم بهذا الحمار) وقعط الطحاوي برواية الم رسول الله هي ومبني فكلوه المحاوي برواية الهري نقال: بالرسول الله هي ومبني فكلوه المحاوي الله على ومبني فكلوه المحاوية المحاوية المحاولة المحاوية المحا

و الروايين و المنظم و المنظم المنظم المنظمين المنظمين المنظمين المنظمين المنظمين المنظمين المنظمين المنظمين ال المنظم و المنظم الم

العامر رسول الداء الدائدة الصديق السدة الواقق لكمير الرد السلح رفعة بصلح الراء الانسوماء المنوم المشرافعون في السنوء وقال الساجي<sup>111</sup>ة عواجيئاته من الدمن يحتمعون في العائل والدول والتعادل، رفال أبي عيد البر<sup>773</sup> فيه جوار هذا المشاح وال الصائد إذا أنساء الصيد لواحد أو لبله فقد منكه، الأنه للماد جاجب

وقال ابن القيم "" على الفصة على أن الهية لا الفاقر إلى العظم الوهمات فائده من تصلح للحق أدل عامية أما أدل على قائمة اللحوام عطامه اللحوي. وتدن على أن الصيد نهل أنسه لا تمين أحسم، وتدل على التوقيل في الفسمة. تسهى.

وما فيل: بن فيها إنها تقول التي حيفه وأصحابه في المسراهيم الطائب أو رفا تعول مالك في نوحا باد ما تواوى عنه إدا تم بدء بجول فودا بامن ليلة لا يعمل ليسر بشيء و لان طاهر سياق الروايات أنه مع يظل النواوي همها. ومش تلك النواوي فعمر عنه الكل فدوره كذا لدار في محاد

النام الصنورة أي الدائر أدالي يتية إلى وكففاه إلى 15 كان بالأثابية) قار الدوة الي<sup>45</sup> أرادم الوساء ومائلة فائت فالمتابعة وقال بالفرت المحسوي الفتح الهداة والعد الألف باء مسوحة عن أست له الأا والسنت، ورواه للعصهم أثاثة بناء أحرى وأثابة بالدون وهو أمطأء والصيحيح الأول، كلتح همزته وتكسره سوضع

<sup>(</sup>۱) (الأسطى) (۲) ۲۲(۳)

CONTROL BUILDING TO

الأناء والانتفاء الأراداة

الما المعرج فيرطلي (١٩٤٠)

نَسَنَ الدُّولَيَّةُ وَالْعَلَىٰ، إِذَا طَلَبَيُ حَافِقُ فِي طَلَّ فَيَهُ سَهُمُ، فَوَعَمُ اللَّٰ وَلُونَ اللَّهُ وَقِيْهُ أَمْوَ رَحِيدُ أَنْ يَشِفُ عَلَقُهُ لَا تَوْقِيهُ .......

في طريق المحقة بنيه وبال المعينة منسبة ومشرون فرسخاء التهيء، وهاذ السجداء أثارة دلقتم ويثلث، موسع بين الحرمين فيه مسجد تنوي أو يترافرد الفرح، وفي المحلوم (فرشع يطريق الحجمة بينة وبين المتدلة سبعة مسعودً للكِأَ

الهين الوويتها بقيد الراء النياسلة وفتح الواو وسكون التحتية وفتح السائة والنهاء موضع، قال الروفائي، رفال الحصوق، تصغير روته على ليله على العدية، وقال من السكنة من العرج والروحاء، وقال الأرهوي، حسم منها من الله على المهائة من الله في التي من العلم والهائمة والمنشلة، وهي المعائمة موقع على منة عشر فرسجا من الهمية المحورة (والعرج) علم العبل المهائة ومنكون الواه وما حيم، قال الحسوي، قربة صابعة في واه من تواحي الطائبة وهي أولا نهامة منه، وين السنية تسابه ومسعون مثان والحيا علمة من مكة والله بنة على جدة الحاج تلاثر مع المشهاء وهي النمومية العبار عبد ومن الروية وبعة عشر موجدة الحياج تلاثر مع المشهاء وهي النمومية العبار عبد ومن الروية وبعة عدر موجدة الحياء المهائدة ومن

وإذا يشي حافق) بجاء مهملة بالف قفاف أقياء أي: راقف منجر أرامه بن يديه إلى رسله، وقبل الخالف المنظف من الرماع وآلاء ألى حمد، وقواء المعطف من الرماع، وآلاء أبو ميشا: مرابف يعني قد معنى وتنتي في بوقه، رفي «المنجمع المائم حافة» آلى، دنيا فد الحني في بوقه الهي ظل وقيه سهم) وفي رواقه بردان هارون على يحيى بن معيد علم الطحاوى الردا هو تقبي مسطل بي حمد جمل قبة مهم، وقواحى

القوعم) والد الطحاوى ، فقال الله وسول الله الإق أمر رحلاً لم يسم الله يقف علم لا يريمًا فقال الم يسم الله الله يقف علم لا يريمًا فقع الله مكسر الراء فنحية فسوحلت قال أبو عمر ، أي لا ليساء ولا ينفرك ولا أيهامه، قلت الوسعتان أن يكون من الإرابة أي " يرعم،

أحذبهن الناسء خني إحاران

أخرجة السناني في ٢٤٠ كتاب مناسك التجع ٢٥٠ . باب ما يحوز للمحرم أعلم من المسد.

من والني، وأوايني إذا رألت منه ما تكوه لأحد من الناس حتى يجاوزوه) ولفظ أحمد بروايه هشب عن للمسى، فقال، فقد هيئا لا يرسد أحد بشيء، فنت: والمرق بين فقيه الحمدو الوحشي والطبي ظاهر بأن الثاني كان حياً، كما نقدم النمن بدلك وهذا الأوجاء من هو متعين.

وقال الن التيم<sup>199</sup> والعرق بين فضة الضي وقصة التحمر أن الدي صاد المحمار كان حلالاً منم يسلع من أكلم. وهالم در يسلم أنه حلال. وهيم محرمون صم يأدن لهم في أكدم وركل من بقف شلا بأحث الحد حتى ليحارزوه.

 أفال الناحي<sup>(\*\*)</sup>: يحتمل أمره أيملة ذلك وحمين؛ أحدهما: أن الذي أصابه بالسهم قد منكم، فلا يحرز الأحد أن بدال منه شبئا إلا ياديه. والثاني: أنه إذا كان حباً بعد لم ذكر المسجرم أن مذكيه، انتهى.

And 1994 (مالك) عن يحيى بن سعيد، أنه سمع سعيد بن العسيب يحدث عن أبي طريرة أنه أفيل من البحرين) بلفظ تنبة بحراء موضع بن النصرة وعد أن أدال الراحي: الرحرين يقرب من العراق إلا أنهما مما يعي البعراء وقدم قبل ذلك احتى إذا كان عارفة؟ عنج الراء والمواحدة والمسجعة، موضع قرب المديدة.

<sup>(</sup>۲) الزاد تصده (۲ ر۲۹۱)

<sup>(1)</sup> الأسلمي: (1/257)

رحمد رقبه من المجل العراقي محرمين العسائوة على لحق صيد وحدوة منه الامل التربيدة، قامرهم بالطف، قال: تُمُو أَمَّى سكككُ في فيها أمارشُمُ وما الاما الامال المُعالِدة فكان علت العمر من الخطاب، فتان عمود وما المؤميم بدء طائل المؤتم، وأقله المندان المال الماليات الماليات

وقال الباحيّ !!! موضع بين المدينة وبحد، وقال اقحمويّ !!!. بفتح أوله وناسه ودال معجمه مفتوحه، من فوى المنينة على ثلاثه أسيال هوبيه من دات عرق على طريق الحجار.

وصها فير أبي هر العقاري، وقد خرج البها معاصباً لعلمان ـ رصبي العاملة وبي المسان ـ رصبي العاملة . وبال الأسميعي الدكل محد ، والشوف كية لحد، وبي الشوف الرسفة . النهي . وفي المتجلوم الموضع على ثلاثة مواحل من الدليب الوجاء وكما من أهو المعرف التي المعرف المائة مناها المتفاصلة فلك الأثر الأني بشبو إلى السبي المعرفين فال البنجي: عام يقصى أبهو أحرفها قبل البنجي: عام يقصى أبهو أحرفها قبل البنجي: عام يقصى أبهو أحرفها قبل البنجي:

الدسائوة عن لحم صيد وجدوه عند أهل الربدة) فظاهر هذا الصيد أنه من فده حلال، الأنهم بحرمون غالباً من الدواقيات بعد مجاوزة الرباؤة فاله الناحي، فلك، وسناني العص للذك في الأثر الاني الأارهم: أبو هريرة (بأكله- قال) أبو هريرة: انم اني شككت فيما الرتهم ما تكونهم بحربي افسا قدمت المعادنة دادرت دلك أي سؤار الركب العمر من الخطاب؟ المعاهر أمه أحيره بسؤالهم، وأمسك عن يباد ما أجاب به كما بدل عليه قرابه (فقال) عمر مرضي انه بده (الما الربهم به الوقعل عمر أراد أن يعتم ما أجاب به أبو هريرة حليه أن أقياهم بذيا ما بسفي، فيتكلم المشقة في إعلامهم رأن ما أمرهم به أبو هرم، فيرا صحيح (قال) أبو هرم، الأمرتهم بأكله) لان الشك طرأ معد الوالم عرم، وقال المناسم بها المنابعة في إعلامهم رأن ما أمرهم به أبو هرم، فيرا صحيح (قال) أبو هرم، الأمرتهم بأكله) لان الشك طرأ معد الوالم عرم، وألم المنابعة في إعلامها بأن الشك طرأ معد المنابعة في المنابعة

<sup>(\*18 &#</sup>x27;7) (\$4.60 (\*)

<sup>(\*)</sup> الطب المجور التقالف (\*)

المان داده المان المان المان المان التان المان التان المواطنة المان المان التان المان التان المواطنة المان الم المان المعلوم المان الم

دلات، کما علی علیہ قول اصطلعہ انہ شکگت؛ رحین الإفااہ کال حاؤہ: بھیہ انسا

عد أدر أن يتوطيق أدر السيد أدر المحدد الما كذا وهما المحدد المحدد الخواج وسيأتي في الأثر الأي الحلاز معتلفات وفي كتاب الأثراء أن ليحجد أخرى أو حبياء مدنا الواسلمة في وحل عن أبي فريره حال أفروت في الحريل، فستقري في لحم العبية يقيم، الحلال هن بصلح المحرم أن يأكلها فأدنتهم بأكله أولى تسبي أدم شيء، ثو الأمت على معراس الخطاب، فدكرت أداب فلت تهده نقطات أولان تشار المحالات أو المدافق في المحراس التباعل في أنشر المسخ، وفي معظمها شرطة في المعلى، وهو الأرجاء فال المحدد المواهدة في الحير والشرابية.

الأعام (مدرعه)

ا ٢٠ عي الأسل، أو تنو رهم عجر بلت .

فأشاهل بأنته فال: ثير فقفت الصبينة على فسراني العقاب. فَمَأْلُمُ عَارَ فُلِكَ، فَعَالَى إِبْمِ الْفَيْنَهِمُ \* قَالَ: فَقُلْبَ، الْفَيْلَهُم فَاتَّحَكَ، فقال فما . لو أثارتها مغلم ذلك. لأوحفلك

۵۲٬۷۱۶ و **حدّثنی** عن مانت، عن ربّه این اشیم، عن عطاء لير السارة أنَّ كغب الأقبار ألُّهل من الشَّام من رقب، حتى وكالكافوة سففني الطروق المستنبيات للمستنبيات للمال

(فأفناهم بأكله قال) أبو هربرة الالم قدمت المدينة على عمر ان الحطاب فسألته على فَلْكَ) فَمَا صِراً عَلَى النَّبُكَ وَمَا كَمَا مَعْمِ.

(فقال: سو) بالجارة على ما الاستعهاسة (أفليمهما قال) أبو هريرة الفقلت. أنستهم بأكلب فالل: فقال عمر: لو أفيتهم بغير أذلك لأوجعتك، بعد بح بما تقدمت الإلبارة يقوله المعملية في وأواد تأفيف من يشمامع في الفتري. وإنشارة ولي أن حواز قلحم الصيد كان معروفًا، قبصه وقد وكور السي سمَّ المَّا مكل بقدمة للحم الصيار في حجة البهاج، وقد رافاء في فقت حلائق لا يحصون. ولأحل دلت أواد عدراء وضي الله عنه والصبغة وإلا فالعجنهد لا أوم عميه أأ

١٨٢ /٨٤ . (مالك). عن ويد بن أسلم، عن عطاء بن بسار، أن كعب الأحالوا قال الدوي في الهابية الله الفال ما تعمد الأحيارة وتعمد المحمر كسر اللجاء معتجها أكبره علمهم الدبهن أطانت أندهم المجاد إذ فالراء لا الثل لأحدر . عبدا تعدم على مرضعه، بايجر مسهور (أقبل من الشام في ركب) حسم والمناء ولفط محبيد أفيل مز الندام في ركب (محرمين حتى إذا كالوا سعفي الطويق) وكالنوا إدادال مجرمين حواه أحرموا اس فنشام أواعد الفصاعهم عنهاء وإلا ما كان المؤالهم عن الصيد معنى

۱۱) الانهجاء الشرع للإرثاني! (۲۱۹.۲)

والإستهامية الإلى داو بالعالدة (١١٥ تا ١٥٥).

وَجَدُوا لَحَمْ صَبْدَ، فَأَفَدَفَمْ كَفْتُ بِأَنْتُهُ ذَالَ: فَمُمَّا فَلَمُوا عَلَى غُمَر بَى الْمُخَنَّابِ بَالْمُدَيِّبِ، وَكُرُوا ذَبِكَ فَهَ. فَعَالَ: مَن أَفْتَاكُمْ بَهَمَّا؟ فَالْوا: كَتْتُ، قَالَ: فَمَى فَدَ أَمْرُكَ غَنْكُمْ حَلَى مُرحَوا ...............

وفي التعليق المصعدا<sup>665</sup> وكامر عد أحرموا من بيت المقدس، كما ورد في رواية، التهيء فوجاء الحج صيدا صال، حلاله اطأتهم كعب بأكلف قال، عطاء، انسا قدموا المدينة على عسر بن الخطاب، أرضي الدعاء أوهد أيضاً بذل على أن إخر مهم كان قبل السطات، لأن معانهم بين الحرمين،

قال الباجي "أن ظاهره بعنضي أنهم أقلبوا من الشام وهم محرمون، وتحتمل أنصاً أن يكربوا أقبلوا من الشام وهم محرمون، وتحتمل أنصاً أن يكربوا أقبلوا من الشام، وأحرموا بعد المصالهم منه، عبر أن طاهر الحال يفتصني أنهم "حرموا قبل المنفات أو قدمو على عبر بالمدينة بعد أن أحرموا، وبيقائهم بن المنفية ومقد، ولا أن يكربوا قدموا على مدريني المنفية، وطاهر الحال حلاف هذا، التهي اقلت تضافرت جميع النسبخ المنفيذة والهدية على فدومهم على عبر بالمدينة السورة (هكروا فلك له) أي ما أفتوا به من إدحته الالدرونية من فله وبهم، أنها من دلك في طريقهم وبعرفهم.

ويمة كان يعرف نقال من حاله وبالأ والإخار عنه اطال من أفتاكم مهذا؟ فالواد كعب وقتال على أفتاكم مهذا؟ فالواد كعب وقتال غال. فإلى قد أقرأه والدير السب من التنامير اعليكم حتى مرجعوا) من سككم إلى بلندتم، فإنه والمها رضي الله عنه والما أشمر بما البرى من أكان المحج متنون العصميم، ما أنهم من المنتني الهم بلايك، فيعرف فه فضله ومكانه من العلم، فيما أحمروا بأنه كعب، قال: قد أموته دريكم شويها به لاصابته في العنوى وتضيعاً له، وهذا التأمير بضضى عبلاته عام، وحكمه

 $<sup>\</sup>mathcal{A}^{\pi\pi}(A)$  (1)

 <sup>(</sup>٣٤٥ /٢) • المتصر • (٢١ ٢٤٥)

نُمْ لَمُنَا كَانُوا بِبِعْصِ طَرِيقِ مَكَّةً، مَرْتُ بِهِمْ رِجُلَ مِنْ جَزَاهِ، فَاقْتَاهُمْ تُحُتّ أَنْ بَأَخُذُوهُ، قَيَّكُلُوهُ،

هليهم، ورحومهم إلى وأيه، وتصرفهم بأمره، قاله الباجي<sup>(1)</sup>، (ثم ثما كانوا يبعض طريق مكة) بعدما خرجوا من المدينة، على ما علبه ظاهر كلام عامة الشراح، والأوجه عندي بعدما خرجوا من مكة بعد القراغ من الحج، كما سيأتي تغريره (مرت بهم رجل) بكسر الراء وسكون الجيم قطيع (من جراد) بالفتح بقال له في القارسة. «مفعاء وسيأتي بياته في فدية من أصاب شيئاً من الجراد (فأفناهم كعب أن بأعقوه وبأكلوه) وقد حكى غير واحد من أشهة الحديث والفقه الإحماع على جواز أكله.

لكن فصل ابن العربي في اشرح الترمذية بين جراد الحجاز وجراد الأندلس، فقال في جراد الأندلس: لا يؤكل، لأنه ضرر محض، وهذا إن ثبت أنه يفسر أكله بأن بكون فيه سمية تخصه دون غيره من جراد البلاد تعين استناؤه، كذا في الفتع<sup>ين)</sup>.

قال الدميري: (\*\* أجمع المسلمون على إياحة أكله، وقد قال عبد الله بن أبي أوني: «عزرنا مع رسول الله في سبع غروات نأكل الجرادة رواه أبو داود والبخاري، وزاد أبو نصم: «ويأكله رسول الله في معتاه، وروى ابن ماجه عن أنسى: «كن أرواج النبي في بنهادين الجراد في الأطباق، وفي «الموطأة؛ أن عمر لا وضي الله هنه لا سئل عن الجراد؟ فغال: [وددت] «أن عندي فَقَدُ أكل مهاه، انتهى.

غال النووي<sup>(1)</sup>: أجمع المسلمون على إباحة أكل النجراء، ثم قال

<sup>(\*)</sup> සෙදුල් (\*/137).

<sup>(</sup>۲) - اقتام الباريء (۹/ ۱۹۲۳).

<sup>(</sup>٣) • كتاب الحيوان؛ (١/ ٢٧٢).

<sup>(</sup>۱) اشرح النوري على صحيح مسلما (۱۹۳/۱۳/۷).

فالأرانوا على لملزاي الأهامة الماسان بالمستمسسين

الشافعي رأبو حيفة والجماهير " يحل سواء مات بذكاة أو باصطباد مسلم أو مجوسي أو مات بذكاة أو باصطباد مسلم أو مجوسي أو مات حنف أتقه وقال مائك في السار حياً، فون مات حنف أنه لا يحل محل كنا في «الشفه"!

وقال الدميري: ظالمت الأنمة الأربعة: بحل أكله سواء مات حنف أنعه أو بذكاء أو باصفياد مجرسي أو مسام، فقع ماء شيء، أم لا. وعلى احمد: أم إذا قطعه الداد ثم يؤكل، وما خص مذهب ماذاك أنه إن قطع رأسه حلُّ والا قلاء والنظام على عموم جلَّه قوله عليه الصلاء والسلام: الأحلت ثنا الميتنان المسلك والجراداء وواه الشافعي وأحمد والدارقطني وافيهقي، من حديث عن عمر موقوعاً، قال الميهمي: وفي على ابن عمو موقوعاً وهو الأصع.

وقال الحافظ أنه أجمع العاماء على جواز أكنه بغير تذكية، إلا أن المشهور عند الساكية اختراط تدكيم، والحنافو، في صعنها، فقيل يقطع رأسه، وقبل إن رقع في قمار أو خار خل، وقال اللي وهب، الحذه ذكائم، ودافق مطرف مهم الجمهور في أمه لا إعتفر إلى ذكات الحديث الن عمر: الأحلت تنا المشاف السبك والحرافاء النهى.

وقال الدودير: <sup>(۳)</sup> انتقر على المشهور نحو الحراد من كل ما ليس له نفس سائمة المذكرة بنية وتسمية، وذكات بأي فعل بسوت به، كقضع الرفية وقطع جماح وإلغاء في ماه بارد، النهى مختصراً

21/ عطاء: ﴿ بَنَا تَقْتُوا مِنْ عَمْرِ ﴿ الْمُطَانِعَا يَعْلُعَا وَجِعُوا مِنْ مُكَةً

<sup>(</sup>١٢) اطال ليحهوه (١٥/١٢٥).

<sup>(</sup>۲) احتج الباري (۹/ ۱۹۲۱)

<sup>(</sup>۱۳) ((الشرح الكبيرة (۱۱) (۱۱)

يعد القراع على العدر، على الطاهر أو الحج (فكروا له ذلك) أب إ بعد تعب بحوار أكد (فقال) عدر درضي الدهيد ( (ما حملك على أن أفتينهم) عديد الداملي في المسج الهيداء والد ينتهدا بالمنساح في النمخ المصرية ابهها؟) أي السبيد يجوار أكد في حالم الإحرام أو يحرار أكم مطافاً وأداه صوار رضي الله عبد أن للفح الأمر على عبدا بصوافي دلياً أو احتهاد منه (فقال) لعبد الموامل في دلياً أن من صيد البحر) وأد قال مراسمه، فأمل لكم كم كم التمالي، فقد قال المناس المحرار وأما سبي التمالي، فقد قال النبي المحرار الحرارية

الفقال) عمل الروما بدونك) أن المعتمد أنه من ميد البحر؟ (فقال) بها أمير المؤسين والذي نفسى بنده إن بادنا (هي إلا مترة حوث) المنح الدولة وللكون دنية المتنفذة الدلعظية بالإسمالة كذا في الصبحح الرعبود الذا الميروي الهي عظمت، وفي الانتجاع الشرت الذالة الدا تقرمت ما في العها من الأدن

قال العلمي أن الحناة . أي تبره بحوث، فقيل: عطسته وقيل عور من تحريك النتر، وهو عرف الألف، قال وإن نافون أفقال هند يكون بالعلقة، وهو المسهور، وأنه من الرمي بعلك والحواة بطرحة من أنته، أو ديره بعلقه، النهن

الرازان البن عبد الدر في الهامين للقرة اللجولية الأن المستاهدة الدفعة. وروى الباحي عي عليه، البال العرج الواء من منخر حوات وأعاد الذالول الطقة

Coll Open Space and Co.

## يَنْيَرُهُ فِي كُلِّ عَامِ مُرَّثَّيْنِ.

من ذلك، قاله الرزفاني<sup>(1)</sup>. وسيأتي عن اللبذر<sup>م.</sup>: أنكر كثير كوله من المبحر.

(ينثره) يضم المثلثة وكسرها من بابي نصر وضرب أي يرميه (في كل عام مرتين) قال صاحب االمحلى»: وهذا الجواب وإن لم يقع صواباً عند عمر، لكن لما كان مجنهداً فأفنى به أمضاه، ومما يشهد لقول كعب هذا من المرفوع، ما وود هذا المعنى مرفوعاً عند ابن ماجه، من حديث أتمى: «أن الجراد لترة الحوت من البحرة.

قال الحافظ (\*\*): اختلف في أصله، فقيل: إنه نثرة حوت، قلقلك كان أكله غير ذكانه وهذا ورد في حديث ضعيف أخرجه ابن ماجه هن أنس رقعه: وأنه نثرة حوت الله في حديث أبي هريرة: اخرجنا مع رسول الله في في حيج أو عموة فاستقبلنا وخل من جراه، فجعلنا تصرب بتعالما وأسواطنا، فقال: كلوه، فإنه من صيد البحرة، وأخرجه أبو داود والترمذي (\*\*\*)، وسنده ضعيف، وجمهور ولو صبح فكان فيه حجة لمن قال: لا جزاء فيه إذا قتله المحرم، وجمهور العلماء على خلافه، قال ابن السندو: لم يقل لا جزاء فيه غير أبي سميد الخدري وعووة بن الربير، واختلف عن كعب الأحياو، وإذا لمت فيه الجزاه دل على أنهي.

قلت: وقد قال الترمذي: لا نعرفه إلا من حديث أبي المهزم، عن أبي هربرة، وقال هربرة، وأبر السهزم السهة بزيد من سفيان، قد تكلم فيه شعبة، التهي، وقال أبو داود. (ق) أبو المهزم ضعيف، والحديث وهم، وفي اللتقريب»: أبو المهزم متروك، ويسط في التهديب، في جرحه.

<sup>(</sup>۱) - اشرح الزرفاني ( (۲۸ ۱۸۰). -

<sup>(</sup>۲) - افتح الباري؛ (۱۲۱/۹).

<sup>(</sup>٢) احرحه ابر داره (١٨٥٤) والترمذي (١٨٥٠).

<sup>(</sup>٤) - انظر: استن أبي داودا (٦/ ١٥٠).

تم اختفوا في أصله على أقوال كثيرة، فقيل الله نترة الحوت كما تقلم، وقيل: متوقد من روت السمك، حكام العبلي، وفي البطل<sup>(1)</sup> عن السح المدورة) وقيل: الحواد غولد من الحبتان، فيطرحها البحر إلى الساحل، وأنكر كثير<sup>(1)</sup> ذلك، وقال: هو مستقر في الأرض، ويقوت عمد يخرج من الأرض من لناتها، ويحتمل أن بكون معنى كوله من صيد للبحر، أنه في حكمه بحل بلا لديق، النبي، قلك الوالمراد ما تقلم عن الباجي أنه بيك لأول حلقه

وقال الدميري في الحياة التحبوان؟ "أن الصحيح أنه بري؛ لأن المحرم يجب عليه فيه الجزاء، وبه قال عمر وعثمان وابن عمو وابن عباس وعطاء قال العبدري" هو قول أهل العلم كافة، إلا أن سعب الحدري، وحكي عن كاب وعرزة فإنها قالوا، إنه من صهد البحر لا جراء فيه التها.

وقال البنجي أنه روى عن سعيد بن الصبيب أن الله تعالى خلق الحراد، مينا سقي من طيئة العراد، مينا سقي من طيئة أم، ورواد عياء الرزاق عن معمر، عن أنزهوي هن الن السبب، قال: ثم يحلق الله تعالى بعد أدم إلا الجراد بقي من طيئه شيء، فعمل عنه البراد، وهذا أبعياً لا بعرف إلا تحير نبي، ولا تعلم في ذلك خراً ينبت، فلا يصح التعلق بشيء من ذلك، النهى.

ثم ظاهر أثر الراب أن كعباً أعنى بعدم النعزاء في صيد المنحرم الحراد، ويذلك جزم عامه شراح اللموطأة وفير منها ولذلك حكى عبر راحد مذهب تعب بعدم الجراء

<sup>(1) (4) (</sup>mapped (24) (1)

 <sup>(</sup>٣) قال الن عبد البرا: إن أوا. حين الجراد كان من منخر حوث لا أنه أأبوع مختوق من نفرة حوث. لأن المشاهدة ردفع بالك الالاستفادة ( ٧٩٠/١٠٤).

<sup>(</sup>۱۲) محية الحيوانية (۱۷۲/۱)

<sup>(1) •</sup> البنتي • (٢) ١٤٤٠.

.....

قال الرزقاني" أن وقد حام ما ينك على رحوع كعب عن هذا، طروى السنافعي بدند صحيح أو حس عن عداد التيافعي بدند صحيح أو حس عن عدادات التيافعي بدند صحيح أو حس عن عدادات المقدس بعدرة. حتى إدا كنا جبل وكعب الخروس معرفين من بيت المقدس بعجل من حراد، فأحذ جوافقي فقتلهما، وكان قد سبي إحرامه، ثم ذكره فألفاهما، فلما قدمنا الهدية على عدوه قص حلمه كعب قصة الجوافي، عقال: ما حملت على نهيك؟ كان درهون، فأل النهي.

وهذا قال الباجي: إن قعب الأحداد رجع عن هذا النتها. وأذن بحبير بان الرحوع بتحمل بعد نبوب تأخر ذلك عن أنو الباب، ولذا قال في الدهنين المستخداً!! بعد ذكر رواية الشاهعي المذكورة: هذا بنيت أن كعباً رجع عن فتواه بعدم الجراء، ويحتمل المكس، ولا يتحرم بأخلهما إلا إذا تبت تأخر أحدمنا، فيكون ذلك مرجوعاً إليه، ويمكن أن يكول ذلك الاختلاف للإحتلاف في الجراد تري والمحري، النهي

وحكى غير وحد من نقدة السداهب الخيلات الرواية عن كعب في ذلك. وما نظهر في أن أثر الباد لا بدل على عدم الجزاء أصلاً، وما تقدم من تعطاء السم لحا كانوا لبعض طريق مكفا ليس بنص في أنهم كانوا للحرفيل، إذ ذلك. فإد طريق مكف كما يصدل على الهوود بمكف كناك بصدق على الصدور من مكف وكذلك قوله: امن صيد البحراء كما يمكن أن يكون تقرباً لعدم الحراء على المحرم، كذلك يمكن أن يكون تقربا لحوار أكله عون الذكية.

فالطاهر هندي أن إقناء تعب هذا كان من باب جوار أكله بدون النذكية.

<sup>(</sup>۱) فقرم درونانیه (۱) ۱۹۸۰:

AFTECO (O

لا من باب عدم الجراء على المحرم، كيف رفد ثبت عنه نصاً إيجاب الحراء عنى المحرم، كما تقدم في رواية الشامعي، وسيأتي عند الإمام مالث أبضاً في ابتر، منية من أصاب شيئاً من الجراءة إيجاب كعب<sup>(1)</sup> درهماً على حراءته وهو أيضاً عمر في دلك، ولا بد من تأريل المحتمل إلى المتبقن، وهذا خاطري آبو عدره، فإن كان صواباً فمن فه، وإن كاذ خطأ فمان ومن التبطان، كب منه بريء.

وقال العبني أقال العدماء في ذاك ثلاثة أقواله الأولى: أنه من صبغا المحرد وهو قول كعب الأحداد، والثاني امن صبغا البريجب الجزاء بشئله، وهو قول عمر وامن عباس وأمي حنيقة الومائك والشافعي في قوله الصحيح المشهورة والثالث: أنه من صبه المر والمحرد التهيء فيا حكى العالي من مدعيه مهي على أثر الباب في الظاهرة ولذا ضطر بعص غلة المذاهب إلى انقول باعداد الرواية عدم ويعضهم إلى القول بالرسوع عنده ولا حاحة إلى هت فيما قام، وسيأتي بيان الحواد في محمد في قبات العدية.

(قال يحيى: وسئل مالك عما يوجد من لحوم قصيد) بباخ (عنى الطريق من يحيم) بباخ (عنى الطريق من يحترض) عن يساعه) أي يشتريه (المحرم؟ فقال) مالك: (آما ما كان من فلك معترض) ببناه السجهول أي يقصد (به الحاح) وفي المجلمع؛ اعترض فلان الشيء تكلمه النهيد. (ومن أجلهم صيد) سواء كالرا معينين أو غير معينير، ويقهر كوته لهم بالسوال أو باعتراضهم الحجاح بذنك وبغير فلك (قاني أكرهه) تحريماً قاله الروقائي.

<sup>(</sup>۱) ستر: ۱۹۷۰ستاک ۱۹۹۹/۱۹۹۹.

<sup>(</sup>٢٦ انظر: اعتمالة فعاري، (٩٧٨/٧)

وَأَنْهَنَ عَنْهُ - وَأَمَّا أَنْ يَنْدُونَ عَنْدُ وَجِّلِ أَمْ يُرِدَ بِعِ الْمُحَرِمِينِ، قَوْجَاهُ المُعرَّمُ، قَالَ عَنْمَ فَلا فِأْسُلَ بِهِ.

قَالَ مَائِكُ، فِيمَنَ أَخْرِمِ وَعَلَمُهُ صَمَّدًا قَدَّ مَانَفُ أَوِ التَّنَاعَلُمُ؛ فَيْسَ عَلَيْهِ أَنَّ يُرْسِلُهُ. وَلا بِأَسَ أَنْ يَجْعِلُهُ عِنْدِ أَهْلِهِ.

(وأنهى عنه) تأكيد للكراهة، وكأنه إشارة إلى أن المراد بالكراهة المحريم (وأنهى عنه) تأكيد للكراهة، وكأنه إشارة إلى أن المراد بالكراهة المحرم المأمة أن يكون عنه رجل لم يرد به المحرمين المؤته الأنه مم يدد الأجلم، وقد عرفت أنه يجود عنه الحنفية ما صيد لمحرم بشرط أن لا يوجد منه صبح في الاصطباد.

(قال بحين: قال هالك. فيمن أحرم و) الحال أنه (عنده صيد قد صاده أو ابناعه) قبل الاحرام (فليمن عليه أن برسله) أي: لا بحب عليه أن يُنقّره، بل بجوز له أن بيقيه في بينه، والد قبل (ولا بأس أن يجعده) أي بيقيه ويتركه (عند أهنه).

قال الدجي" أن وهذا كما قال: إن من ملك صيداً قبل إحرامه، ثم أحرم: قلا بخلو أن بكون أحرم وهو في بده، أو فلّعه في أهده، فإن كان كُنه ثم أحرم، فإنه لا يزول ملكه هذه، وليس هليه إرساله، وهذا معني فون مالك، أولا بأس أن بحقله في أهله وهو معنى قوله: أوهنده سيده يريد أنه في ملكه، إلا أنه ليس بحاضر معه في وقب إحرامه، وبه قال أبر حليفة، ولشافعي في ذاك أولان، أحاهما عن فوكا، والأخي، أنه يزول عنه ملكه.

وأما من أحرم ويسده صبد يجب عليه إرساله، وهل برول عنه ملك لنفس الإحرام؟ انحتلف فيه أصحبينا، فقال القانسي أبو إسحاق، يؤول عنه ملك، فإحرامه، وقال العاضي أب حسن والشيخ أبو بكور لا يروق عنه ملك، وإنما بجب عليه إرساله، فإذ التعق بالرحش، ولحق بها زال منكه عنه، انهى

<sup>(</sup>۱) - المنتعى • (۲/۱۹۶۱).

وقال الزرقاني "أبعد قول مالك. لا بأس أن يجعله عند أهده! أي ينفيه عندهم، وليس المراد أن ينفيه عندهم، وليس المراد أن ينفيه عندهم، وليس المراد أن ينميت به بعد إحرامه، وهو معه إلى أهله، وقال لهي وهيه: عن المحلال بصيد الصيد أو يشتريه، ثم بحرم رهو معه في قنصر، فقال: يوسله بعد أن بحوم ولا ستسكه معد إحرامه، فتحصيل قال بانك، إن كان عبده الصيد حيى إحرامه، أرسله من يده، وإد كان في أهله فلا شيء عنيه، وقاله أن حنيقة وأصحيه وأحمد والشابعي في أحد قرابه، والأحراب عليه إرساله كان في ياد أو أهده، انتهى.

وقال الدردس "" وحرم تعرض الحيوان بري، ويرسنه وجوداً رد كان مستوكة لد قبل الإحرام، وكان بيده، أد بيد وفقته الذين معه في قهض، أو عيره، وإدا أوسله بال ملكه عبد حالاً ومالاً، قلو أحده أحد قمل لحوقه بالرسش. عقد ملكه لا أن كان الصيد حال إحرامه في بيته، قلا برسله وملكه بالنهي،

وقال ابن فدامة "" إذا أحرم الرحل، وفي منقه صيف لم بزل ملكه عنه ولا يده العكمية. مثل أن يكون في بلده، أو في بد نات له في غير مكامه ولا شيء عليه إلا مات، وبه النصرف فيه بالبيع والهية وغيرهما، وبالزمه إزالة باد السشاهدة عنه وهماه ابد كان في قيضته أو رحله أو حيسته، أو نعص معه، أو مربوطاً بحل معه لرمه إرسائه، وبهذا قال مالك وأصحاب الرائي، وقال التوري، هو صامن لها في بنه أيضاً، وحكى محو ذلك عن الشافعي، وقال أبو نور اليس عليه إرسال ما في يده، وهو أحد قولي الشافعي؛ الأده لا بلام من ابتداء الصيد المنع من استادت؛ الديل الصيد في الحرم.

والأراء الشرح المؤرطامي، (2 و 1841.

١٤ - لكرح الكبير ١٩٠٠/ ١٧٠٠.

<sup>(</sup>٣) - المستخرم (٤/١٠)

ولناء على أنه لا بلزمه إزالة بدر الحكمية، أنه ثم يفعل في الصبد فعلاً، فلم بلزمه شيء، ومكس هذا إذا كان في بدر المشاهدة، فإنه فعل الإمساك في الصيد، فكان ممنوعاً، كحالة الابتداء، فإن استدامة الإمساك إمساك، وإذا ثبت هذا فإنه على أرسله لم يزل ملكه عدم ومن أخدد ردم إذا حل، لأذ ملكه كان عنيه، وإزالة الاثر لا بزيل دليك، اتنبي.

قلت: وما حكي من أحد تولي الشافعي موافقاً لأبي ثور، لمو صح تكان ضعيفاً، فإن عامة نفلة السفاها حكوا الإجماع على وجوب إرسال ما في يله إذ أحرب، ولا يبعد أن انته مقا سبطأنة أحرى، وهي وجوب إرسال ما في يلا الحلال إذا دخل الحرم، فنبها حلاف الشامعي، وأما في مسأنة الناب فعامتهم حكوا عن الشافعي ـ رحمه أله ـ وجوب إرسال ما في ملكه، فضلاً عمة في بدء، وقال النووي في النصاح المناسكان ولو كان يملك صيداً فأحرم زال ملكه عنه على الأصح ولرمه إرساله، النهي. وفي اشرح المنهاجة: إذا أحرم ويعلكه صيد، وال ملكه عنه، ولزمه إرساله، وتو بعد التحلل، إذ لا يعود به الملك، النهي.

وهي الهداية ا<sup>(1)</sup>: من أحرم وفي بنه أو في طعن معه صيد، فلبس عليه أن يرسله، وقال الشافعي ، وحمه ألله .: يجب عليه أن يرسله؛ لأنه متعرض للصيد، بإمساكه في منكه، فصار كما إذا كان في بده، ولناه أن الصحابة كانوا بحرمون وأي بيوتهم صيود ودواجن، ولم ينقل عنهم إرسالها، وبذلك جرت الخدة العاشية، وهي من إحدى الحجيج إلى آخر ما يسطه.

وقال القاري في الشرح القياب؛ أو أخذ صيداً في الحل وهو مهمره لم يساكه، ورحب عليه إرساله سواء كان في يده أو تقصه معه أو في بيته، ولو

<sup>(</sup>۱) (۱۹۰۶) طار بیروث.

# قال بالماء في صلِد الْحيتان في اللَّمَو والأَنْهَارُ وَالْبَرِكُ ......

أخداء في النحل وهو خلال، ثم أخرم، ملكه ملكاً مستمراً، حيث لم تحرج بالإحرام عن ملكه، ثم إن كان في يده لزمه إرساله على واحه لا تصنع ملكه، أي إن ثناء بقائه في ملكه بأن يرسله في بيته، وإن قال الصيد في بيته، وكذا إذا كان في قفصه خال إحرامه لا في بسم، لا يجب برساله على الصحيح، وقيل أن كان القفص في ياه يجب إرساله، انتهى

وقد بسطان في أقاويل هذه المسألة، لأن فواهها مختلفة حداً من زوال المملك، عبد في بت وفي بده، ورجوب إرسالهما، ووقب زوال السلك وغير دلك، مب العرف من النظر على هذه الأقوال، ولا يصلح ما نقل من العالى أحا من الانمة الأرمة بأخر. عامل.

(قال مالك في صيد العبنان) حدم حوث (في البحر) سواء كان مالحاً أو عدياً، قال ابن عبد الدن البحر كل ماء محتمع من منح أو عذب، قال تعلى: فإزن يُسْتَوِى الْلِغَرَّبِ هُذَا مَقَلَ قَرْنَ مُلَيِّعٌ فَرَائِدٌ وَقَدْ بِنَحْ أَلَاجٌ \* أَلَا (والأسهام) جمع تها، وقدع لها، أجود من سكونها، وبه ورد القرآن، قال المعجد، هو محرى الماء، وقاله في المراقي الفلاح بجيحون يسيحون وعيرهما فوالبرث ا كمنت، حدم راكة بكتر الباء وسكون الراء، هذا هو المشهور، وقال صاحب المطالع الالواراء بقال هكذا، ويقال: بفتح الباء وكسر الراء، وأصله من البوق وهو الليوت، كذا في انهدب النووي».

قال المعرفين في المسمني (<sup>(1)</sup>: لا فرق بين حيوان البحر العاج بيبين ما في الأنهار والعنون، فإن اسم البحر يتدول الكن، قال تعالى. ﴿(رَهُ يَسْلُونَ الْبُعْرُانِ عَمْدًا تَقَدَّلُ أَوْلَكُ مُنْلِمٌ ﴿ الأَيْدَ، ولأن ألف معالى قابله لصند البر، قال عالى

<sup>(</sup>٦) مسورة فاطر. الآنة ١٢.

د ۹) - «السعني» (۵/ ۱۹۰۰).

معد العدم فالمشاذ التم حالان التلكيلي ما لان يضيف وهار

## (٣٥) باب ما لا يحلُّ للمحرم أكله من أأصيد

اندا ما النبيل من صند النبرة الهيار من صيف السخرة النبهيء اليفي فمبرج الثبات! صيوموه عد ما في مرد الرافي فيتشفع، الرافي عين الجواد النبي

الوسا العديم ددخته المحسلين الذيكون إشادة إلى السيام السندكورة، أي. كالعدل المسيام السندكورة، أي. كالعدل المحبوطي والمعبول والأرجاء عدلي الدينار إلى المحبوم أن يصطاده المعلى عبد العينان وما أنسيته عن السياد السحو (إله خلال المحجوم أن يصطاده المعلى المشراء، قال المحبوم أن يصدر المنظادة، المحرمة أحل العلم المحلومة أن محبد المبحوم المبطيدة، المحلومة المبطيدة، والكامل والكامل والمحد الإدرازة، النهى

وهندا حكى الإحداد على فلك عبر واحد من أهل العدر، قال النصل في الحرق بين أنبري والدحري، أن الموي إساء بصاد عالت لديزه والنفرج، والإحرام بدعى وأفاه الحلاف البحري، فيه يصاد فالها الاصطراب أو المحالماً، فعل مفادر، فاله المعرمي أأن وفي أثرج الدياح، أأن لا علم في صدة، مد فال تعالى: ﴿ فِلْمُسْكُوا يَعْلُوا فِي الْحَرَةِ أَلَا اللّهِي.

#### (٢٥) ما لا يحوز للمحرم أكله من الصيد

 أما لا يحور) وفي الساح المصارية؛ ما ذا يحو اللمحرم أكثه من العبيدا أسار المصيف المترس الداحمة إلى التعلج بين الوازيات المحتلفة في الناب. التحصيل على الجوار مظلماً، وتعليب على دارة باللغة الرحم وتعلي بينها.

<sup>(1)</sup> مورهالمدمة (٧٠ ك.

<sup>(5)</sup> المحيرم على الحائب (10) دون.

وكالم السورة الكيمة والمرافرة كالأراف فينطية فكالسبة فيستاكن المستوي مي ويتموان الع

الجمهور محمل روايات المنع على ما يوجد فيه صنع من المحرم، أو صيد الأجلم عند الفائلين بدء وروايات الإباحة على غير ذلك، والى ذلك أشار المصنف بالترجمتين، وتقدم المذاهب عي أول الترجمة السامة.

۵۳/۷۷۵ (مثلث، عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد فله) بعدم العبن (ابن عبد الله) بعدم العبن (ابن عبد الله) بعدم العبن البن عبد الله) بعدم الله بن حباس هل الصعب) لفتح الصاد وسكون العبن المهملتين، بعدها موحدة (ابن جناعة) بفتح الحيم، وتشديد المثلث، فألف، فيم، ابن فيس بن ربعة (الليش) حليف قربش أمه داختة أخت سعبان بن حرب، أحل النبي يَشَقّ بهد ربين عوف بن مالك، قال في الشقريب؛ مات في خلافة الصديق على ما قبل، والأصح أنه عاش إلى خلافة عمان، انهى.

ثم التحديث مكذا أخرجه البخاري في الصحيحة في الحج، قال السافظ الله: لم يحدث على مالك في سيافه معتملًا وأنه من سند الصحيمة إلا ما وقع في شوصاً ابن وهب، فإنه قال في رولينه. عن ابن عباس: أن الضعيم بن جدمة أهدى، فحدله من سند الله عاس، ثبه على ذلك الدارقطني في الموطات، وكذا أخرجه مسلم من طريق سعبد بن جبير عن ابن عباس قال أحدى له الصحيم، والمحقوظ في سليث مالك الأول، وفي الهبة عند البخاري، من طريق شعبد الله، أن ابن عباس ألبخاري، من طريق شعبد الله، أن ابن عباس أغيره، أنه سمم المصب يخير أنه أهدى، انهى.

أزاد الميني<sup>(٢)</sup> بعدما حكى حديث مسلم من طريق سعيد س جيبر: وكذأ

<sup>(</sup>١) اضح الباري (٢١ ٢٠٠).

 <sup>(</sup>۲) حسمة القاري (۷/ ۱۹۹۶).

رواه مجاهد عند ابن أبي شيئة، وعند مسلم أبصاً من حديث طاووس قال: فنم ريد بن أوقم فقال له ابن عباس يستذكره: كيف أخبرتني عن لمحم صيد أهدي إلى وصول الله تظيم، وهو حرام؟ قال: اأهدي له عضد من لحم صيب، فرده، وقال: إنا لا تأكله، إنا حرم؛ فجعله من مسند طاووس عن ويد، والمحقوظ الأوقء انتهى، والعراد بالأول كونه من مسند الصعب

إذ. أهدى لدسول الله الإنهاء الأصل في أهنتر التعدي بإلى، وقد تعدى باللام. ويكون بعداء، وقيل بعدل أن تكون الملام بعدى أجن، وهو ضعيف، قاله العيني حسارا وحسد وقال المؤوذائي (أ): لا خلاف عن مالمك في هذا. وتنهم مصر، ولهن جريح، وعبد الرحمن بن المحارث، وصالح بن كيسان، والمنيك، وابن أبي ذئب، وشعيب بن أبي حمزة، ويوس، ومحمد بي حمره بن عيدة علهم قالوا. احماراً وحلياً، كما قال مالك، وحالمهم مقيان بن عيدة عن الزهري، فقان: العديت له من لهم حمار وحش، وواه مسلم.

وله عن المحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس؟ فرحل حدار وحلى». وله عن شعبة عن الحكم؛ فعجز حمار وسش يقطر دماً». وفي أخرى له: فشق حمار وحشره، فهده الروايات صويحة في أنه عقير، وأنه إنها أهدى بعضه لا كلّه، ولا معارضة بين رجل وعجز وشق؛ لأنه يحمل على أنه أهدى وجلاً معه المحقة ويعص جانب المفيحة. التهي.

وقال الحافظ<sup>(\*\*</sup>: لم تختلف الرواة عن ماثلك في ذلك، وتابعه عامة الرواة عبر الوهري، وخالفهم ابن عبينة عن الزهري، مقال: اللحم حدار وحش، أخرجه مسلم لكن تبن الحديدي صاحب سفيان، أنه كان يقول في

<sup>(1)</sup> المنزج الزيفاني (1/ ١٨١).

<sup>(</sup>۲) - انتج طباري، (۲) (۲۲)

هذا العديث: الحمار ومشراء لم صار يقول. العم حمار وحش، فنال على اصطرار قيد، وقد توبع على قوله: العجم حمار وحش، من أوجه فيها مقال.

نم ذكر الحافظ الروايات السلكورة الغالة على السخم، بنكب على الترفاء وقال ألفاً، يدل على وهم من قال فيه عن الرهري، فلك أد ابن جرمح قال: فلب للزهري، أشرب بن خزيمة فال: فلب للزهري، أشرب بن خزيمة رابن عوالة في المحيمهاك، وقد حاء عن ابن جاس مر وجه أخر: أن اللاي أعداد تصعب بحث حيار، فذكر ما تقدم، وفي فترح أمواهيه؛ هو بالفاق أرواة عن ماك، ونامه علم تبعة من مناظ أصحب الزهري،

لم اختلف أهن المن في هذه الروايات بين الجلح والترجيح، وحكى المهبني عن الطحاوى: أن تحديث مضطرف، وقال الزرقاني: فلتهد من الحج رواية مثلك وموافقيه، قال الشاءمي في الأولاد حثيث مائك التحديث المائلين عماراً: أثبت من حديث من رويه أنه أحدى لحدم حدود وقال التومذي "": ووى يعلى أصحاب الدهري مي حديث لصحب: فحدود مطار وحلى، وهو غير محموط، وقال الرفقي "كان ابن عبينة يضطرب فيه، فرواية الددة الذين لم يتكوا فيه أولى، التهي،

وتقدم ما قال الجافظ، أن من قال دلك في حليت الرهري وهم أي من ذكر النجم في حقيث الرهري، وإليه مان أس الحربي في الأمارضة<sup>(18)</sup>، إذ قال: وإنما أرد الصيد على الصحبة الآله كان حياً، وهو محتار الشمح في الكوكبال<sup>(18)</sup>، وإله يظهر مين الرغاري إذا يؤب عليه في اصحباهة الأماب إذًا

<sup>(</sup>١) المدين التوطفي (١٠١١-٢٠١).

٣٠) - فصرفية الأجودية الألا<sup>90</sup>.

<sup>(</sup>ع) - بالكوكاية القريق (١٠٧/١٠).

أهدى الممحوم حمارا وحشياً حياً لم يقبل\* لم ذكر فيه الحديث برواية مالك. ورئيه منال الناجى<sup>173</sup> إذ قال. قول: \*حماراً وحشياً \* حكداً برواه البرهبي عن عبيد الله. وهو أنبت الناس فيه وأحفظهم عنه، وفي اللمبسوطة من رواية ابن نافع عن مالك. يلغني إنها رده عليه من أجل أن المحمار كان حياً، التهي ما ني الياجي محتصراً.

وبه جرم ابن العربي إه قال. وإنها رد على الصعب حماراً لآنه كال حباً، ومنهم من رجع روانة اللحج.

قال إلى القيم في «انهدي» ( أما الاحتلاب في كون الذي أهداه حيا أو لحماء فرواية من روى لحماً أوتى لنلاته أوجه أخلها: أن راويها قد حفظها وضيط الراقعة حتى ضيعها أنه يقطر حماً ، وهذا يدل على حقطه لنفصة حتى ثيث الأمر الذي لا يومه فه المتاني. أن هذا صريح في قومه حص المعمار ، وأب تحم سه علا ينافض قوله: أحدى له حماراً ، يل يمكن حمله على رواية من روى لحماً نسبية للصو بالم انجيوان، وهذا مما لا تآباه اللغة. الفالك: أن سائر الرويات شعة على أبه بعض من أنهاسه.

وإنما اختصرا في ذلك اليعص، حل هو عجره، أو شقه، أو رجله، أو لحم منه، والتعلق الله المحمد ولا تنافض بين هذه الروايات، إه بمكن ان يكون الشن الذي فيه العجر، وفيه الرحل، فعنح النعبير عنه بهدا، وهذا وفلا رجع ابن عبيبة عن قوله الحمارة وفيد يدل على أنه نبارة عنى مات، وهذا يدل على أنه نبل كه أنه أحدى له تحمأ لا حيوانا، انتهى.

وتُعَفَّب هذا بما نقدم عن الحافظ وعبوه، أنه لا خلاق فيه عن مالك،

<sup>(</sup>۱) - السطىء (۲) ال

<sup>(</sup>۲) - زاد اشتعاده (۲۱) (۱۵).

أنه أهدى حماراً. ونابعه عامة الرواة عن الزهري، وأن من قال عن الزهري. الحملة وهم وتعتب أيضاً به عي اللكوك أنه على رواية الترملني العالمدي العملة وهم وتعتب أعرده هديماء لا بعد فهم الشافعية من كوله صهاء لأحل السي فجه بن هذه المروايات، ووجه دنيا، أنه لم يكن له علم لورود النبي فجه هها عن قبل، وإنه حياد لنفسما أم تما علم مفدوله الشريف أحصره، وقد ورد في معضها أنه كان يقطر منه الدما، ولا يكون سيل النم من الحي.

وأما ما ورد في بعضها: المع أهدى إليه تحمأ أو رجلاً، فمحم متعاوف بينهم يقولون عندي ثناة لحم، أو شاة لبن، تتما يقولون أو أس طرء أو وأس فيل، والمراد عند مع ما في ووايه للحم من ضعف، انبهي.

ومهيد من جمع بينهد. يحمل رواية احساراً على التحور من إطلاق الكل على الحزاء، كما بسطة الزرقاني، وتقدم في كلام بن الغيم، يممهم من حمح بأن الصحب أحضر الحمار مذبوحاً، ثم قطع منا عضراً بحضرة النبي بثلاث فمدمه لما فمن قال الأهدى حمدراً الراد مشوحاً لا حباً، ومن قال: الحم حمارة أراد ما قدمه للبيلي بحكاء الحافظ وعبره عن القرطبي احتمالاً، ومنهم من حمع بأنه أحصره له حياً، قلما رده عليه ذاتاه وأناه معضر منا، حكاء الحافظ وعبره عن القراشي حتمالاً.

قال الزرقائي<sup>(4)</sup> نبعاً لغيره: هذا الجمع فريب، وفيه إيقاء المفط على المسادر منه الذي ترجم عليه البخاري، الإدا أهدى تسمحوم حماراً وحشبُ حباً لم يقبل، رسهم من جمع باللعدد.

المكوكات الدينية ۲۲ (۱۹۹۸).

 <sup>(7)</sup> الشاح الرزوني (11/1751).

# رف الامواعد أؤ موقاتها لهرقه عليه ولمنول تانها اللها استنساسا

وقال ابن طال الختلاف الروابات إلى على أنها لم الكن قضية واحدة. وإنما كانت قضاياء ضرة أهدى إليه الحسار كله، ومرة عجره، ومرة رجله؛ لأن مثل هذة لا يلحب هلى الرواة ضبطه حتى يقع فيه النضاد في النقل والقصة واحدة، كذا في اللمبني الأ<sup>19</sup>

الرهو بالأنوادا إفتح الهمزة. وسكون الموحدة، والمد، جبل بينه وبين الجحقة، منا بلي المدينة، ثلاثة وعشرون مبلاً، وقد نقام في عبل المعجوم (أل يودان) مقتح الوار، وتشديد الدال المهمسلة، طأقف، فنتول، موضع قرب المحقة.

قال الحافظ هو أقرب إلى الجحمه من الأدواء، فإن من الأبواء إلى الححفة للأني من الدينة اللالة وعارون وبلاً، ومن الودان إلى الححقة لمائة أمال. وبالنسك حرم أكثر الرواة، وحزم الن إسحاق وصالح من كسان عي الزهري، دودان، وحرم معمر وعدد الرحمن من إسحاق ومعمد بن عمرو بالأبواء، والذي نظهر في أن الشك فيه من امن عباس؛ لأن الطبراني أحرح الحفيث من طريق عطاء عنه بالشك أيضاء النهى ما في الفتح، وسبأتي بروانة البيغي وقيره أن ذلك كان في الجحفة.

وهي القيني ١٠ ووى الفاضي إسباعيل عن سبعان بن حرب عن حماد بن زبا عن صائح بن كبسان عن صيد الله عن ابن عباس عن الصعب ١٠ أن رسول الله فحلة أضل حتى إذا كان تقديد أحدى إليه بعص حمار فرده ، الحديث. ورواه الطحاوي برواية سعيد بن جبير عن ابن عباس : أن الصعب بن جنامة المدى للنبي كين عجز حمار ، وهو بقديد يقطر دماً ، فرده ك النهي.

(فرده) أي الجمار (عليه) أي على صعب (رسول الديني) قال الجافظ:

<sup>(</sup>١) - فعملاة القدري؛ (٧/ ١٩٥٤). -

مَلَمُا وَأَى وَشُولُ اللَّهِ ﷺ مَا فِي وَجَهِي قَالَ: ﴿إِذَا لَمْ نَزَدُمُ ……….

اتعقب الروابات كلها على أنه رده إليه، إلا ما رواه الن وهب، والبيهقي من طريعه بإسناد حسن، من طريق عسرو بن أبية. «أن قصعب أهدى للنبي يجج عجز حمار رحش وهو دفيحه، فأكل مه وأكل القوم، قال البيهقي: إلى كان هذا محموظاً، فأعله ردّ الحي وقبل الدحم، قال الحافظاً<sup>(2)</sup>: وفي هذا الحسم نظر، فإن كانت العرق كلها محفوظة، فنعله رده حياً، دكونه صبد لأجله، ورد اللحي فإذ للكم، وقبل اللحية النهى.

راد البارقاني: ويحتمل أن يحمل القبول في حديث عمرو على حال وحوعه يهج من مكة، ويؤيده أنه جازم فيه نوقوع ذلك في الحجفة، وهي غبرها من الرزايات بالأبواء، أو نودان، التهي.

(قال: هلمها وأي رصول الله بثلية ما في وجهي) وهي رواية اللبت على الزهري هند الدرمذي: افلما وأي ما في وجهه من الكواهية، وكذا لابن حزيسة من طرق ابن جريعة من الكواهية،

قال الباجي [1]: يريد من التغير والإشفاق لرد النبي على هدينه مع أنه هي يقبل الهدية ويأكلها، فخاف الصعب أن يكون ذلك تمعنى يحصه (قال) تطبيباً تفيه: (إنا) كمر الهمزة لوقوعها في الابتداء (لم ترده) فال عياض: ضبطاء في الروايات بمنح الدال المشددة، وألى ذلك محققو أمن العربية، وفالوا: إنه غفظ، والصواب ضم الدال لأن المصاعف من المجزوم يراعى فيه الوار التي توجيها ضمة الهاء بعدها، قال: وقيس العلم بغنط، بل ذكره تعلب في القصيحة، بعم تطبود عليه بأنه صعيف، وأحازوا أيضاً الكسر، وهو أصحف، كذا في المحلية.

<sup>(</sup>۱) - فقع الباري (۱) ۲۲ (۲).

<sup>(</sup>٦) الاستفى • (١/ ٨٥٠).

غالبت، إلا أمَّا حرَّمَ.

أخرجه التحاريُّ في: ٢٨ ـ كتاب عزاء الصيدة ٦ ـ بات إذا أهدى للمحرم حماراً وحياً عنَّا

ومستوعي ١٦٠ كتاب العجء ٨ . بأت تجربم الصية للمجرم، حديث ٥٠.

العليك) وهي رواية الل حريج . السن بنا وقا عليك الروي رواية عبد الرحين بن إسحاق عن الزهري عبد الطيراني إليا ثم ترده عليك كراهية لله الرحين بن إسحاق عن الزهري عبد الطيراني إليا ثم ترده عليك كراهية لله الكتا حرم، خدا في اللفتح اللهارة أي لأجل أنا (حرم) يصم الحاء و قراء جمع حرم بالكسر به متى حرام أي: سمعى محرم أن الطابرين المحلي الجوهري حمم حرام أي: سمعى محرم أي: حمر محرموديه وفي وواية سمود ان جابر من ابن عياس: الولا أنا محرمون الكتاء عالم، كذا في داييجلي».

قال العيني الله عنج الهمرة في أنك على أنه تعدى إليه الفعل بحرف النعلو وقال العيني الله على بحرف النعلو وقال أو الفتح الفنيري: إناء مكسوو الهمزة لأبها النعلو وقال الكرماني. لام التعلق محدوثة والمستنى منه مقدره أي: لا برجه أماة من العلن الالأنتا حرجه وفي رواية المسائي من رواية صالح بن كسان الله أنا حرم لا تأكل الصيداء وفي رواية سعيد من ابن عباس: الولا أنا محرمون لهلذه منكه، التهي

واستدل بالحديث من منع السحوم عن أهل الفسند مطلقاً سوا، فينحه الحلال مقدم أو للسحوم، وذلك لأنه التصر في البحديث في التعليل على كونه محرفاً، فدل على أنه هو سبب الإستناع، وأجرب عنه الشامعية ومن وافقهم بما قال الشامعية إلى كان الصحب أهدى حساراً حياً، فأيس للسحوم أن يذبح

<sup>(1)</sup> المح الباري (1) (1).

<sup>(</sup>٢) اعبديالني يره (٧١هـ١٤)

AN/NVA \_ **وحدّشني غ**نّ مانك، غنّ عليّ الله لنّ أبي بأخر، غنّ عبّد الرّخس بن عامر بن ربيعة، قال: رأنكُ عُلَماكُ بن عثّافُ بالعرّج،

حدارا وحشية حياً. وإن كان أعدى بحمةً، فيعشمل أن يكون علم أنه صيد أنا: ونقل الدعدي عن الشافعي أنه رده لظه أنه صيد الأجلم، النهى،

وأحاب عنه الحديثة ومن وادفهم! أن الصحيح في الرواية إذ الحمار الدعي، كما تقدم عن الجمهور، وبنا بحديل أم علم أنه صيا بالألة المحرم، وبنا هان الطحاري إن حنيت الصحب مصطرب، وبنا قال بعده بسط الكلام على حديث الصحب: وعلى في حال، فعي الحديث الصحب: إلى مئله في حديث أبي قددة، فكان هو أيلي، انتهى، وحاصله الترجيح لرواية أبي قددة، وبنا قال أو داود: وإذا تدرع الخيران عن البي يُخِخ ينظر بنا أخذ به أصحابه النهى وحاصده الراحة إلى خلائل أخر.

AE INVA ( ( ( ( ( ( الله عن عبد الله بن أبي بكر ) بن محدد بن عمود بن حزم العن عبد الله بن عامر بن وبيعة ( هكنا قي جميع النسخ الهندية د ) المعنون والشروح و رفدا في الموطأ محمد ( ( ) والم جزم الرفائي و أذ قال ( عبد الله بن العام العدوي و مولاهم العزي و ولد على العهد اللبوي، وأموه صحالي شهر و التعيي .

روقع في حسيم السنخ المصرية<sup>475</sup> من المتواد والشروح؛ عبد الرحمن بن عامر من وسعة، والصوات على الطاهر الأود لكثرة النسخ، وحواهمة ورايه محمد، ولأن عبد الرحمن بن عامر بن وبيعة لم بدكره الحافظ في الهميمة، ولا المحملة، وعلم لك هما من وراة عسان ومشابخ الن حرم.

(قال رأيت عنسان من عفان) . رضي الله عنه . (بالعرج) بمنح العبر

<sup>(</sup>١). النظر: الموطأ معدل مع النصيل الممحدة (٢٩٣/٦)

<sup>(</sup>٣) الطر (الاستاكار (١١)).

رمير محرجا مي نؤم صائف، ما شقتي وتجهة يفظيد أزنجوان، تُلمَّ عن بلخم صيف فعال لانسجاجا، كُلُواد فقائوا: أَوْ لا تَأْكُلُ أَلْبُ قال: النِّ لُسُكِ كَهْلَمُكُوْ، سَهُ صِيدًا بَلَ عَلَى

المهملة، وسكون الراء. حرة حيم لوهو محرة في يوم صائف) أي شارد. الحرارة اقد خطّى؛ أي منز الرجهة إيثان من ملّمية جواز تغطية الرجة للمحرم، وتلاد الكلام على ذلك في اله

اليقطيعة كسفينة عي كانت له خطل (أوجون) يضم الهمرة، والجيم، يسهما راء ساكلة، ثم وأو مصرحة، قالات، فنون، أي تنابقة الحارف وهو مدات أرغاك، وهو منجر له نور أحير، وكل لوك يسهد فهو أوجواني، وقبل، الأوجوان: قصوف الأحيا، كله في السخيل، وقال الناجي، هو صوف أحمر لا ينتفض في، من صعد، قلا سع السعرم مده إلا لما أنكره عمر على طلحة بن عبيد الله في ليس السعيوع بالتبدر، وقال الباكم آبها الرفظ المه بقدي لكم شامرا، التهي

إنم التي ملحم صدن فقال الاصحابة. كلوا، فنامرا أو الا تأكل أنت؟ فعال أبي تست فهيئكم أي لست متذكم في ذلك الإنه البنا صيد من أجبي فال الدجي أنا: فعيد أي عقدت إلى أن الصيد إنها يحرم من المحرمين على أم صيد من أحلة درن عيمه وقد خالفه في ذلك علي من أبي طالب وامتع من أكله، وي كان صيد من أجله وقي المستوطة عن ألله من أجبه وقي المستوطة عن أبل القادم أكله من أبا على عائد المحابث عندان حلى قال الأصحاب؛ كلوان وأن يأكل السحاب؛ كلوان أن يأكل السحاب؛ كلوان

وهاله الورقاني"". قد اختلف قال مالك فيما صلا المجرم معينه هل لدير

<sup>(2)</sup> المصر (3/431)

<sup>(</sup>۱) اشرح ازرهاي (۱۲۸۲ ۱۲۸۳)

من صيد لآجنه أن يأكله من سائر من معه عن المحرمين؟ والمشهور من مذهبه عند أصحامه أن لا يؤكل ما صيد لمحرم معين أو عير معين، ولم يأخذوا بقول عثمان هذا قاله أبو عمر، النهي.

وقال الدردير<sup>(15</sup>: ما صاده معرم أو صيد له أي للمعرم، وذبحه حال إحرامه، أو ديحه خلال ليضيف به المعرم مبته على كل أحد، قال الدسوقي: قوله: اعتى كل أحدا أي: بالنسبة لكل أحد قلا ينجوز أكله لحلال ولا فسعرم، انتهى. وعلم من هنا كنه، أن ما حكي في الحواشي الهندية من مذهب مالك في ذلك مهو من الناسخ.

وقال ابن تدامة في اللمغني<sup>(٢٠</sup> وما حرم على المحرم، لكونا صيد س أحدد، أو دل عليه، أو أعان عليه، لم بحرم على الحلال أكله، لقول علي . رضي الله عنه ل. أطعموه حلالأ، ولحديث الصعب بن جنامة حين رد البي <del>يُثَيِّقُ</del> الصيد عليه، ولم ينهه عن أكله، ولأنه صيد حلال، فأبيح للحلال أتفه، كما لو صيد نهم.

وهل يباح أكله تمحرم آخر؟ ظاهر التعديث إداعته له لقوله: هميد البر حلال لكم ما ثم تصيدوه أو يصد لكم، وهو قول عثمان، إذ قال الأصحابه: كلوا ولم يأكل هو وقال: إنما صيد من أجلي، والأنه لم يصد من أجله، فعل لمه كما لو صاده الحلال تنقسه، ويعتمل أنا يحرم عليه، وهو ظاهر قول علي: لقوله: أطعموه حلالأ، ولقول النبي يخط في حديث أبي قددة، همل منكم أحد أمره أن يحمل عليه، أو أشار إنبها؟ قالوا: لا، قال: فكلوه تعهومه أنّ إشارة واحد منهم تُخرَفه عليه، انتهى

<sup>(</sup>١) - الشوح الكيو (٧٨/٢).

<sup>(</sup>٢) - الهنتي: (۵/ ۱۹۲۸)

A0/۷۷۷ ـ وحدّثاني غل مالك، غل هندام بن غرّزة، غلّ الها، غلّ عائده أمّ المؤسسة الها فالت لذّ له اللّ أخلى، بُعا هن للله تبال، عان للخلّج على للسك سيء فدعّة، لحلى آكل لكم الطباد،

الدخرم من الدواسات وذكر فرجم أصحاب فالمحدى على هذا الحقيث فما يثتل الدخرم من الدواسات وذكر فرجة هذا الحقيثات وما يثتل من أقوال مالمئات وليس بوجيه، قابها لا تعلق لها بهذه الشجمة، فالموحد ما تظافرت عليه جميع النسخ من فكرما في أبواب العليماء كما فكرناء (عن هشام من عروة عن أبية) عروة من تؤير اعن مائتها أم المؤسين أنها قالت لها أي: العروم، قال هاجب المحافية وقد سألها عن لحم منيا لم بصد من أحاد، ثناء زيد في أوله مي فحامع الحوامع الإصوارات انتها.

قدت: هكذا أحرجه صاحب الانتبسيرة برواية مالدا، عن عروة أن عاشلة دارضي انه عنها د قائت له، وقد سألها من لحم صيد لم يصد لأجله أايا اس أحتى! إنما هي عشر لياله، العديث.

لية امن أعشى؛ أسماء منك أني بكوال وضي الله عنها لا زوج الزبيو بن العوام، ووقع في النسمة الهندية (با الن أخيء فهي معار (الما هي) أي ماذ الإحرام اعشر فيال) وذلك لما تقدم في إفلال أهل مكه أن عبد الله من الزبير أقام مدكة سع مس، أبهل لهلاك ذي الحجاء، وعودة بن الربير معه يفعل ذلك، فلم بنو مدة الإحرام، إذا عشر فيال، وعرضها أن نبك مدة فصيرة، والصبو عن أكل فعم الصيد في مذا فعدة لا يلحق به كبير مشقة.

لفإن تحقيق) بقدح الموقية والخام المعاهمة والالام المداودة وجهم أي: تُخرَك، ويرون بالحام المهملة أي دحل (في نفسك شيء) يعني إن شككت لي امر الصيد (فدعه) أمر من ودع، أي دع ما مرسك إلى ما لا مرسك (تعني) عائشه تقولها المذكور (أكل لحم الصيد) قال الناجي (أ): لم نفسر تي الحدث

 <sup>(</sup>١) انص «السنغ» (٩/٨٥٣).

17 \_ كتاب الحج

قال مَانِكُ فِي الرَّجُلِ الْمُخْرِمِ لِهَالُهُ مِنْ أَجُلِهِ صَيْدًا، فَيُصَنَعُ لَهُ فَلَكَ الصَّيْدَ، فَيَأْكُلُ مِنْهُ، وَلَهُوْ يَعْلَمُ، أَنَّهُ مِنْ أَجَلِهِ صَيْدًا هَانُ عَلَيْهِ جزاءً ذَلِكَ الصَّيْدَ كُلُهِ.

أن كالامهما في أحم الصيد، ولكن أورد من الحديث ما حفظه، ثم فسره بما فهم من مقصده، وتيقن من معاد، وقد روي ذلك منسراً في نص الحديث من حديث عبد الرزاق أن عروة فال: سالت عائشة عن لحم الصيد للمحرم، فنائث: با ابن أخي إنما هي أبام قلائل فما حاك في نفسه فدعه، انتهى.

(يحيى عن مالك في الرجل المحرم يصاد من أجله صيد) نات فاعل لتراه. يصاد (قيصنع) بيناه دلمجيول (له) أي للمحرم (ذلك الصيد) أي: يطبخ ويهبأ (فيأكل منه وهو يعلم أنه) كذا في النسج المصرية، وفي الهندية أن (من أجله صيد. فإن عليه جزاء فلك الصيد كله) لا يفتر أكذه لأن الحزاء لا يتبعض، وقيل، يقدر أكذه وقيل الاحزاء عليه لأن الحد نانى حمله على فائل الصيد وهذا لم يقتله، قاله الرزفاني (أ. وفي المحلى)؛ فوله؛ عليه جزاء الصيد كنه، وبه قال الشافعي خلافاً لأبي حنيفة، انتهى

وعال الباجي (<sup>(1)</sup>) المحرم إذا صيد من أجله صيد، فأكل منه عالماً بقلت، فين عليه جزاء، فإن لم يعلم يقلك، بالا جزاء عليه، رواه ابن المواز عن مالك، تم قال: وفيق: لا جزاء عليه - لاته أكن ميتة، إلا أن يعلم فين فيحه، فيبحه على قلك، أو يأمرهم بذبحه، فهذا عليه حراؤه.

وقال القاضي أبو الحدن إن وجوب الجزاء على من أكل من لحم صبد جيئة من أجله عائمةً مذلك استحدث على غبر فباس، والقياس ان لا جراء علب، وبه قال أصلح وهو قول ألي حنيفة، ولنشافعي في ذلك فولال؛

<sup>(</sup>۱) عشرح الزرقاني ( ۱۱/ ۸۵).

CTEA/21 + 24 + 24 + (2)

وشتال مائك غر المرّجلي لبطيطةً إلى أقلِ السَّنَّةُ، وهُو شَحَرِمُ، المصيد النصد فأَفَلُهُ؟ أَمَّ تَأْتُنَ النَّنِيَّةُ؟ فَمَالَ اللَّ تَأْتُلُ الْفَلَوْفَ، وَفَلِكَ أَنَّ النَّهُ تَعَارِكُ الْمَالَقِي لَمْمَ لَرَجُصِ الْمُحَدِمِ فِي النَّسِ النَّشِيَّةِ، ولا فِي أَنْحَدَهِ، فِي حَالِ مَنْ مَالِكِ مَنْ مَالِكُ مِنْ مَالِكُ مِنْ النَّيْنِ النَّسِيَّةِ، ولا فِي

أحدهما وحوب البغزاء، والتنامي: نفيه، المتهى، وحزم الدردير<sup>(1)</sup> مأن المحوم إذا علم أنه صيد للمحرم وتو عبره، وأكل منه معلمه المحزاء بن كان الصافه حلالاً، وإن كان الصائد محرماً فالمحزاء عليه فقط لا الأكل، ولو كان الأكل محرماً عالماً، وسواء كان الأكل هو المصائد أو غيره، إذ لا يتعند الجزاء، التهى مخصراً.

وقال ابن قدامة (٢٠): إذا قتل المحرم الصيد، تم أكله ضمته للقتل دون الأكل، وبه قال مالك والشاقعي، وقال عطاء وأبو حنيفة: يصمنه للأكل أيضاً، وإذا أكل مما صيد لأجنه ضمته، وهو قبل مالك، وقاله الشاقعي في القديم، وقال في الحديد: لا جزاء عليه، لأنه أكل للصيد، قدم يحب به الجزاء، كما لو قتله، ثم أكله، النهى، ويقلك حزم النووي في السناسته من أنه إن أكل صه عصى، ولا حزاء عليه، النهى، ويقلك لا جزاء عبد الحقيم، إذ يحور عندم أكل ما صيد فيحرم

(قال يحيى وسئل) بنناه المحيول اصلات عن الرجل يصطر إلى أكل المبنة) بعني بلعت المحسصة إلى حد يحوز له أكل المبنة (وهو محرم) فيجد المبنة ربحة انصيد أيضاً (أيصيد العبيد فيأكل أم يأكل المبنة؟ فقال) مالت: (يل يأكل المبنة) ولا يحيد المبيد (وذلك) أي دليل الك (أن الله تبارك وتعالى لم يرخص للمحرم؛ أي الم يص على الرحصة للمحرم، كما نص في حكم المبنة الحي أكل الصيد ولا في أخده على حاله كنا في أكل السيع، وفي بعضها في

<sup>(</sup>۱) - فالشرح المكبيرة (۷۸/۲)

<sup>(2) -</sup> فالمشرة (4/ 124)

### مَنَ الأَخْوَالِ، وَقَدُ أَرْخَصَ فِي الْمُنْيَةِ عَلَى خَالِ الضَّرُورُةِ

حال (من الأحوال) بل أطلق المهنع في توله عز اسمه: ﴿ لَا تَشَكُوا الطَّيْمَةُ وَلَهُمْ حُرِّمُ ﴾ الآية، ولم يستلن فيه ضرورة ولا غيرها .

(وقد أرخص) نصاً (في العينة على حال الضرورة) إذ قال عز اسمه: ﴿إِلّا الْمُعْلِرَةُكُ إِلَيْهُ وَلا عَلَمْ أَسَال الصادِية عَلَى الْمُعَلِّرَةُكُ وَأَعْ وَلَا عَلَمْ فَلا إِلَهُ عَلَيْهُ اللّهِ وَأَيْفُ وَالْمَانِ الْمُعَلِّمُ عَلَيْهُ وَتَصَادِه أَيْضاً مَعْرَع الْمَانِة وَتَصَادِه أَيْضاً مَعْرَع الْمَانِة وَتَصَادِه فَيَكُولُ أَسْدَ تَصَرِيعاً، كما يسطه الباجي، قال صاحب المسحلي الوقو قول أي حنيفة والشافعي، فقي الفر المختار الله عنه العينة علم العينة على العيد المذبوح أولى اتفاقاً على العيد العذبي عند الأشهاء عن الله فلك في العيد العذبي عند الأشه، وفيهما فلك: لعل العالمية العردير.

وفاق اللسوني بعدما شرح كلامه: وهذم مما ذكرنا أن الصور ثلاث: الأولى: الاصطباد تقدم المبينة عليه ثما قيه من حرمة الاصطباد وحرمة النبيح، التاتية: الصيد الحي الذي صاده المحرم قبل اصطراره تقدم المبينة أيضاً عنيه، ولا يجوز له فيحه؛ لأنه إذا فيحه صار مبينة، فلا غائدة في ارتكاب هذا المحرم، الثالثة: إذا كان عنده صيد صاده هر أو غيره لمحرم، وضع قبل اضطراره، فهذا مقدم على المبينة ولا نقدم المبينة عليه؛ لأن حرمة لحم هميد المحرم عارضة؛ لأنها خاصة بالإحرام بخلاب المبينة معرضها أصلية، انهي،

وقال ابن قدامة (١٠): وإذا اضغر المحرم، نوجد صيداً ومينة، أكل العينة، وبهذا قال الحسن والثرري ومالك، وقال الشامعي وإسحاق وابن المنذر: يأكل الصيد، والمسألة مسية على أنه إذا ذبح الصيد كان مينة، فيساري الميئة في

<sup>(1)</sup> انظر: «الدر الدختار» (1/ ۱۹۹۵).

 <sup>(1) «</sup>المحي) (عار -11).

التحريم، ويستاز بإيجاب الجراء، وما يتعلق به من هنك حرمة الإحرام. فلذلك كان أكل العبنة أولى، إلا أن لا تطيب نفسه بأكلها، فيأكل الصيد، كما لو لم يحد هيره، انتهى

قلمت: ما حكي من الشافعي ـ رحمه الله ـ يأباء كتب فروعه، ففي الروضة الممتاجينا: ويحب نقايم الميئة على الصيد الذي حرم بإحرام أو حرم، التهى. وفي الشرح الإفتاعا: رجد مصطر ميئة وصيداً حرم بإحرام أو حرم تعينت الميئة، قال البجيران في العامشة!! لأن المحرم ممنوع من فنح الصيد مع أن مقبرحه مينة أيضاً، النهى مختصراً.

وقال ابن الهمام (12) لو اضهر محرم إلى أكل العبئة أو الهيد يأكل العبئة وقال ابن الهمام (12) لا المسبد على قول زفر لتعدد جهات حرسة عليه، وعلى قول أبي حنيقة وأبي يوسف بنباول العبيد، وبودي الجراء ؟ لأن حرمة العبئة أغلظ، ألا ترى أن حرمة العبئة أغلظ، ألا ترى عمليه أن يفصد أخف الحرمئين دون أغلظهما، والعبد وإن كان محطور الإحرام، نكن على الفرورة برتفع الحظر، فيغنله ويأكل منه ويؤدي الجزاء، هكذ في الأميسوطا، وفي افتارى فاضيخان (12) أن المحرم إذا اضطر إلى مبنة وصيد، فالميئة أولى في قول أبي حليفة ومحمد، وقال أبو يوسف و تحسن بدم الصيد، وقو كان المصيد مثبوحة فانصيد أولى عبد الكل، انهيء.

قلت. واختلف أصحاب الفروع في ذلك، ففي التبرح اللباب. ولو اصطر المحرم إلى العبيد والمبتة، لتناول العبيد لأن حرمة أكل العبيد منا

 <sup>(</sup>۱) فتح (لقدير) (۴/ ١).

CONTRACTOR

قال مالك. ولأن ما قبل الْمُخْرِمُ أَوْ وَيْعَ مِن الطَّبِيْدِ، فَلَا يَجَلِّ وَلَمُنَّ لَحَلَانِ وَلَا لَلْمُخْرِمِ، لَآلَهُ لِيُسِ مَذَكِيْ.

اعتنف فيه من أددنك مخلاف أكن السينة، فالصيد أحل في طجملة من السنة. لا سيما وهو قابل لندركه بالكفارق النهي.

وفي القر المختارا أثناء ويقدم النبتة على الصيد، قال ابن عابدين: أي في قول أبي حنيفة ومحمد، وقال أبو بوسف والحسر، يقبح الصيد، والفتوى عبى الأول، فيها في النشريبالاليه، ورجحه في السحرا أيضاً بأن في أكل الصيد ارتكاب حرمتي الأكل والفتل، وهي أكل المرتة ارتكاب حرمة الأكل فقط، والحلاف في الأولوبة، كما هو ظاهر قول الليحراء عن اللخارة، قالبتة أولى، النهي، وتقدم فرماً عن الأنساء عن البزارية، الصيد المشبوح أولى المائة.

(قال مالت: وأما ما قتل السحوم! أي: صاد المجرم صلداً الوابع من الصيدا الذي صادة على الله والمعادد المحرم. فيمات يصيده الصيدا الذي صاده غيره. فيما فإلى الدروبيات! ما صاده معرم، فيماده ميئة على سنهمه أو كلمه أو يبحد ولو يعد إحلاله أو دبحه وإن لم يصده ميئة على كل أحد، التهى.

(قالا ينحل أكلم للحلال ولا للمنحرم لأنه لينس بذكي) عل مبتقة، قال الباجي "": وبهذا عال أبو حيثه، وهو أحد هولي الشافعي، وله هول أحرة إن غير الفائل بأكل منه، النهيء.

ا قال ابن قدامة<sup>[1]</sup> أو دا ديج المجرم الصيد صار فينة، يجرم أكده حلى

<sup>(</sup>with c)

٢٤) - النفوح المكبرة (٧٨/١).

۲۱) - فالمستقي (۲۷ - ۲۵).

<sup>(3) (</sup>المعيد (475))

#### and a second control of the second control of the second control of the second control of the second control of

حميع الناس، وعد قبل الحسن والعاسم وسالما ومالك والأوراعي والشامعي ويسجدون وأصلحت الرأي الرابال الحكم والثماني وأمو أورد لا مأس باكته، وهذا ابن السندر، هو مستولة صبحه السارق، وقال عمرو ما الإدار وأيوب السحندي إياكله الحلال، وحكى عن الشاؤمي قول قبريا اله يحل قميره الأكارات النبي.

رقال الحافظ في الفتيح النفر الأثنا اللهي بحريم أكل بالصافة السحوم، وقال الحيل والنوري وقع بور فطائفة النجار أثناء وهو كفييحة النباري، وهو وجد تشاهونه النهي

الناس عملاً أو همدا، فإن قائل سواء في المنتج، قال العيني، قال الصيد في المنالة الإحرام حرام بلا خاص، ويعد، الجراء يفتده المولد تعالى: ﴿لا نَقْلُوا اللّهُ وَلَمْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

ومان الحافظ ? قال ابن بطال: انفو أدلة الديمون من أهل الحجوز وأقل عبراق وعليهم على أن السحوم إدا قتل الصيد علماء أو فعلًا فعليه المحراء، وعملت أمل الطاهر وأبو لوز وابن السند من الشافعية في الخطأ، وتعلكوا النواء تعالى في المتحلف من المهورة ان المحطئ لحلاف، وهو

 $<sup>34 \</sup>left(\sqrt{1-4} \left(1.04 \right) \pm 0.05\right)$ 

<sup>(</sup>۱) محمر البدري (۱) (۱۹۰

أحدى الروايتين في أحمده الإفكس الحيين ومعاهدة فقالاً أيجب الحراء في الخطاع الروايتين في أحمده الإفكال الحيين ومعاهدة فقالاً المعادة وعليهما للجات المحادة على العدادة وعليه الميثنة لا الحياء على العدادة وعليه الميثنة لا الجراء الذا الدوقر في وحوب الجراء على العادة حالف في وحوب الجراء على العادة حالف في وحوب الجراء

بعال البحر "" ديل قلير من أمل العالم إلا الناسي لوحرامه السنعمة لقله من حمله العاملين، وما دفروا وجه فسجيح الاسطن على معلق على معمد القالم من حمله العاملين، وما دفروا وجه فسجيح الاسطن على معلق على معمد وقد ذكرا أنه دارا وقول الاسليم على من شي الإحرام وتعلم القالم، و أرة حجه على الإحرام وتعلم القالم، و أرة الالم على الاحتجاج بالابة على إبناك الحزام فيه ولا علم، ولا تعلم بجرك مي بقول بعلى العامد الحقال معلى لا بعول به ولا عارف، وقال أن شهاك، بحب على العامد الحرام في تعلم في على العامد الحرام والابة وعلى المعملي بالشاه، فين أنه لا حرفم فمحطى في الآية الرف، وقال القاصي أنو إسحام، لمن حكم المخطى، يقوله لعالى: الوقرة غلى النهي،

قال المجلسانين في الحكام الفران أأن فيم للالة أوجمه للأول الكول المدن التحليدي وفنتيان الانصار ، سواء فيله عبداً أم حطاً، فعلمه الحراب ، هو قول عمر وعلمان والتحليل دواية البراهيد، والثاني: ما ودي عن الل هباس أنه كان لا يوى في الحطأ شبئاء وهو تول طاووس وعظاء وسايم والقاسم وأحد

 $<sup>\{ \</sup>Upsilon \S \circ / 2 \} \rightarrow \mathbb{N}_{\ell}$ 

والأراز والمنطي المراكز كالأكالي

As with reading to the

<sup>(</sup>CA) (21 (a)

عاطلة لا يحلُّ ، وقد مسمت دين من عام واحده واللَّذِي يَطُعُلُ الطَّمَالِيدِ عَمْ يَالُمُكُ وَالسَّاءَ عَلَمُ كَفَارَهُ وَاحْدَهُ وَهُلِّ مِنْ فَتَلَّمُ مِنْهُ بِأَكُلُ مُلَّهُ.

فولي مجاهد الوالغالث؛ ما روي من مجاهد قال الإذا كان عامدةً نقشه السيا لاحرامه المعابد فج الداران كان ناك الإحرامة عامداً أقامد فلا جراء عليما وفي معمر الرزايات فد فت الجحد، ومنبه الهدن، وروي لحود على المحسن. النهل وحدد ا

وسنة الديوطي في الأنتر في أن العبد والحف سداء في وجوب الجداد.
قال القد فلالي، والدي عبد الحجير من مدات والخلف الدالدوالداس سواء في وحدث الجزاد، فالقرال من منز وجوب الحداد والعلى بالمسه لقولة المساسى الخالِقَاق أولا ألماً عنا ألماً عنا الله ولا كلا فسنقم ألمة مثلاً وجدادت الساسي أحكام النبي يمثم مأصحاته بوحوث الحراد في المحطاء لكي السعيد منتوم والمحقى في مالوم البهوا!

افأكنه لا يحل التي لاحد لأنه فيه اقال مائك. وقد سمعت قله من غير واحداد من التي من غير واحداد من الدارة إلى أنه أنه أنو عبر الديك، ورادة النبياء عن مائلا ممل المدارك من مسالخاه وقد علام أن مسيور السائد والحلت على ذلك من مسيور السائد والحلت على ذلك الله المدارك عن مسيور السائد والحلت على ذلك المدارك عن المسيور السائد والحلت على ذلك المدارك عن المسائدة التي المدارك عن المسائدة المدارك عن المسائد على ذلك المدارك عن المسائد على ذلك المدارك عن المسائدة المدارك عن المسائد المدارك عن المسائد المدارك عن المسائد المدارك عن المدارك عن المسائد المدارك عن المدارك عن

اقال مالك في الدي يفتن الصيد نم بأكلم النما عليه كفارة واحدة، مثل من فتله ولم بأكلم النما عليه كفارة واحدة، مثل من فتله ولم بأكل منافق الدجي أن المراد فال المراد عليه عبر عبد حبيه جرازه فقله نياد، فإن أكل منه حد دلك، فلا جراء عليه عبر الحب الأرث، وهو المدي وجب بالفنس، وبهذة قال المنافعي وأبو بوسيف ومحمد، وقال أبو حديد في فله حزاء كامل وهي أكل صهال به أكل وول عطاء، من ديد فيها حياه كامل الراد النهي.

<sup>(</sup>١) المال العربي ( إلا يالي ١٥٠٥)

cracking a the fall

المستوري المن مداهة أن إذا عبل البيخرم الصيدة لم أكله، فيمنه المقبل عول الآكل. وبه قال مالك والشاهعي، رقال عطاء والمواحسة المعمدة الاكر أوف أن التهلي وقال الرزفاني أن الآخر أن من ربي مواوا فيل المحرة إلما عليه حلم واحدة الإخرام وحرمة العجرة، المنا عليه حامة الإخرام وحرمة اللحرة التهلي عليه حامة الإخرام وحرمة التحري المنا عليه حراة التهل العجرة المحرة، المنا عليه حراة التهل العجرة التهل العجرة التهل العجرة التهل التهل التهل التهل التهل التهر التهل التهل التهل التهرة التهل التهرة التهل التهرة التهل التهرة التها التهرة التهرة التها التهدة التهرة التها التهرة التهل التهرة التها التهرة التها التهرة التها التهرة التهرة التهرة التها التهرة الته

منه أن لا يتقرر الحزاء في فتل الصبود أبضا

وقد قال المجين أنه عاد المحرم قبل الصيد أو نكرر مه لرمه الحراء كلما عدد وتكور مه قال الصيد، وبه قال أنو حيفة والشاصي، معو قول عسر من الحصاب وسعيد من حير والحدر الشمري، وإنه رجع مطاء، وقال ابن عماس! لا جراء عليه، إلا في أول مرة، ديل عند ولم محافد عمد محراء، وبه قاد محافد والتخفي والشعير، عبين

وأنب خير بأن الأي فعل مستقل وانقل بعل على مدن بعلاف كرار الصيد وفي الهداية ا<sup>175</sup> فين أكن السحام النابح من دنك تستأ، فعليه فيمة ما أكل عند أي حسف وقالا: ليس عليه جراء ما أكل، وإن أكل منه معرم أحر فلا نبي، عميه في فوليم جميعا.

الهيمان أن هذه مينة 15 للزماء بأكليها الا الاستعمار، وهيار فيما الذا قله معام عيران ولايي حبيهة الرافية الله باأن حربته باعتبار كوله فينة قيام ذكرياء وياعتبار أنه محصور بحرائدة لأن زحراته هوا الذي أحرج الصدائص المحلمة.

<sup>4154.41 (2004)</sup> 

ee) المرح أنوا قاتل: 10,600 (

وحواره ويستني والأواري والمحا

Lanca (15871) (18)

و تشايخ عن الأهلية في حيل الدكاف فصيارت حرمة النتناول مهذه النيسانط مصافةً إلى رجامه، مخلاف محرم أخره لأن تناوله ليس من محطورات وحرامه، انتهى.

قال الفاري في "شرح النفاية" هذا التحلاف إذا أكل معد البحواء، وأما إذا أكل قبله، عبد تحل فيمه ما أكل في الجواء الفاقاء النهي. هكذا قال عامة سراح "الهداية" وغيرهم. وحكى القاري في الشرح اللباب" عن المجوهرة": قبل، هو على التحلاف أيضاً، قال الفاوري الا رواية في مذه المسألة، فيجوز أن يقالد: بنزمة هراء أحراء ويجوز أن يقالحلاء النهي

قطمت الكن العامة على الأول، قال الرز الهمام أن تعدد قول صاحب اللهمام أن تعدد قول صاحب اللهم الم أن عليه فيه قبلة في حدقة المنزوج قبل المواد أدى صمان العذوج قبل الأكل أو لاء غير أنه إلى أدى فيله صمن ما أكل على حدثه بالغاً ما بلغ. وإن كان أكل فيله، لاخل صمان أكل في صمان الصيد، علا يعب له شيء بالمفرادة أنتهى وقال العيني في اللينية المات قول صاحب الهداية وقالا أيس عليه حراء ما أكل وبه قال الشافعي ومالك وأحمد وأكثر أهل العذم.

فعد في المحمل؛ بعد دكر فول الإمام مائلاً السلاكور؛ وهو قول أن حيفة. وعلى طفاء عليه الجراء، وفيمه ما أكل بد أعطى جراء، ثم أكل منه و ابن أبي ضيفة النهيء ليس بوجه، وي الإمامين أبا حيفة وبالكنا لا يتوافقان في هذه المسألة، واستدن الجهناس تلحقيه بفوله تعالى: ﴿ لِلْمُوْلُونُ وَلَكَا أَمُوا فَقَالَ. بحثتْ به لأبي حنيته في المحرم، إذا أكل من الصيد الذي يرمه خواره أن عليه قيمه ما أكل يتصدق بدد لأن الله تعالى أحير أنه أوجب عليه العرم لناوق وبناء أكل عند، وقد رجم من

<sup>(</sup>۱۹) اصح القدير» (۳۱ تو).

## (٢٦) باب أمر الصيد في الحرم

التعرم في مقسل ما أكل منه، فهو عيو قائل مثالك وبال أمره؛ لأن من غرم شبطً وأخد مثلة لا يكون دائلاً مثال أمرو، الشهى.

### (٢٦) أمر الصيد في الحرم

قال المودق أنه في الله في المستوا العرام حرام على المحلال والمحرام، والأحرار في تحريم حيد الحرام النص بالإجماع، أما السماء فيا ربي س النص عالم قال على المحرام حيد العرام النص عالم قال على الله خواله الله المحديث، عنه الاستواحيدها، ينفق عليه، وأجمع المسلمون على تحريم حيد العرم عمل الحرم عمل الحرام وهو المحرم وعالا فلا إلا شبقي؛ أحدهما: الفدل، مدنف في فته في الإحرام وهو ساح في نتحرم بلا الحلاف، وللاقلي، مدنف في فته في الإحرام وهو حلاف، ولا يحل مراء من أوار الحرم وعيوم، ولا يحل مراء من أوار الحرم وعيوم، ولا يحل مراء من أوار الحرم وعيوم، ولاهم جابر من عبد الله للمهوم؛ فواه أؤله الله يحر مراحات، وعن أحمد وورية أخرى أنه مباح، النهي مختصرا.

وني فنجفة المحتاج البحاء الصفاياة كل مأكول بري، وحشي، حال كون ذلك الاصطراء الصادق لكون الصال، وحده أو المصيد وحلت أو الألف الانتشكة رحدها في الحرم المكي ولو على الحلال إجماعاً ولديهي من تعلم، عقيرة أولى، التهي.

فيال الساجل "" في فقل الصيد في الحرم خلال، أن حرام، فعليه الجراء، وفال الخام، وفال الجماع المحام، وفال الفاحل أو الحسن الما إجماع الصحابة والفاجور، وفال داود: لا حزاء عليه الاكان خلالا، والعالمل على ما

والم والعمل ولا ١٩٠٩).

<sup>(</sup>۱) - المستمية (17 ° 17 °)، والمائح العبطاع (18 4 ° 17).

نفواله فوله تعالى " ﴿لَا تُقَالُوا الطَّبَةَ وَالنَّمُ لِمَرْأَهُ \* "، والحرم جماعة حرام بقال. أخوم الدجل فهو محرم، وحرام، إذا أمر الحرم. وإذا أحرم بحجة وعسرة، بين ذلك قال الشاعر.

فتموا الن مقاد الحبيمة محرماً . . . فندها فالم أر مثلة محفولا

يوبد أن كان في حرم المدينة، ولا خلاف أنه لم يكل محرماً يحج أو عجرة ولا أدعى ذلك له أحد، وإذا نسب أن هذا الذبط بقع على من دخل الحرم، وعلى من أحرم نسبت، وحب أن يحمل عليهما، انهى.

وقال الجصائل في الحكام القرآن (الفراد به ثلاثة أوحه فلكرهما) والتالث: الدخول في النمير الحرام، وحعل الشعر المدكور مثالاً لهذا اللالث، فقال: لا مقال: يعني في تشيو الحرام، ويريد عندان وهاي الله عنه لم ثال: لا خلاف أن الوجه الثالث غير مراد هها، وأن الشهر الحرام لا لحظر الهميد، والوجهاد الأولان مرادانه النهي

قال الموفق "أن وفي صبد العوم الجراء على من بقتله، ويجزي بمثل ما يحوى به العبيد في الإحرام، وحلاي عن داود: أنه لا حراء ويه، لأن الاحرل برحة الذمة، ولم يرد فيه نعش، فينشي بحاله، ولنا أن الصحابة ورضي لله هنهم و فصوا في حصم الحرم بناة تناة، روي ذلك من عمر وعندل وابن عمر وعدد مملوع التها، ولا يتش عن عبرهم خلافهم، فيكون إجماعاً، ولأنه صبد مملوع نعش أنه الصبد في عبرهم المعرم، النهي،

وفي الفهااية الله في صيد الحرم: إذا ذبحه الحلال تجب قيمته يتصدق

حورة المائدة الأبة فاي

<sup>(23</sup>V/1) (3)

<sup>(</sup>٢) - الحسرة (٩/٩٧٤).

CV-70 (0)

الم ١٨٥/٧٧١ فعلل مالك أقلل على صدر على المحروم أل الرسل وليه قالب في النجرم، فلمن عال العينية في المحل المؤلد الإرحال أقدم وعلى بن فعل فيك حرام الطبيد، فاما الذي تأسيل كلما على العينيد في الحيام فيطلت حتى يصدم أن الحدم، في لا يُؤكل و ولدن عليه في فيك منوات إلا أن يكون السلة عليه وهو فرسد مم المحرور فال أرسلة فرينا في الحرود معلوم جزارة

يها على النموع؛ لأن الصيد عناجل الأمن سنب اللحام، قاق علمه الدالاة والسلام في حديث فيه فول: الولا ينفو صيدها، التحديث، ولا يجزله الصوم الاتها عرامة، وليسد، يكفارة، فأشيه للمان الالوالية والصوم لصلح حزاء الاقتمال لا جداء المحال، وقال رفر اليجزله الصوم عنبور عد رصب على المحرم، والدرق ما ذكرت، وعلى يجزله هديء به روايات، النهى

14.1948 و الله المحيى : قال مالك : قل نبيء فبيدا بناء المحيول الله المحرمة مواء كان المبدلا حلالا أو محرما الو أرمل ابياء المجهول الحليم كذب وبحود (في المحرمة مواء كان الموسل أيف في المحرم، الرافي المحلم الفنال المناب الملك وزلت قصد في المحل الفنال الكلد وزلت قصد في المحل أكله الاحد في العبر، كانها الوهني من فعل دلت حزاة الفليدا في جميع المدرد القامل الله يرمل) بناء الفاعل اكليها معمود القلم العبيد حل كرانها أي المدال والمعنى معطله أي يتعاقب الكلك المساب المدال المدال المي العالم، في المعلى المعلم الكلك المدال الم

وقد عرص أن في كلام السبق فروعا عديدة، وهذه الفروع مختلفة عند المداكبة أيضاء قصلا عن غيرها فالدالمجية قوله الرابس عليه كلب في الحرم ، الح- يحتلل وحيان الحديثار ال لكون الصائد في العل والصيد في الحرم، والعبل في العرب فأحده الحارج في الحرم، والمسبق في العل الحارج في العرب فأحده الحارج في العرب أر العل، فعلم جواؤه الآن الصيد قد كان منحره يحربه المجارة في الحل، فإذا صادر، أر أخرجه عنه، فاحده في الحل، والصيد في العرب والما محرمة العربة ولا كان الصيد في الحرب والمسبد في الحرب والمسبد في الحرب والمسبد في الحرب والما المحربة والما المحربة والما المحربة والمسبد في الحرب والمسبد في المحرب والمسبد في المحربة والمسبد والمسبد في المحربة ال

وقال الله حي أنه العملة المتلف فود مائك فيما يقرب من العرب وإن كان لمنع الاصطفاد، كما يمنعه العرب فقال النهيد، ليس له حكم العرب ويوي غلك عن مائك والن العاملية على مائك عن العرب وقال المائك والن العاملية على مائك عن العرب وقال المائك والمائك العرب وقال المائك العرب العول الأول: أن وينحون بتحركه والن مكمه حكم الحرب وقال مائك، وحد القول الأول: أن الحرب محدود، وقائدة تحديده أن ما حرج عن حدد فإن حكمه عبر حكم الحرب ورجه القول الثاني أن محدده ليس بمنصوص على غايته حتى لا الحرب والحرا والحرم شيء منه حديد، إلا العظ النبي الواضع، وإذا كان

<sup>(</sup>Pot/YH46) (D)

الأمر على ذلك، وجب الاحتياط أنيد قرب، لينيقن استيماء حرمة النحرم

تم قال: وقوله: الأما الذي يرسل كلبه عنى الصيد في الحراء إلج، هذا عنى فسمين إذا كاد الصيد والصائد بي الحل؛ أحدهما أن يكون بقرب الحرم، والثاني: أن يكون على يعد بته. فإذ كان بعيداً من الحرم، فأرسل كنيه عنى المربد، فأرسل كنيه المربد، فأرحله الكنب في الحرم، وقبله فيه، أو فننه في الحرب بعد إدخاله الحرم، وإحراك المحرم بحرمة الحرم، وحرمة الحرم، وحرمة الحرم، وحرمة الحرم، وحرمة الحرم،

قرع. البعد عواما يعلى على ظنه أن الكلب لا يتحقه به وأن سيدركه قبل ذلك أو يرجع عنه أوقال بن المجتوب إن النقد من الحرم بمقادار ما لا يسكن الصيد فيه تسكود من في ذلك السوميع من الحل، وقوله الإلا أنا يكون أرسله عليه وهو قريب من الحرم 1.1 إلخ ويره أن الإرسال مقرب الحرم مسترخ، وذلك يحتمل وحبيل الحدمها: أن يكون على ما قاله ابن الماجتوب إن نه حكم الحرم، والثاني: ما قاله أن تنهيب: إن ذلك على معنى الاحتباط والامتباع من التعرير بارسال جارع على صيد قرب الحرم، فلا يدركه إلا في الحرم، الهي بدركه إلا في

هذا، وسط الباحي في أشال هذه الفروع في حامع الفدية أيضا، وقال الدردير (أن في سهم وماه حل بحل ومر السهم بالنحرة، فحاوره، وأصاب صيداً بالنجل ففيته، فقيه النجراء؛ وكنا أرسله حلال على صيد بالنجل نعين طريقه من الحرم، فالنجراء وإلا فلاء أو أرسل كليه أو بازه من الحل بعرب الحرم بحيث بطن أنه يأخله بالنجرم، فأدخله فقه وأخرجه منه، فقتل حارجه فالنجراء، ولا يؤكل في الكل، ولو قتنه حارجه قبل إدخاله الحرب، أوراق ولا جراء عليه.

<sup>(1)</sup> المختبل الكبيرة والمنافعة).

أما لو أوسله من بعيد بحيث نظن أنه يأخذ الصيد قبل النحرم، فأدخله فيم، وقتله فيم، أو أخرجه، وأوضله فيم، أو أخرجه، وقتله خارجه، فلا جزاء، ولكن لا يؤكل، ولو رمى من النحرم على صيد في النحل فالنجزاء، ولا يؤكل على المشهور نظراً لانتفاء الرمية، وهو قول ابن الفاسم، ومقابله قول أشهب وعبد النطك: إنه يؤكل، ولا جزاء فيه نظراً لمحن الإصابة، أو ومى من النحل للنحرم فالنجزاء ولا يؤكل افتفاقًا، النهى يزيدة من النسوقي.

وقال السوفق في «المعشى» إذا رسى المحلال من المجلّ صيداً في المحرم، فقتله أو أرسل كالله عليه، فقتله ضعه، وبهذ قال النوري والشافعي وأبو ثور وابن المعتدر وأصحاب الرأي، وحكى أبو الخطاب عن أحمد رواية أخرى الاجزاء عليه في جميع ذلك؛ لأن القائل حلال في الحل، وهذ الا يصح، فإن تنبي في قال، الا ينفر صيدها، ولم بفرق مين من هو في العلى والحرم.

وقد أجمع المسلمون على تحريم صيد الحرم، وهذا من صيده ولأن صيده ولأن صيده الحرم صيد الحرم معصوم بمعله يحرمة الحرم، فلا يختص تحريمة بمن في الحرم، ورد الحكست الحال، أو أرسل كليه عليه، فلا ضمان عليه، قال أحمد فيمن أوسل كليه في الحرم، فمناه في الحل: فلا شيء عليه، قال أحمد فيمن أوسل كليه في الحرم، فمناه وعن المثاقمي شيء عليه، وحكي عنه رواية أخرى في جميع الصود، يضمن، وعن المثاقمي ما يدل علمه، ولناه أن الأصل على الصيد، فحرم صيد المحرم بقوله في الاساد، يغفر صيد حل صده على مدل، فلم يحرم كمة لو كانا في الحل، ولأن الحزرة إلما يجب في صيد طلاء، قام يحرم كمة لو كانا في الحل، ولأن الحزرة إلما يجب في صيد طلاء، أو عبيد المحرم، وليس هذا بوحد مهما، انهى.

<sup>(</sup>۱) - المعني؛ (۱/ ۱۸۱).

#### (٣٧) باب الحكم في الصبد

وقال الفاري في فشرح المناب الذات تو رمى حلال من المجرم صيد العجل ضمر . خلاما ترفر ، رحمه الله به وكنه ضمر أن رمي من العمل إلى صبد في الحرم، وته من صيداً في الحل فهرت، فأصابه السهم في الحرم ضمن

وفي الدائع "" و الحارية: فإن محمد: وهو قول أي حارفة فيما أعلم، وقال الكرفائي العلمة فيما أعلم، وقال الكرفائي: عليه الجزاء ولا يوكن، وقده المسألة مستاه من أصل أي حليفة لرحية الله دولا حالة الرمي حالة الرمي، فول حالة الإصابة في حصح المسائل، الا في قده المسألة احتماط في وحوب الضمائل؛ لأنه احتماع في حميه الموجب والمستقط، فترجح جالب الموجب احتباطاً، وصرح في المهبوطة أنه لا يكرفه حراف ولكن لا محل تناوله.

وعلى هذا برسل الكلب، ولو رماه في العل وأصابه في الحل، فاخل الفحرم، فيمان في الحل، فاخل الفحرم، فيمان فيه له يكن عليه حراء، ولكن لا لحل أكله احساطاً، وفي والكبرة: يعل أكله فياسا ويقره استحساط، ولو كان الرامي في الحل والصيد في الحل، إلا أن يبهد قطعة من الحرم، فعر فيه المديم لا شيء عليه، ولا يأمل باكله البطرة الاستراد في الحل، ومرود أسهم في المحرم أن له يضاد لا يكون اصطيادا في الحرم، كما في المسوطة، التهرم، أن لو ينسب الصيد، لا يكون اصطيادا في الحرم، كما في المسوطة، التهرم،

#### (٢٧) الحكم في الصيد

يعلي بدق ما يحكم له في حواء الصيف، وبدأ المصافح بالآية الشرعة، لأمها أصل في إنالت الجزاء، وبهان حكمه، وجامعة للعروع كنيرة في الناب. عنال.

<sup>(°°47) (°)</sup> 

<sup>49)</sup> المعرد المدالم العماليج (43 و 69).

# الله (۱۹۸۸) - (مان المان العالم المان الميارك العالمي: الأيطائية الله يُلك الله الله الميان المعالمين المراجعة - الموالا المسئولة المستند المناسب الم

ق ۱۹۷/۹۸ (قال رحول الله دائت الدل الله ببارك ومعالى؛ احتلف في مست ترويد قال مقال معالى؛ احتلف في مست ترويد قال مقال في المستوء الكلا أبو السماء والسماء عمره من مالك الالتصاري، محرما في عام الجلسية معسره، فللتر حمير و مش ، فترلّب وقال المن المستوء ومرسي من عقيقه وتحروب الربت عن العبي بن حمول، وكان محرما في عام الجليبة على حمير و حال الدامي العام الحليبة على حمير و حال الدامي العلي المامي المام المحرما في العام الحال المناز حمير و حال الدامي العام الحال المامي المام المحرما في عام الحال المامي المام المامية الم

العمالية المعنى وملفا لا تقاله الشايدة أناه قال المرازي في التنكيبيير أنا الخي المسواف بالصيف قولان الأول: أنه الدي تاحش منواء قال ماتلان أو لمو يكون عملي هذا المحرم إن علل مناها لا يؤكل فناما، ولا يحاول با قمام شاه، وهو قول الي حيثة، وهال زواء يعد الأفأ ما يع

الثاني: أما الصيداعة ما يؤكل أحمد على هذا لا يجب الضمال في قتر السبح، وهو قول الشادعي، ومالمو العربية أما لا تجب العممان في قتل الفراس الحمل ، فحة الشافعي، وحمة العام الفوال والحر.

أمر الشرقان، علام العليم ما يعلل أقفه لقوله معالى بعد هذه الأوق في فيكل الكم كثرة القفر وطلقاء لنظا فكو وتكيفرة ولور تشكلو لتيك تقر ما لانقير المرافعة الله عهد بصحب حمر صبه المحر بالكابد وحل صبد البر خارج الاحرام، عليم أن الصلة ما يحل أغله، والمسلح، ولا يحل أكلم، ورحب أن لا يكون وليمناً، وإذا احت له للس عليه، وحمد أن لا يكون مقدودة الأن الأصل عدم الصدال،

<sup>(5)</sup> Page (2) Supple (5)

<sup>(</sup>٩) مورو الرمدة الأن دف

<sup>132 99 (2)</sup> 

والكرامين والمنافرة الأورادي

ترك العمل به في صدر الصيد بحكم عدة الأنف فيفي ما بس عصد التي وهز. الأصار:

وأما الحدر، فهم الحديث المشهرة الحسن موسل بقتان في الحل والحرة والاستثلال بالوجوء المدهد لردي، فتها أنه ورد في المائة والسح الصارى، وهي بدأل في المسادر ثم قال الرابحة أبي فتنف أر السلم صدر. قول الداخر

#### البيان تنزمني أنبية فأصطلينها

ويقدل طلبي بارجني فلادعاه

صدة التمكونا أرائب وثم الناب الواقا وكيت قصاء من الايطال

والحواب ان دلاله الأية لا يعارضها شعر مجهول، وشهر م ي رهيل تها بها يو وادوم لأن عندا الاحداد خلال اهر وتقول الشافعي فال احدة الادا صوح في فروهه.

قال المدين التحديد المجاوع المجاد الدياب عوالا يخود بهاجا أدام لا مانها له منسماء فالحرج بالوصف الأواد كل م البدر المأكول لا جراء ويما قساع النهائيون السندست من المجترات والأصور وسائر الدجومات، قال أحمدا إلما معلت النهارة في المساد المعال أناء وها وها المحقية عام مالت، قال الزرامي أن اولد بالصدر ما مؤلف للحدة وما لا يؤكل المعلد الا المدان يات عادد مانات، وقيل المعراد ما يركل للجدة الام العالم المواد من الرقال للجدة العالم المعالد في الرفاء العالم الدانية المعالد العالم المحالة العالم المحالة المحالة العالم المحالة المحالة المحالة العالم المحالة العالم المحالة الم

الذال الإسمى، والدارل عالى ما تعول فون تعالى: ﴿ مُعَنِّهُ الْمُتَكَّمُ مُنْتُمَّ أَلَمْ الْ

<sup>(10)</sup> مقل فالشاخ للكما عبل السعم (20) (10)

JATA2 (\* 105)

فَنْكُمْ الرَّبَاعُ والصيد اللم والع على موجل عبداله، سواد كان منا يؤكل فحمه أو سه لا يؤكل المحاد الوائل والمحاد الله فؤكل المحاد الله يؤكل المحاد الله فؤكل المحاد الله والمحاد المحاد المحاد

 قال خُرْدًا الني محل نصب على الحال من ناعل الدلو ، وحرم جميع حرام، بدال رجل حرام وامرأه حرام

واختلف المعصرون نصيل معناه وقد أحرسه بأحد المدكس، وقيق محاتم في الحرم، وقبل: هند مرادان، والنائب اصفده الفقهان ونقام في أول المات أن له معنى الحراء وهو المدحول في النشير الحرام، وليس بمراد ههما بلا حلاف الخوس فاية ؟ لعلم تعالى دائر الفتل دون الدح للتعميم، قالم الزرغالي والبصاوي وعيرصا.

وقال الجنساس في الحكام القرآن الذاب بالى على آن كل ما يقتمه السحام، فهو غير أكلم، وإنها السحام، فهو غير أكلم، والم يقتم السحام، فهو غير أكلم، وما تُكُي الاساس مقتولاً، وقائلك فوله بيجاء العسس بسعور أكل السعوح، وما تُكي الاساس مقتولاً، وقائلك فوله بيجاء العسس بسعور اللخرم في الحل بالحرم دن على أن مله الخسسة ليست سما يؤكل الاسامة في مذكر، وعد قال أصحاب المن قال، له علي فيح شاء، أل علمه أن ينبح، ولم قال الله عالى قال شاف الديمان شرو، أهد وهما أمد الأجاب المهمة في هذا اللهظ.

ا والساسي العا قال المحصاص: إن قوله العاس الأولى لمُلْقَرُهِ المنظم الواحد

<sup>09/31/09/31/09</sup> كاراتيم

<sup>(23) (3) 173</sup> 

و العدماعة إذا قبلوه في إيجاب جزاء لدم على كل واحد. لأن اصراء تشاول كل و عد على حياله في البعاب جدوع الدواء عليه، والطلط عليه قوله لعالمي: فرمز قال تؤمنًا الحلقة قَائْمِيرُ رَفِيَةِ كُوْمَاتِهُ أَنَّهُ قد قاصي يبعاب الرقبة على كل و حد من الفائلين إلى أمو ما يسهف مصافرًا، والمدائة حلافية سيائي بياعها بعد تفسير الابة في قول دافلان: الأمر عندنا أن من أصاب الصيد، ومو محرم حكم حيم ياحداد.

والرئات: ما فان ترازي في التصدر الخبرات إن فوقه تعاني المخطّقة في التعدد المنظمة المن

والرابع. أن الكتابة والجعة إلى الصياب وعوا بممولة ساول حسح أمواعه، عيم حجة للخستور في وجوب الجراء لخمع أمراع الصد علاقاً لغاوم،

قال السوية [1] [1] حلاف بهر أهار العلم في وجوب ضعاد الصيد من الطبر، ١٧ ما حكم عن داود. أنه لا يصنص ما كان أصعر من العمام؛ لأنه العالمي والله حافزة بتكل لما قال بن الفقية وهذا لا مثل قدا وقت عموم قاراه العالمي: الحلا الفلاة ولكم لحظ لحق أنه أحد وسياسي بيانه في فعدة ما أصب من الطراء والوحش.

(فَسَنَّتُونِ) يَسْعَلُقُ بِالْمُحَدُّرُونَ. وَفَعْ حَالًا مِنْ قَاعَلِ مُنْتُكِ، أَيْ كَانَتُأْ مَلَكُمَّ (فَقَدَّمُنْشِئُنَا) حَالَ مِنْهِ قَاصَاءِ مَنْقَاعِ أَنْ قَبَالَ لَعَمَدُ لَيْسَ لَلاَحْتُرُ رَا طَلَّ لَحْمُهُور حَارِقَ لِأَهْلِ أَنْفَاهُمْ (فَوْمُونَا؟) أَيْ فَعَلِهِ حَزَاءَ (الْمُثَلِّلُ لَمَا قَبَرَ مِنْ أَلْمُنُو؟).

وفي المنبي لأمراك

هيد عدة مسائل مفيدة.

الأولى: في الفراءة والسحوء وهي برقع جزاء بلا تنوين وخفص، مثل على أن جراء مصدر مصاف للمفعولة للغقيقاً، وهي قواءة بافع وابن كثير وابن عامر وأبني عجروء وقرأ الدقونء فجزاه بالرقع منوبأ هلى الابتياء، والتخبر محذوف، أو خبر مبتدأ محذوف، وفي الجمل؛ قال الواحدي: لا ينبشي إضافة اللحزاء بقى المنتلء لأن عليه حزاء المهقنول، لا جراء مثله، فإنه لا جزاء عليه لعا لم يقتله، وقال مكي وكذلك بعدت القراءة بالأضافة عند حماشة؛ لأمها توجب حزاء منل الصيد المبغنولية فالدن ولا النقات إلى هذا الاستيعاد. فإذ أكثر القراء عليها

وقد أحاب الناس عن فلك بأجوبة سديدني منهل أن حواء مصدر مصاف المفعولة تخفيفاً.. والأصر، تعليه حزاء مثل ما هتل أي أن يجزي مثل ما فتل، لم أضلف كما تقول عجلت من هيوب ريداً، ثم من فيرب زيد، ذكر ذاين الزمحشري وغيره، ومها: أنَّ مثل زائلة تقوله تعالى: ﴿لَيْنُو كَيْمُهِ. شَهُ إِيُّهُ ومنها أن الإضافة بيانية، الهر

وفي الحلالين<sup>605</sup>: عليه جزاء هو مثل ما قتل من البعب، قاق صاحب الجمل! الله قوله: فمن النعم! حال من مثل أو صفة لم، أو عسر ذان على المدندة الذي قدره انشارع، أهم. وفي اللمندرك العمن النعم؟ حال من الضمير هي اقتل! إذ السقتول يكون من النعم، أو صنه لجزاء، اهـ. وسبأت في كلام صاحب الهداية الأ<sup>واء .</sup> أن المراد ما قتل من النعم الوحشي

<sup>(</sup>١) (ص ١٥١).

<sup>(</sup>۱۱) (۲۹۲۱۸) ها پيروت.

<sup>(15 -</sup> انظر ، المهداية؛ (١٥ ١٩٦٤) ط نے وت

والثانية: في المراد بالمعاثلة، وهي ياعتبار الخلفة والهبئة عند مالك والشائمية، وباعتبار الخلفة والهبئة عند مالك والشائمي، وباعتبار التهمة عند أبي حنيفة، فقال: يُقوم الصيد حيث صيد، فإن بلحث ثمن هدي يخبر بين أن يهدي ما قيمته فيمته وبين أن يشتري بها طعاماً، فيعطي كل مسكين بصف صع من بر أو صاعاً من غيره، وبين أد يصوم عن طعام كل مسكين بوماً، وإن لم يعلغ يُخَيِّر بين الإطعام بالصوم، كله في طعام يه

قلت: وبالأول قال أحمد، كما يسطه المنوفق في المعني الله وقال: أجمع الصحابة على البدل. فقال عمر وطعاد وعلى وزيد بن ثابت وابن عباس ومعاودة: في المعابة بدية، وحكم أبو عبده وابن عباس في حمار الرحش ببدئة، وحكم حمر برضي بنه عند فعه بدؤه، وحكم عمر وعلى في افظيل بشاة، وإدا حكمو بفلك في الأزمنة المحتلفة والسلفان المتفرقة بأن ذلك على أنه ليس على وجه الفيمة وإلان أو كان على وجه الفيمة الاعتبروا صفة المتلف التي تختلف بها الفيمة إما برؤية أو إخبار، ولم يُنْفَل هنهم المنهال عن ذلك حال المحكم، ولأنهم حكموا في الحمام بشاة، ولا ينفغ بمة شاة في الغالب، التهي .

وقال الباجي "" والدليل على صحة القول الأول قوله نعاني: ﴿فَيْرَاتُهُ لَا فَقُلُ مَا أَنْكُولُهُ وَاللَّهِ اللَّهِ أَنَّ قُولَهُ تَعَالَى يَعْتَضِي أَنَّ مَثْلِ اللَّهِ أَنَّ قُولِهُ تَعَالَى يَعْتَضِي أَنَّ مَثْلِ اللَّهَ أَنَّ قُولِهُ تَعَالَى يَعْتَضِي أَنَّ مَثْلِ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّاللَّا اللَّهُ ال

<sup>(3:</sup>X/a) (1)

<sup>(</sup>۱) المنتفى (۱۱/۱۹۶۱).

<sup>(7)</sup> سورة السائدة الأبا ٩٠

ودثيلنا من حية السنة ما روام عالم مرفوعا الحقي الضبع كنشاء وأيضا إحماع الصحابة، فإنهم فصوا مثلك في أفاق محتفقة وأرماد متفرقة، بحثلف فيها العبم مع عشر كار أحداث فيعهم المدلم كثر من فيمة الثمامة، وشاعت قضاياهم مدلك في الأفاق والأمصار، فاتم تعامر ليم مخالف، ولا متكر لحكاهم، فيت المراجعان، اليمان، ويسط العلى في الكلام حتى هذه الأثار،

قبت اوالالبر عنها مختلف جداً كما مسأني شيء من بالك في أخر هذا التحديد ولا يمكن الجمع بهاء إلا يالحمل على تغير الفيمة بالحلاف الرمال وقال الجصاص الرول الحجاج على عطاء ومحادة وإبراها و في المثل الد الفسه ودراهاء المنهى

وقال أبر السعود أن إن أن انتها أوجب المتل والمعلق في المطلق في الكتاب والسن مبورة ومعيى، وإما النبل مبورة ومعيى، وإما النبل مميء وقدا المبنى عباره للا معنى اعلا اعساراته في الشرع أصلاً، وإما أبو يكن رافة الأول إحساعا لعيني إرافة النالي لكول العيود؛ في الشرع أصلاً، وإما في حمول المعافية الأول إحساعا لعيني إرافة النالي الكول العيود؛ في الشرع، كما المفوق المعافية الما يحمول المعافية الإلاف مضمولاً بقرة أن المعافية الموالد الله مصمولاً المنهمة والما أن المعافرة الأوصال، الم مصمولاً المنهمة والما أن المعافرة الأوصال، المحافرة المعافرة المعافرة والموالد المعافرة الكافرة المعافرة المعافر

<sup>03 -</sup> الاسترائي الشوة (20-64).

<sup>(</sup>٢) الدريد العرب الأيد ١٩٩٤.

مواقع الإلبات، والمراد بالمروي إيجاب النظير باعتبار الفيمة لا ياعتبار الدين، ثم الموجب الأصلي للجناية والجزاء المماثل للمقتول إنما هو قيمته، لكن لا باعتبار أن يعمد الجاني إليها، فيصرفها إلى المصارف ابتداء، بل باعتبار أن يجعلها معباراً، فيقدر بها إحدى الخصال التلات، فيقيمها مقامها، إلى أخر ما بمعلم.

ومي «انهداية»<sup>(۱)</sup>؛ والجزاء عند أبي حيفة وأبي يوسف أن يُقُومُ الطّبيَّدُ في المكان الذي قتل فيه، أو في أقرب المواضع منه، إذا كان في برية، فيُقُومُه ذوا علك، تم مر مُخَيِّرٌ في العداء، إن شاء ابتاع بها هديا وذبحه إن بلغت هديا، وإن شاء اشترى بها طعاماً، وتصدق على كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعاً من نمر، وإن شاء صام.

وقال محمد والشاقعي. يجب هي العبيد النظير فيما له نظير، ففي الظبير شاءً، وفي الأرنب تفاق، وفي المؤبوع جغره (\*\* وهي التي بلغت أربعة أشهر ـ وفي المنعامة بدنة لقوله تعالى: ﴿فَيْرَا أَنْكُ مَا فَلَ ﴾ وسئله من النحم ما يشبه المفتول صورةً؛ لأن المقبمة لا تكون نَحماً، والصحابة أوجبوا النظير من حبث الخلاة والمنظر، وقال ﷺ: «الضبع صيد وفيه شاة».

وما ليس له تظير حند محمد ، رحمه الله . تجب فيه القيمة مثل المُصغور والحمام وأشباههما ، وإذا وجبت القيمة كان قوله كقولهما ، والشافعي . رحمه الله ، يوجب في الحمامة شاءً ، ويُثِتُ المشابهة بينهما من حبث إن كل واحد منهما بعبُ<sup>٣٥</sup> وبهدر ، ولأبي حنيفة وأبي بوسف أن العثل المعلل هو

<sup>(1) •</sup> الهداية (ا∫د١١٥)، ﴿ يورِث.

<sup>(</sup>٢). يفتح النجيم وسكون الفاء الأنثى من أولاد المعز.

٣٦] هو من العبِّ: وهو شرب المناه بلا مطَّر.

المتل صورة ومعنى، ولا يدكن الحمل عليه، فحمل على المثل معنى لكوله معهودا في النبرع، كما في حقوق العلاد، أو لكوله مرادا بالإحماع، أو الما فيه من الدميه، وفي صدم التحصيص، والمراد بالحق. والله أعلم الخجراة فيمة ما قال من النم الوحشي، والمراد بما أوى الصدير به دون إيجاب المعين، كذا فالم أبو عبيدة والأصمعي، والعراد بما أوى الصدير به دون إيجاب المعين.

فال صاحب العناية "أن فوله والعراد منا روي حواب أي عن مستدل. يعلى أن إيجاب العناية "أن عن مستدل. يعلى أن إيجاب النبي مخفة والصحابة . وضي الله عليم . هذه النظائر لو يكل دعنيار أهبابها، إد لا معائلة بين الضبع والشاة جنقة، وإنها كان باعنيار التقليم بالفيسة، إلا أدبم كانوا أرباب المواشي، فكان الأداء عليهم منها أيسوء وهو نظير فول على . رضي أفه عند . في وقد المغرور، يقلك الغلام بالغلام والجارية عليارية، والعراد الفساء النهي.

قال العيني. (<sup>45</sup> احتج أبو حيفة، فيما دمن إليه بالمعقول والأثر، أما المعقولة والأثر، أما المعقولة فهو أن الحيوال في مضمولة بالمثل، فيكون مضمولاً بالقيمة كالسملوك، ومثل المعوال فيمه لا لأن المثل المطلق هو المثل صورةً ومعنى، فإذا تعذر ذلك حمل على المثل المعرابي وهو القيمة.

وأما الأثر فهو مقاربي عن ابن هياس أنه بسر المثل القيمة، فحمل على الدين معنى لكونه معهوناً في الشرع، يوصحه أن السباطة بين الشيئين عند الحاد الحنس أبنع منه عبد اختلاف الجنس، وإذا لم تكن التعامة مثلاً للتعامة كيف تكون للفئة مبلا للمعامة، وإذ العدر اعتبار المماثلة صورة، وجب اعتبارها بالعمر، وهو الليمة، ولأن القيمة أربات بهذا العلى في اللتي لا مثل اعتبارها بالعمر، وهو الليمة، ولأن القيمة أربات بهذا العلى في اللتي لا مثل

<sup>(</sup>۱) (العنابة مع فلح الثناير (۲۰ ۲۰)

<sup>(</sup>٣) - مصدة التاري- (١٧ - ١١٧).

له بالإجماع، فلا بيقى غيره مرادلً، لأن المثل مشترك، والمشتوك لا عموم له، النهى

قمته وتؤند الحقية الخلاف الصحابة في الأمثال.

فقد قال الموقق (١٩٠٠ في حيار الوحش بقرة) روي دلك على عمر -رضي الله عند ربه قال عروة ومجاهد والشافعي، وعن أحمد: فيه بدلة، روي دلك على أبي عبيدة وابل خياس، وبه قال مطلاء والتخفي، وفي الضب جاري، فضى له عمر وأريد، وله قال الشافعي، وعلى أحمد: فيه شافه الأن جاري بل عبدالله وعطاء قالا فيه ذلك، وفي الأرتب صافي، قضى به عمر، وبه قال الشافعي، وقال ابن عباس: فيه حمل، وقال عطاء أفيه شافه محتصراً، وميأتي في محله البلط فيه.

قال الن رضائًا. سبب الاختلاف أن البطل بقال على البطل الذي هو مثل، وعلى الذي هو مثل في القيمة، لكن حجة من رأى أن التبيه أقرى من جهه اللفظ، أن إطلاق لفظ المثل على الشبيه في لسند الموت أظهر، وأشهر منه على البطل في القيمة، لكن لمن حمل عهنا المثل على القيمة دلائل حركته إلى اعتقاد ذلك.

"حدها أن المثل الذي هو العدل هو منصوص عليه في الإطحام والصيام، وأيضاً بإن المثل إذا حمل هها على التعديل كان عاماً في جميح الصياء، فإن من الصياء ما للطواء فإن من الصياء ما للطواء في المعياء وأيضاً فإن المثل فيها لا موجد له شيه مو التعديل، وليس يوجد للجوان الأمصيد في الحقيقة شيه إلا من جنبه، وقد نص أد المثل الواحد فيه من غير جنده، فوجد أن يكون مثلاً في التعديل والنسة

<sup>(</sup>١٤) - «المغنى» (١٥) - (١٤)

 $<sup>\{(2,1,\</sup>cdot,1)\} \text{ supposed } \varphi \in \{0,\cdot,1\}$ 

وأبضاء قال الحاكم في الشهيد قد طرع مناه فأما اللحكاء بالشعديل، فهو ضيء بخدتك بالخملات الأفرات، والدلك هو كل وقد بحداج إلى اللحكاء بين المتصوص عليهما، وعلى عالم يأتي الندار في الأبا بدنيات، فكات قال: ومن صد مكو معدداً فعابد نبعة ما فتل في اسعود أو الدل الشهمة طعاماً، أو عدل فك صناف أف.

و لقائفة أعلى الأكثراء في الكاسر تبيره وفي السنة بع صعيع ، وفي السنير صغيرة وفي الكسير كسيرة وحاطف ماثاك فقال أمي الكبيرة عديقير كبيرة وفي الصحيح والمعين صحيح. كان في الشعراء

وقال الدخل "أن يجد في صحاد العدد من حمد في عمرت وفي معيد ما الحد في عمرت وفي معيد ما تحد في عمرت في ديك ما تحد في ديك الناجة في ديك كله النبية فلي حميد وديل الساهمي اليحب في فرخ المعادة فصيل، وفي ولك القلم محمة الرفي المعيد من اليحيد في الناجة والمارة والمارة وديا المارة تعالى دا قواه فراه تعالى الخطال المارة وديا المارة تعالى الخطال المارة وديا المارة تعالى الخطال المارة وديا المارة المارة وديا المارة عماد المارة المارة المارة وديا المارة المارة المارة المارة المارة وديا المارة المارة

وقاد الموقل أن قال أصحابه : في كابر الصيد مثله من النام، وأي الصير صحيح منحيح، وفي المصير صحيح، وفي المحيد صحيح، وفي المحيد عيد، وفي المحيد عيد، وفي المحيد عيد، وفي المحيد تقوله المحيد عيد، وقال مالك في المحيد عيد، وفي المحيد وقال عالم المحيد القوله المالي المحيد وقال عالم المحيد المحيد وقال المحيد وفي المهدى صحيح وقال عالم المحيد المحيد وقال المحيد وفي المهدى صحيح وقال عالم المحيد وفي المهدى صحيد وقال عالم المحيد وفي المهدى صحيد وقال المحيد المحيد وفي المهدى صحيد وقال المهدى المهدى صحيد وقال المهدى المهد

وتنا قوله معالى ﴿ فَعَمْرُكُمْ يَكُنُّ لَهُ قَيْنُ مَا النَّمْرَةِ رَفِينَ الصَّعْبِينَ صَغْبِرِهِ وَإِلَّى

<sup>0 -</sup> صح کاري (<del>1</del>0) د د

<sup>(</sup>۱۳ - السنظيء (۴ - ۱۳۵۵

<sup>(2)</sup> Photos (4) (4)

بمنائع بد

ما ضمن بالدد والحيابة احتيف ضماية بالصعو والكبر كالبهيمة، والهدي في الأية معتبر بالمشل، وقد أجمع الصحابة على الضمان بما لا يصح هديا كالجرزة، والعناق، والجدى، قال فدى المعب عصمح، فهو أفضل، وإن فداه بمعد، مسه جال، وإن اختلف العبب، مثل أن فدى الأعرج بأعور لم يحر؛ لأنه لبس حلله، وإن فدى أعور من إحدى العبنين بأعور من أخرى جازه لان لاه المحتلف بعير وقوع العبد، وإنها اختلف في محلم، وإن فدى الذكر مأبني منازه لان لحميها أطب وأرطب، وإن فداها بدكر حاز في أحد الوجهين والآخر لا يحور، اه.

وقد عرف. أن العبوة عندنا للقيمة وهي تتفاوت، وفي اشرح النباب<sup>6</sup>: إن قال الصيد ماكول الشحر، فيجب فيمنه بالغة ما بلغت هديس أو أكثر، وإن كان عبر ماكول، فنحت قيمته أرضاً غير أنه لا بجاوز ما في طاهر الرواية، حتى لو فتل فيلاً لا يعلم عليه أكثر من شاة، ودكر الكرخي أنه لا يبلغ دماً، بل يقص هن دلك، ودان زهر: بحب قيمته بالفعة ما بلعت كما في مأكول القحم، فه.

وفي «الدر المحدار»<sup>(۱)</sup>: الحزاه في حيوان لا يؤكر لا يزاد على شاة» لأن الفساد في غير المأكون ايس إلا «إراقة الدم فلا يحب فيه إلا دم، اهـ. قلت الرسباني عند المصدف في أدية الطير والوحش مأحد المصنف» لم إدا قرّة الصد فهل لتزمّ حاً أو مدوحاً؟ بأني باله في مسألة الإشعام

(ه نَهْكُوْ بِهِ ﴾) أي بالمثل أو الجزاء فولان لأهل التصمير بانه على احتلافهم في المورع، فهما قولان الفقهاء

وأجمل شبخ مشابخنا الشاه وني الله في الفصيوي، (١٩١ الكلام على قوف

<sup>(34 - (4) - (5)</sup> 

<sup>(</sup>ff4) (1) (ff)

تعالى الخرفيل فالخلق من القديم الأبناء وقال الدماء على قول اللي عنيفة. للحب على من قبل الصياد دراء. هو متل ما قبل أي سمائلة في العلمة بحكم لكولم حباللا مي الضعة، فوا عمل، إما كانل من للنامم حال كريه هدياً. وإما كفارة طحاء مباكنواء وعلى لول الشاعف، لحب على من على الصيد جراء، إما دلك الحزاء مثل ما فتل في الصورة والشكل يكون عدا الصيائل من حسل الدم يحكم جمالية دو عدل بكون حراء حال كوء داياً، وإما ذلك الجراء كفارت الد

الدارسة المستني حكمان هادلان، ودن تنديه تر يمعنى صاحب له مكر، الذي المعنى صاحب له مكر، الذي الله المرازي في الكرر أفقال المحتج به من يصو فولدا في حسمة في المحتج الله المطر فولدا في حسمة في إرجاب الفيرة، فقال، التقويم هو السجد في الاجهاز، والاج ودر وأما الحلقاء الصواء فيستحدة شامرة لا يمناح فيها إلى الاجهاز، وحديم أن وجود السخالية بن النعو ومن المبيد للمناعة وقنياة، فلا يد من الأحتهاد في نبير الافوى من الأصعاب.

#### ئے میں لانہ عدہ مسائل حلاب

الأولى في حكم الحكسر، قال النبي الله ما ماتك والشابعي وأحمد ومحمد الحيار في تعكم الحكسرة فيال النبي وأحمد والمحمد الحيار في تعيير الهائي أو الإطعام أو السيام إلى الحكمين ويال حكم بالهائي فالسمسر فيما له مثل و إنقار من حيث الحائة ما مو بدرة كما فكراء والمعتم فيما لا مثل له الفيات وقال أو حييتة وأو يوسف المحمل وحكم للفائل في أد يستري أبها و بحي بعينة المشول لان لو موت حيال وحكم الحكمان المعتبر المهاة الرفايات بعين على الحال في حال الإهارات كذا في الماتوري،

 $C^{\bullet m}(X)$  (5)

<sup>1397791 - 12</sup> Aug (1)

وهكذا قال غير واحد من نقلة المذاهب لا سيما العقهام. لكن الطاهر من ملاحظة كتب الفروع، أنهم نوهموا في نقل الدفاهب، من الصوات ما قال الزازي في الكبيرة (12 وتفظه، زعم جمهور العقهام أن الخيار في تعيين أحد عدد الثلاثة إلى قائل الصيد، وقال محمد بن الحمن: إلى الحكمين.

حيجة الجنهور الله تعالى أوحب على قائل الصيد أحد هذه الثلاثة على التحيير، قوجب أن يكون قائل العبيد مُخَيِّراً بين أيها شاه، وحجة محمد أنه تعالى جعل الخاو إلى الحكمين، فقال، يحكم به فوا عدن منكم هدياً أي كذا وكذا، اهـ.

وقال الموفق أأن فائل الصيد معيَّر في الحراء بأحد هذه الثلالة بأبها شاء كفّر، موسراً كان أو معسراً، وبهذا قال مالك والشافعي وأصحاب الرأي، وعن أحسد رواية نائية أبها على الترتيب، ورواية ثالثة أنه لا إطعام في الكفارة، اها مختصراً، وسيأتي ذكر هاتين الروايتين في موضعهما.

وفي فالروض المربع الأ<sup>177</sup> يجيّر اجزاء صيد بين فبح طل، بال كان له طل أو لغربيه لمواهم بشتري مها طعامً، فيطفع كل مسكين طناً، أو يصوم عن كل عد يومً، ويجير منا لا مثل له بعد أن يقوّمه بدراهم بين إطعام وصيام، اهـ.

قال الدووي في الاستاسات؛ أما ما كان له مثل، فهر مخبو إن شاء أخرج الدين وإن ساء قومه دراهم واشترى به طعاماً وتصدق مه، وإن شاء صام هم كل لمد يوماً، وإن كان مما لا مثل له فهو مغير، إن شاء أخرج بالقيمة طعاماً، وإن شاء عن كل مد يوماً، قال ابن حجر في اشرحه!؛ ولا مد في القيمة من عدلين، اهـ.

OFFICE OF

<sup>(</sup>١) - «لمغنى» (٥/ ١٠٠٠).

<sup>.(</sup>E4X+U (Y)

وهكدا في أشوح الإفاع<sup>10</sup> وتصد أخو على التخير بين ثلاثة أمواء إن كان الصيد مما له مثل، أخوج المنس من البعم يحكم فيه بمثله من النعم مثلان، أو قؤمه واشترى بقيمته طعاماً وتصدق به، أو صام عن كل مديوماً ، وإن كان الصيد مما لا مناع ماء أخرج فليمنه طعاماً ، ويرجع في القيمة إلى عدلين، أو طام عن كل مدياماً ، النهى، وكذا في اللتوشيحاً ، و الأثواراً ، وغيرها من كتب القوع علياً .

معال العربير ((()) المجزاء يكون للحكم عدلين، ولا بدال لعظ الحكم، فلا يكنى المنتوى، فليهيل أي عالمين بأحكام العلياء مثل الصيد، أو إصعام بنيم المسيد، أن الصيد، أن الصيد، أن الصيد، أن المسيد، أن المسيد، أن المسيد، أن المسيد، أن المسيد، قال المنتور، قال المنتور، قال المسيد، قال المسيد، قوله بحكم عدلين، قلا يكني إخراجه وحده بدن حكمان حديث بحكمان عليه بد، وقوله الا بدامر النف الحكم أي في كل نوخ الحدود من الأنواع الثلاثة بأن يقولا أدا حكمنا عاباك شناة منها قدره كذا، أو يكل مدا أن بحدر النوي الذي يكفر بد، انتهى،

وفي عليها إنها أكان المحراء عبد أبي حيلة وأبي بوسف أن لفؤم الصيد في المكان الذي قتل فيه أو في أفرب الدو فتح منه (إذا كان في برايه) مقومه فو عدل، ثم هو محير في العدم إذ شاء الناع بها هدياً، وقايحه إن بعغت هدياً، وإن شاء شتري بها طعاداً، وتصافى، وإن شاء صام،

وقال محمد وفاسافعي البحث في الصيد النظير فيما الدفظير. أنم الحيار يتي الفاتل في أن يجمله هدياً. أو طحامًا، أو صومًا عند أبي حسيقة وأبي

<sup>(</sup>١) - نفر ۱۹۷زنام: (۱۱ ۹۹۳).

٥ - فالقرام الكير (١٨٠١٥).

<sup>(</sup>۲) ۱۹۵/۱۱ )، بورت

. : ! بوسف، وقال محمد والشاقعي. الخبار إلى الحكمين في ذلك، فإن حكما ولهدي يحب النظير، وإن حكما بالطعام أو بالمصيام، فعلى ما فال أبو حنيفة وأبو يوسف: لهما أن التخبير شوخ وفقاً بمن عليه، فيكون الخبار إليه، ولمحمد والشافعي قوله نعائي: ﴿ فِكُمْ بِهِ، ذَهَا عَمْقِ يُبَكِّرُ فَمَا اللهِ الذِهِ إلى أخر ما بسط،

وقد عرفت أن النفل عن انشافعي ـ رحمه الله ـ ليس يسديده وعلم من هذا كله أن وظيفة الحكمين نعيرن قيمة الصيد عند الشيخين من الحنفية، وعند محمد نعيين أنواع الكفارة، وعبد الأتمة انتلالة تعيين مقدار الجزاء من النظير، أو القيمة بعد أن يحتار القامل أحد أنواع الكفارة، فتأمل.

والثانية: ما قال الموطق<sup>(1)</sup>: المثلث من الصيد قسمان، أحدمها، ما قضت به الصحابة، فيجب فيه ما قصت، وبهذا قال عظاء والثانعي وإسحق، وقال مالك: يستأنب الحكم فيه! لأنه تعانى قال. ﴿ يَقَكُمُ بِور دُوَّا عَمَلٍ يَنكُمُ ﴾ ولئا، قوله يَهُمُ بور دُوَّا عَمَلٍ يَنكُمُ ﴾ ولئا، قوله يَهُمُ الرسالية الرسالية القرب إلى الفواب وأبصر بالعلم، فكان حكمهم حجة على غيرهم كالعالم مع العامي، والثاني، ما لم تقض فيه الصحابة، فيرجع إلى قول عدلين من أهل النخيرة، المتهى

وقريب منه ما قال الرازي في التنسير الكبير الكبير القال: قال مالك: يبعب التحكيم فيما حكمت فيه الصحابة، أو قم نحكم إلى أخر ما دكوه، وفي الفضع الآن: قال الأكتر: إن الحكم في ذلك، ما حكم به السلف لا يتجاوز ذلك، وما اختلفوا فيه يجنها فيه؛

 <sup>(</sup>۱) - المغير • (۵/ ۲۰۱).

att (chap).

JE (3) (2)

بإشعاف أنتهى.

. ---- بـ ---- وقال النوري : الاعتبار في ذلك للحكمين في كل رس. وعال طائف: يستألف وقال النوري : الاعتبار في ذلك للحكمين في كل رس. وعال طائف: يستألف الحكم والخيار إلى السحكوم عليه، وله أن بقول للحكمين: لا تحكما على إلا

وقد عرف بيما تقدم أن العبرة عند الحنمية للقيمة في الموضع الذي قتل عِنه أو في أقرب المواضع.

الثالثة: ما في الكيبرة. قال الشافعي: يحوز أن يكون الفائل أحد العدلين إذا كان أخطا فيما فإن تعمد لا يجور لأنه لفشق بدر وقال مالك: لا يجرز كما في تقويم المنتفات.

حجة انشافيي ـ رحمه الله ـ أنه تعالى أوجب أن يحكم به فوا عنال وإذا حسر عنه القبل خطأ كان عدلاء فإذ حكم به هو وعيره فقد حكم ذوا عدل، وأيصاً روي أن بعض الصحابة أوطأ فرشه نشياء فسأل عمر ـ وضي الله عنه ـ فعال عمر : حكم، فقال: أنب عناق با أمير المؤمنين فاحكم، فقال عمر مرسى الله عنه ـ: إنما أمرنك أن تحكم، وما أمرنك أن تزكيني، فقال: أرى فيه حنيا حميم الماء وانشجره فقال: أوى فيه حنيا حميم الماء وانشجره فقال: أنعل ما ترى، وعلى هذا التقدير قال أصحابا: يجرز أن يكونا قانلين، انتهى.

ويقول الشافعي ـ رحمه الله ـ قال أحمد، كما في اللعيني الله وكذا في المغني <sup>(٢)</sup> إذ قال - يجور أن يكون القائل أحد العدلين، ويهذا قال الشافعي وإسحق وابع المنذر، وقال التخفي: لبس ته ذلك؛ لأن الإنسان لا يحكم فضه.

ولنا عموم قوله حالى: ﴿ أَوَا صَالِهِ ۗ وَالنَّامَلِ مَعَ عَبِرَهَ ذَوَا عَلَانَ. وقد روى

<sup>(</sup>١) - اعمدة القاري - (١٤ ٢٧).

<sup>(</sup>٢) - «المعلى» («/ ٥٠) إ.

سعيد في فسننه، والشافعي في السيدة من طارق بن شهاب قال: خرجتا خَمُّاجاً فَأُوطُ رَجَلَ مِنَا، يَقَالَ لَهُ: أُربِدَا فَسِأً، فَعَرَدُ أَنْ فَهُوهِ، فَلَدِمَا عَلَى عَمْرَ لَ لَا رَضِي الله عَنْهُ لَا فَسَأَلَتُ أَربِدُ؟ فَقَالَ لَهُ: احْكُمْ يَا أَرْبِدُ فِيهِ، قَالَ: أَنْتَ خَيْرِ مَنِي يَا أُمِيرِ الْفَوَيِّ وَقَلَ أَنْ يَحْكُمُ عَلَى اللهِ عَنْهُ عَنْهُ أَنْ يَحْكُمُ عَلَى نَفْسَهُ فَي تَجَرَادَتِينَ فَيْهِ وَهُو القَائِلُ، وأَمْرِ أَيْضَا كُعْبُ الْأَحْبَارِ أَنْ يَحْكُمُ عَلَى نَفْسَهُ فَي تَجَرَادَتِينَ اللّهِ عَلَا يَعْمُوهُ مَحْرَى، النّهي.

وفي "المتح<sup>(\*\*)</sup>: روى ابن أبي شبية من طريق الحكم عن شبخ من أهل مكة أن حماماً كان على البيث، فلرق على يد همر، فأشار همر بيدا، فطار فرقع على بعض بيوت مكة، فجاحت حية فأكلت، فحكم عمر على نصمه بشاة. وروي من طريق أخرى من عثمان تحره، إنهى.

قال الباجي "أن ولا يجوز أن يكون المحكوم عليه احدهما، ويه قال الحسن المصري، والدائل على ما نفوله توله تعالى: ﴿وَقَا مَثُلِ يَنَكُونُهُ والحاكم يجب أن يكون غير المحكوم عليه، فكأنه قال: بحكم به عدل منكم طبكم، ألا ترى أنه تعالى خاطب المؤمنين مقوله تعالى: ﴿وَالنَّهُمُ عَلِيمَهُونَ مِن وَلَا يَحُورُ أَنْ يَكُونُ أَحَدُ الشهيدين، النهى مختصراً، وكنا صرح التردير بأنه لا يكفي حكمه على نفسه.

وقاف ابن رشد<sup>03</sup>: اختلفوا مل يكون أحد الحكمين قاتل الصيد؟ فأهب مالك إلى أنه لا يجوزه وقال الشافعي: يجوزه واحتلف أصحاب أبي حثيقة

<sup>(1)</sup> فزر طهره: شفقه،

<sup>(£1/83 (</sup>Y)

<sup>(</sup>fas/f) (jinks (f)

<sup>(1)</sup> الإيداية المجتهدة (١٩١٩).

وهي الشاهر المحتاء أ<sup>191</sup>م قبل: الواحم وأو القادل كفي. قال الس فاسين: الأولى إسفاط فوله. ولو الفاش؛ لأنه بحث من صاحب اللجواء وهال بعدد: لكنه يتوفف على نفل ولم أرما سهى. على أن صاحب المساب، صرح بخلافه حيث قال: بشترط للتقويم إنغ، النهى ما في النباس.

والرابعة. ما هي اللهدية "" قاليان الواحد يكفي والبشى أولى الأنه أحوط وألعد عن الغلطاء وقيل. يعتبر المثنى هيئا بالبشى، قال من الهمام: والدين توجيوه حملوا العدد في الأنه على الأوثوله؛ لأن المفصود إبادة الإحكام والإنقال، وتطاهر الرحوب، وتصد الإحكام والإنقاد لا يتافيه من قد يكون داخيمه التهي.

وفي المسرح الساب أ<sup>صل</sup> مشترات المتفولة عدلان لطاهر الفران. وفيل. النواحد يكتول الكل الدلتي أحوظه وهو الأطهر، النهي. فالمسالة خلافية علد المحادوة، ومحتار اللهاءة، وإلى كل من العرابين ذهب حداعة من الحديثة، ثما يسطه الن عاملين والعبني في السابها، وعزا العبني الشراط الاكتين إلى الأنفة الثلالة مالك والسافعي وأحمد، وصرح النسوقي ليما للمرادر أبد لا يكنى حكم واحر فقط، ام

وقال الناجي"" أنم يحز أنا مقتصر عنن أمل من اتنين. لابه شوط فيه

<sup>124-127 (1)</sup> 

amoo m

<sup>1999 20 (19)</sup> 

flag the Calabor (8)

.....

العدد، كما شرط العدالة، وكما شرط العدد في الشهود، فقال تعالى: ﴿ ﴿وَالنَّالِهُوا شَهِرَيْ مِن يُكَلِّكُمُ اللَّهُ عَالَى

قطت. وما تقدم في البائنة من أمر عمر ، رضي الله عبد ـ أربد وأبا أن يحكما على أنمانهما ، وكذا ما رزي من حكم عمر وعندي عن أنمانهما بؤيد كفاية الواحد.

والخامسة: في صفات العدلين، قال المدوق في السفي أأنه. ليس من شرط المحكم أن يكون نفيها والآن ذلك وبادة على امر الله تعالى، وقد أمر همر مرضى الله عنه ما أن يحكم في الفسية، وقم يسأل أفقه هو أم ١٧ لكى تعتبر العدالة؛ الأنها منصوص عليها، ولأنها شرط في هول القول على العبر في سائر الأماكر، وتعتبر الخبرة؛ لأنه لا شمكن من الحكم بالمثل إلا من له خبرة، الد

وقال ابن مجيم: أراد بالعدل من له معرف وتصارة غيمه الصند لا العدل في تأثير للشهادة، أمد وجزم ابن حجم الدكني في أشرح مناسك الدووي؟ أن المداد بالعدل ههذا عدل الشفادة، فلا يكفي عبد وأمرأة وسملى، وحفق أبصا أن يكون فنهين بيات الشما لأن أكابر العمد، والصحابة وقع بنهم الاحتلاف في المماثلة فكيف بميرهم، أمد.

وعال الدوير التناز الحراء احكم عدنين فقيهن أي عالمين بأحكام الصيد. قال الدسوقي: المتراط المدالة يسائرم الشراط المحربة والمعرغ فيهما، وقوله: يأحكام الصد إي لا يحميم أبواب الفقه إدالا للشرط ذلك، هـ.

والمعادسة: كو حكم عثالان معتل، وحكم عنالان أحران معتل أحر. فيه

<sup>190</sup> سورة الشرة: الأية ٢٨٧.

JEO2391 (7)

<sup>(</sup>۳) د شرح الكبر ۱۹۹ (۱۸)

-0.5

وجهان عبد الشافعية ، أحدهم يدخير ، وانتاني يأخد بالأحلط كذا في الكبير؟، وهي اشرح المتهاج! - لو حكم النان بمثل وأحراث بفيه كان مثلبًا، أم بعثل آخر محير، وقبل. ينحن الأعلم، الد.

(﴿مَدُبَا)﴾) حال من جراء، أو منصوب على المصدرة، أي يهديه هديًا. أو متصوب على التحييز، كدا في التحصر، وقال أبو السعود، حال مقعرة من الشمير في بدر والهدي ما لِهَدَىٰ إلى الحرم من النعم، وتقدم قريعً أن المالكية استداوا بذلك على أنه رجب في الصغير الكبير، وفي تسعيد الصحيح.

قال الباحج (۱۱۰ فالدره يقدضي أن يكون ما بخرج من النحم جواء عن الصيد مما يجوز أن يهدى، وهو الجذع من الضاف، والشي ما غيره. ويهذا قال مالك وجديم أصحابه، الد.

ونقام أيضاً ما أحاب به الموفق بأن الهدي في الآيه معتبر بالمعنى، اهم. وتخللك عاد الشافعية X عبرة في المرجع بسن الأضحية.

وقال الجصاصي<sup>(4)</sup> قد الخدم في السن الذي يجوز في جراء الصيد، تقال أبو حيفة الا الجدز أن لقديل (الآ ما الجزئ في الأصحية واللاحصار، وقال أبو يوسف وصحد: الجزئ الحصية والمدنى على قد الصيد، والدئيل على صحه الفول الآول أن فالك هدي نمائل وحويه بالإحرام، وقد الصفو في سائر الهدايا الذي تعلق وحويها بالإحرام أنها الا يحزئ منها، إلا سايحزئ في الاضاحي، وأنصاً لما سماه الله تعلى هدياً على الإطلاق كان بمتراة سائر الهذابا المطلقة في القرآب، فلا يجرئ دون السن المقي دكرناه وذهب أبو يوسف ومحمد إلى ما روي عن حداهة من الصحابة أن في المروح جفرة، وفي يوسف ومحمد إلى ما روي عن حداهة من الصحابة أن في المروح جفرة، وفي

<sup>(</sup>١) الألمستواء (١/١٥٦)

<sup>(17) -</sup> فأحكام القرأي ( 1944).

\_\_\_\_\_

الأوب عناق، فأمه ما روي عن الصحابة فجانو أن بكون على وجه اللقيمة، الد.

وفي الهداية الله المجزاء عند أبي حنفة وأبي بوست أن لفؤم العبيد في المكان الذي فتل فده أو لغيد عند أبي حنفة وأبي بوست أن لفؤم العبيد في المكان الذي فتل فده أو في أفرب المواصع منه إداكان في بأبغ، فيُقوَلُه دوا عدل أم هو لحظيرُ في الفاء، إن شاء المناع بها هدياء وفهده إل بلعث عدياً، وال شاء الشنوى بها فعاما، ونصافى، وإن شاء صام، وقال محمد والشاهمي، بعب في الصيد اللفير فيما له تطيره ففي الظي شادة وفي الأرض عناق، ولي المربوع جفرة.

وقال أيصا<sup>(11)</sup>: إذا وقع الاختيار على الهادي لهادي ما للجرية في الأضحية، لأن مطلق اللج الهادي منصرف إلياء وقال محمد والشافعي، يحزئ صغار الدم فيها الأن الصحالة لـ رضي الله طبيع لـ أوجبوه مناقًا وجدية، وحمد ألي حيثة وألي يوسف يجوز الصغار على وحد الإطعام يعلي إذا تصفق، الالقال الرابعية والبحر ما يلغ قال الرابعية (12) العناق الأنبي من أولاد المعز دول العلام، والجعر ما يلغ ألمة ألمه من العناق، الد.

وقد عرف من مذا أن لا عيرة بالسن عند محسد بالتنافعي وأحمد. ولا يد من السن الدي يجزئ في الاصحة عند التنبخين من الحقية ومالت ـ رحمهم الله ـ، لكن الصغير يجزئ بالكبير عند مالت خلالاً لهما، كما نقدم في مسائل السمائلة لفصلاً

مذا، ولهينا مسألة الحرى خلافية وهي أن خبار تعبير أحد أنوع الكفارة الذلانة النفائل عبد عامه العلماء حلاقًا لمحمد، إذ قال. إن تلك وطبقة

AMMAR (I)

 $CW/O \otimes \mathcal{G} \cap \Omega$ 

٣١) - افتح النمو ١٤٠٥ ٨).

الله الكنية .....

الحكمين. كما نقدم مفصلاً في مسافل الحكمين، واستدل له صاحب اللهداية؛ بهذا الدفظ من الآية إذ قال: قال محمد: الحيار إلى الحكمين لقوله نعالى: ﴿ يُمَاكُمُ بِيهِ ذَوَا غَدُلُو اِبَعْدِي معمولًا، لأنه نفسير لقوله التعالى: ﴿ يُمَاكُمُ مِيهِ أَو مفعول لحكم الحكم، ثم ذكر الطعام والصباح بكنسة الوا فيكون الحيار إليهما: قلنا: الكفاوة عطفت على الجزاء، لا على الهدى يدليل أنه مرفوع، وكذا قوله تعالى: ﴿ وَلَا نَدْلُ أَيْكُ مِيهُا أَنْ مرفوع، قلم يكن فيها دلا المحكمين، وإسد يرجع إليهما في تفويم السلف، ثم الهناو معد ذلك إلى من عليه، الد.

( الله الله الكلية ) ) صدة المدينة ، والإصافة نفطية أي واصلاً إنهيها ، وقال الحصاص ، يتوغه الكدية ذبحه في الحرم لاحلاف في ذلك ، وكذا قال غير واحد من أتمة الفقه والتفسير ؛ منهم الرازي في الكبير ، إذ قال السميت الكعبة كعبة الارتفاعها والعرب السقي كل بيت مربح كعبة ، والكعبة إلمه أربد بها كل الحرم ؛ لأن الدبع والنحر لا يقعال في الكعبة ، ولا عدما ملازنا ، ونظير هذه الآية المحرم ؛ لأن الذبع بالحرم ، العرب العين بنوعه الكعبة أن يدبع بالحرم ، العرام الد

قال ابن رشد (\*\* أجمع العلماء على أن الكمه لا يحوز الأحد فيها دبع، وكذلك المسجد الحرام، وأن العمل في قوله \* فحقاً بناغ أنكلته أن إنها أواد به المحر بمكة إحسانا منه لمساكبهم وفقرائهم، وكان مالك يقول إنها المعلى في قوله \* فحقاً لناغ ألكته أكلته مكذ، وكان لا يجبز لمن تحر هديه في المحرم، إلا أن يحره بمكة وقال النافعي وأبو حنيه: إن يحره في غير مكة من الحرم أحزاً ها ها، وسيأتي من نصر مالك في "جامع الهدى، أنه لا يكون إلا يمكة الكن قال الدوم،

<sup>(</sup>١) سورة السائدة الأية ١٩٠.

<sup>(</sup>٢) - بداية المجهدة (٢) (٢٧٧)

رما يطهر من ملاحظه فوج الممالكية أن النحر بهش مثيلة بالالة شروط، مسطها الدردير، إن وجمت وجب النحر بهش والا يمكة، والعراد بها البلد لا ما طبها من مناول الدس، جرم به الدسوقي، وأنضأ من شرط الهدي مظلقاً عند السائكية النحسم بين للنحل والنحري، وسيأتي بيان الشروط الثلاثة في الجامع الهديء.

وشاية من هذا كاله أد من حكى الإجماع على النحو بالنحوم تجزّرُ، بل يختص عند مالك بمكة، أو منى، وسيأتي شيء من الكلام على دلك في النحر عي النحح، وأما الكلام على سواصع محر الهدايا مظلفاً، فيأتي في اجامع الهديء، وهذا أحد الأمعات السعلفة بهذه الابة.

والثاني: هل يحور يمحه هي عير الحرم؟ قال الموقى "أن أما حزاء الصيد ههو المساكين الحرم، نص عليه أحمد، فقال، أما ما كان بمكنه أو كان من الصرد، فكُنَّ مكنه؛ لأنه تحالي قاله: ﴿فَنَعٌ لَائِعُ ٱلْكُمْتَةِ ﴾، وما كان من عديه المرأس، فحيد حلقه، وذكر القاضي في فتل الصيد رواية أخرى أنه يضي حيث قدم، وهذا يحالف نص الكتاب، ونص الإمام أحمد في التفرقة بنه وبين حلق الرأس، فلا معول عليه، انهى.

وقال النووي في الساملة في ببان الدماء الواحية في الإحرام: أما الرمان نما وجب لارتكاب معطور أو ترك سأمور لا يختص بزمات بل مجرر في يوم فنح وغيره، وأما مكانه فيختص بالحرم، فيجب ذبحه بالحرم، وأو ذبحه في يوم فنح تغيره، لو يحزم على الأصح، التهيء.

رقال الفاري في هشوح النقاية ﴿ وَلُو وَمِع فِي غَيْرٍ أَرْضَ لَلْحُومُ لَا يَنْحُرُجُ

<sup>(</sup>١) (التعزية (١٥/ ١٤٥)

عن المهدة، إلا يذ تصدق على كل مسكين من اللحم بما يساوي قيمة نصف صاع من برء وكان وفاء مما قوّمه غذلاًن، انتهى. وقد عرفت آنه لا يجوز عند الماكية في غير مكة ومنى أبضاً فضلاً عن غير الحرم.

والثلاث: هل يترقت بيوم النحر أم لا؟ قال الموفق في «المغني" أن وله فيحه أي وفت شاء، ولا يختص دلك بأيام النحر، النهل. وبذلك فاقت الشافية، كما تقدم في المناسك النووية.

وفي اللهماية ۱۲ بحوز ضع هذي النطوع والمنعة والقران إلا يوم النحر، وبجوز قبع بقيه الهدايا في أي وفت شاء، وقال الشافعي: لا يجوز إلا يوم النحر اعتباراً بدم المنعة والقرال، ولناء أن هذه دماء كعارات فلا تُخْفَضُ يهوم النحر؛ لأنها لما وجبت لجبر النقصان كان التعجيل بها أولى، لارتفاع النقصان به من غير تأخير، يخلاف دم استعة والقران؛ لأنه دم نسك، النهى.

وما ذكره من مذهب الشافعي ـ وحمه الله ـ بحتمل أن يكون قولا فه ه وإلا فيخالفه ما تقدم عن النووي، ولذا تعقب عليه العبني في «البناية» فقال: هذا مخالف تما ذكره في كتبهم، فإنه ذكر في «الوجيز» و «شرحه» و «التشمة» وغيرها: أن اللم الواجب في الإحرام، إما لارتكاب محظور، أو جزاء ترك مأمور، ولا يختص بزمان، فيجوز في يوم النجر وغيره، ابنهن.

والرابع: على يكفي النحر والذبع أو يجب بعده تفرقة اللحم أبضاً؟ قال الباجي<sup>(٢)</sup>: فإن نحره بعني أو بمكة، فأو د أن يطعم منه مساكين الحل بأن ينقل ذلك إليهم جاز ذلك، فيما حكام المقاضي أبر الحسن عن مالك، وبه قال أبو حنيفة، وقال الشافعي: لا يجود أن يُفرِقه إلا في الحرم، والدليل على ما نقوله

<sup>.(10 - /0) (1)</sup> 

<sup>(</sup>۲) خالمتان (۲/۲۵۲)

.....

أن هذا هذي جراء أصود المحاز أن يصرف إلى فقاله الحل أصلى فلك إذا وقع النهم في الحرم، وأيضاً فقد صار بالبحر طعاماً، فنصل كنصاحة بالحرم، أشهى،

وقال الموفق "أما وحب تجره بالعدم وحب تعرف لحمه يده ويه فال السافعي، وقال مالك وأنو منتفد إله فيحها في الجرم جار تفرقه لحمها في البحل، ولما الله أحد مقصوف الدلت، فأنو يجر في مجل كالشيخ، ولأنه الدوتول من ترجما الجرم النوسوة على مساكر ما وعال لا يحصل المطلم عيرميم ولاله للمث للخص بالنجام، فكان حسفة مختصا به كالطواف وسائر السائلة، وشهى

وقال القاري في اشرح السام <sup>694</sup> ويجوز الا ينصدي للحم الهدي خيل مسكيرا واحماء أو مصاكيرا، ولجوز الصافة في الأماكل كلها صداء، ولا يختص الحرم خلاماً أمرانا، ويدفط بالسح، فلو شاع بعده لا شيء عدم لأن المقصود هر الإراقة، شهل

قال امن الهدام أن رونك العالم عين البدي أحد الواحبات علم أل تسل الدواد مجرد التصدق باللحم، وإلا لحصل التسان بالقينة أو لنحم بشتراه، الل الدراد التقرب الاواده مع النجاق بلحم العونان، وهو تبع منسم للطصوده، فلا يتعام الاحواء الدواته عن لنداويف صدا له موتى الارائة أحرأه بخلاف ما لمو للرق تبها المتهى ولدك قالب المالكة.

فادرال، ويراد وإن سوق الهدي الواحب، أو نلف المداداجة أو لجره

<sup>(</sup>۲۰ ماکستان (۲۰ د ۱۹۸۸)

 $<sup>(</sup>T^{(1)}(Y_{\underline{-}},Y_{\underline{-}})) \cap (Y_{\underline{-}})$ 

الملاء فانتج معلوم المحراك أماما

\_\_\_\_\_

أحراً، الأنه بنّع معلم لا فيلم، النهي الوان سرق أو نتصب قبل النفرقة لا يجاري: عبد الشائعية، قبما صرح به البحيرمي في هامش فشرع الإقباع<sup>(1)</sup>

والخامس، على بحور التعينان به حياة قال الموفق إذا احتار الدئل فبحه وتصدق به حياً على المساكين؛ وتصدق به على مساكس الحرم، ولا بحزته أن تنصدق به حياً على المساكين؛ لأن الله تعالى مساد عداً ، والهدي يحب ديحه . انتهى.

وكفّا قدا الرواي في الكدرة، ولفقه المعنى للوقه الكعبة أنّ بديح القعرم، فإذ دفع مثل العليد المقتول إلى الفقاء حيّاً لم بحد، بل بحث دبحه في الحرم، يهي.

ومه حزم في هامش الأشوارات كمها سيأس في الدحك العاشو من ساحث الإطعام، مهم جرم الل عاملول بذاهال نصابه قول صاحب النابرة: يدلح بمكته. أداد بالشبح أن السواد التقرب بالإواداء فلو سوى يعلم أجواد. لا أو اعدال م حياء الشهى.

والسادس ما قال الجرقي الرمز وجبت عليه ردنة، فديح سبطاً من العنم أجداً، قال الموقع الله المعرقي الرمز وجبت عليه ردنة، فديح سبطاً مع المعتره عليها الموقع الله وقال عاليها الله ما كالت المدنه واحمة بنقر، أو حراء صبد، أو كذرة يطاء وقال الن عقل إبها محرئ دلك عند عدمها في ظاهر كلام أحمد الأن ذلك بدل عنها، فلا يصار إليه مع وجودها، فسائو الأنعال، فأما مع علمها فيحول، لما يوى ابن عباس قال أن النبي في رجل، فقال الاعلى بمنة وأنا موسر لها والما والمناورة الما الما على بدنة، وأنا موسر لها، ولا أجدها فالمتربها القامرة الذي يحج أن يناع سنع ساء، فليحهن رواد أبل ماجه.

<sup>(10)</sup> انظر (الإنتاج ۲۰۵۳)

<sup>(</sup>٢) (التعلق (١٥/١٥١)

وبدلك فالمت الحنمية، ففي اشرح المبادية، فإن للعت فيمة الصبد بدلة، أو غرة إن شاء المتراها بشيمة الصيد، أو الشترى بها سمع شياء، إلا أن شراء البداة أفضل من الأغلام، وإن قضل ضيء من القيمة، إن شاء أشترى به هديا أخر إن بلده، وإن شاء صرفة إلى الطعام، النهيء،

ومن فشرح الإنباع؟ في اللاف النمامة بدلة، فلا تنجري نفره ولا نسلغ شياب أو أكثر؛ لأن حراء اللمبيد ترعى فيه المماثلة، انتهى

والسابع: ما في فانتعرب: من وحيث عليه يقرة أجزأته نصة؛ لأنها أكثر الجمأ وأرفر، ويجزته شلخ من الفدرة لانها تحزي عن المثلة فعن المقرة أولى. التهل

وفي «الروب المربع<sup>400</sup>ة لحزئ عن البنلة بقرة، وقو في حزاء حبيد المحكمة، وهن صع شباء بلنة أو بقرة مطلقاً، النهي،

والثنامين: ما فيه المعوفق"". من رجب عارة سبع من العدم في حراء الصيد لم يجزفه بندة في الظاهرة لأن سبعاً من لعدم أصب لحداً، فلا يعدل عن الأعلى إلى الدس، وإن كان فلك في نقارة محطور أحزاً، بدلة، لأم الدم الواجب فيد ما استبسر من الهدى، وهو شاة أو سبع بدله، النهى، قلت: لكن تشام عن الروضرا أنه يكمى مطلقاً، فأمل.

والهاسم أأما أمكى السجيرمي عن شارح اللمنهج أأ وحزى فداء الذكر

<sup>(</sup>۱) - ۱۵ روحن السريع (۱۱ (۱۹۲۵).

<sup>(</sup>۲) - المعنى - ۱۴۵۸/۵۱۱.

الْ كَفَّارُأً طَعَالًا مَنْكِكِينَ ....

بالأنشى وعمكسه، اهم. وتقدم في بيان السمائلة؛ إن فادى الدكر بالأشى جاز، وعكمه في أحد الوحهين.

والعاشر: ما قال ابن رشد: لم يختلف هؤلاء الفقهاء في أنه لا يأكل من هذي جراء الصيد، أم.

الْحَالَةُ كُفْتُرَةً طَمَّناتُ سُتَؤَكِيزَهِ ﴾ وفيه أيضاً عدة أبحاث لابد من ذكرها.

الأولى: في القراءة. قال الراوي في اللكبية أنه فرأ قافع وابن عامر ﴿أَوْ كَمَارَةُ لَلْمَامِ﴾ على إضافة الكفارة إلى الطعام، والباقون ﴿أَوْ كَشَرُهُ﴾ بالرفع والتنوين و﴿مُطَالُهُ مارفع من غير نديى، اهـ.

وقال العيني أنه مرفوع على أنه خمر مستدا محدوف، أي هي طمام مماكين، ويحوز أن يكون مدلاً من كفارة، أو عطف بيان، وفرئ بالإضافة كانه قبل، أو كفارة من طعام مساكس، كفونك خاتم نضة، وقوأ الأعرج فأو كفارة طعاء مسكس، بالإفراد، لأنه واحد دائم على الجنس، الد.

والثاني: أن لفظة أأوا للتحيير عبد الجمهور خلافاً لؤفر، ورواية الأحيد وبعض السنف، قال الحصاص الله الله في هذه الأية من الهدي والإطعام والصيام، فهو على التخيير؟ لأن أراء يفضي ذلك، وروي نحو ذلك عن ابن عباس وعبل، والحسن ويراميم رواية، وهو قول أصحاب، وروي عن ابن عباس رواية أخرى، أنها على الترنيب، وروي عن مجاهد والشعبي والسني بحوده وعن إيراهيم زواية أحرى أنها على الترنيب، والصحيح الأول؛

<sup>(</sup>٢) المانضير الكيرة (١/ ١٠٠١).

<sup>(</sup>۲) - اعدة القاريء (۲/ ۱۶۳).

<sup>(</sup>٢) - الحكام القرآن (٣) (٤٧٥)

فلت: هكذا حكى عن الإمام أحمد غير واحد من بغلة الدة هب، لكم مبني على إحدى الروابات عنه السرحوحة، قال المدوقة (11) إن قانو الصبد مغير في الجزاء بأحد هذه الثلاثة بأيها شاء كفر، موسراً كان أو معسواً، وبهذا قال الشافعي ومالك وأصحاب الرأي، وعن أحمد روابة ثانية أنها على المربب، قيجب البش أولاء فإد لم بحد أطعم، وإن لم بعد صام، وروي هذا عن ابن عباس والدوري، لأن هدي المنعة على البرنيس، وحله أوكد هند؛ لأنه بغيل معظور، وعنه روابة ثانية أنه لا إطعام في الكفارة، وإدما ذكر في الأبة ليعدل به تصيام، لأن من فنه على الإطعام قد على الديح، هكذا قال من عباس، وهو قبل الشجيع وأبي عباض،

ولنا قول تعالى: ﴿ أَوْ كُلُّنامُ فَكَانُ شَنَكِينَ ﴾ \* الأمة، و أوه في الأس

<sup>(</sup>۱) - التعلى ( (۱/ ۱۵ ال).

<sup>(5)</sup> سورة المنفية الأومالات

......

منتخبير، ووي عن ابن عباس أمه فالد كل شيء أو أوه فهو مجبر، وأما ما ""
كان فاند لم يرجد، فهو الأول الأول، ولان مطلف هذه الخصال بعضها على
بعض بأوه فكان مخبر ابين ثلاثتها، كفدية الأول، وقد سمى الله تعالى الطعام
كنتره، ولا يكون كنتره ما ما بجب احراجه، وجمعه صماما فالمساكين، وإلا
بحور صرفة إليهم الا يكون طماما لهبه وقولهم، إنها وجب بقمل محظور،
بعثل ندته الأدن على أن لعظ التصل صريح في التحب، فليس قرك مللولة
فياما على فقر الديمة باولى من الدكس، النهى،

رفال الباحي <sup>6</sup> تعلما فقر التخيير الرغدا بقدت ألى حيمه والعشهور من مددت الشافعي، ورزي عن إبل سيرين ألينا على الترنيب وحكي مثله عن الشافعي في القديم وأصحاره بكرونه، اللهي

والفائدة الما قال الحصافي في الحكام الرائدة أنه المادد في المدير الطعام، فعال السلطام، فعال السلطام، فعال السلطام، فعال السلطام، فعال السلطام، فعال السلطام، فعالم، ويطعم كل مسكيل بصف صالم، وروي عن السلطاء أيضاء والعمل الموجود ومنسب صالم، وروي عن السلطاء أيضاء والأولى، في أصحابته، والثاني الميح، محافد أيضاء والأولى، في أصحابته، والثاني المرح، وثانت ألم جراء العملاء فعال كان الهادي من حيث كان حزاء معشره بالصداء إلما في فيت أو في نظيره وجب الذيكون الطعام مثاه، الأنه قال، فيجراء مثل ما في إلى قوده، كثارة طعاد مساكن، محمل الطعام جزاة وكثارة فالمبداء فاعتباره على من العيد، والعيد، والعيد،

<sup>113</sup> أبي ما كان عي العراق الفط ولان له موجد فهر علي المرابب أوفرا عمره

 $<sup>-(747)(6) + \</sup>frac{311}{2}(6) - (6)$ 

<sup>(194</sup> B) (T)

.....

وأيضاً قد انتقوا فيما لا نظير له من النحم أن اعتبار الطعام عما هو عليمة الصيد، فكذلك فيما له نظير لان الآية مسطمة للافرين، فقت التقنوا في احتمالة أن المراد اعتبار الطعام نفيته العبيد كان الأحر منك، انتهى، قبت: والحناطة مع النبائدي والحناطة مع المنافعي والحدادة والسنائدة والسائكية مع الحدقية والعربية المعلية المنفول عند مالك وألي حنيفة وأصحابه وحماد والراهيم، التهى،

ونيال المهوفق<sup>111</sup> منى اختبار المطعام فإنه أيقوم الممثل بدراهم، والمعراهم بطعام، ويتصدق به على المعمالين، وبهدا قال الشافعي باراحمه الله ، وقال مالك مقوم المعسد لا الدخل، لأن السفوس إذا وجب لأجل الإثلاف، قوم السنط،، كالدى لا مثل لما، وثناء أن كل ما تلف وحب فيه المثل إذا أوم الرمن فيها منه، النهي

والرابع: هي فينيه النقويد، والحمهور على أنا أبنوم تصيد أو المدر بالدراهم والدراهم بطعام، كما تقدم في كلام الدونق. وبه قائت الحقية، قال الحصاص قال أصحابيا. وذا أرد المرطعام السري بفيمة الصيد طعاما فأصمه، وكذا التنادية أقال النووى في السناسك، فيم مجلر إن شاء أحرج المثل، وإن شاء قومه وراهي، واشترى به معامل، الصدق، وإن شاء صام، التهي.

واحتلف في ذنك المالكية، قال انساجي<sup>69</sup> فد اعتلف أصحابتا هي دلك، فغال يعيني: لِنَظْرُ فَمُ بِشَاعِ الصِيد من نفس، ثم يحرح قدر شاعهو طعاماً، ويعلق هذا مال الل الفاسم وسالم، وقد قال في المعارفة، ينظر إلى

<sup>(</sup>۱) - مسيخ نفاري- (۷/ ۱۹۷۶).

<sup>(1) -</sup> السعى • (4/ 1955).

<sup>(</sup>۴) (البيقي) (۲۱۷/۲۱).

.......

مه يساوي من التقدم، وسعم قلت قال امن السوار، وحد قول بحيي، أن من الخيران عالا وبده قول بحيي، أن من الخيران عالا وبدة لم تغلومية والنعب، فوحل أن يكون الاعتبار بمضاوء، فون فائت لا يعدو في سيء من الحيران، ولوار عبدًا الفيمة لاعدب مع كثير من الحيران، ورجه الرواية النائية، أن الحيوان كله أراعي فيمه على حسب ما هو حيل اللاف، ولا الشراة في حيل الكون عبد حيل الشواء التهياء ما فويلة جاده، ولا الشراة في فيسه ما فويكن عبد حيل إنلاف، النهيا،

وقال مدرفير" أن إيلغام ينبية المنبد لللله أي يُقوَمُ حيا كبيراً لطفام لا يدراهم، ثم تشتري لب طعام، قال المسوقي القوام، أي يقوم الله إلغ أن خاله كم تساوي هذا الصيد أو كان حيا كبيرا من أغلب طعام هذا السحل، فعدا، كذال فيحكمان عليه بدالات الهي الذات وحدُه لكيفية في تحدار المحمد في العوائم، كما سيأني في أنجار المات.

والخامس؛ هل يقرم الصيد حيا أو مدوحا؟ قال الماحي<sup>665</sup> إذا لله بالروالة الثانية أي المدكورة في البحث الرابع، فيه نقوم حيا، وهو المعروي على مثلث، أنه أبنا تناء، قيمة على الصعة التي أتنته عدلها، وإن فلم يوواية يحيى من مراعة المشعر، علمه لا سبكن أن يقرم حيا، وإنما يعتبر مقداً للحدة بعد درجه، وكو عمد من شبع من تجمعه التنهي، وتعلم لوينا ما قال الدروير ال يقرم حيا قيرا، النهي

رفي أسرح القات أكال في يتوم الصيد حيا أو مذبوحا لحماً كالما في حق المائث اليقوم حياً ، وأما في حل السرح، فمباوة بعضهم تعهم أبه يقوم حماء وصرح في المنجفة بالديفوم بجداء النهي.

<sup>(12)</sup> والشرح مكيرة (14 14)

<sup>(</sup>۲۱) التاريخي والراز ۱۸۲۸ و

 $<sup>(</sup>T)(\mathbb{E}_{p^{*}}) \cdot (T)$ 

قال ابن بعيم في البيعر الم<sup>191</sup>د وهي الاحتفادة؛ إذا كان المراد من الجراء القيمةُ بقوّمُ المدلان اللُّخم لا الحيوان، والمراد أنه يُقوّمُ من حيث الدات لا من حيث الصفة، لاتها أمر عارضي، وقو كانت الصفة بأمر خلفي، كما إذ كان طيراً بصوت، غاردادت فيمته اذلك، ففي اعتبار ذلك في الجزاء رواينان.

ورجح في النساليم <sup>(17)</sup> عتبارها بخلاف ما إذا أتلف شيئاً معلموكاً. فإن الفيهة تعتبر من حيث الذات والصنات، وليس مرادهم أنه يقوم لحمه عد فتله. وإنما يقوم وهو حي باعتبار ذائه. شهي.

وفي اشرح الإفتاع ا<sup>47</sup> إذ كان الصيد مما لا مثل له أخرج بقيمته طماماً، فال المجبرمي. قوله: بقيمته أي حياً، فلا يرد أنه لا فيمة له بعد موته إد لا يحل، انتهى.

والسائس: في مكان النقويم، قال الرائين: اختلفوا في موضع التقويم، فقاق أكثر الفقهاء: إمما إنفؤم في المكان الذي قتل الصيد فيه، وضال الشمسي: يقوم سكة بشمن مكة: الأنه يكفر نها، النهى

وفاق الجصاص: قد اختلف في مواضع بقويم انصيد، فقال إبراهيم! يقوم في المكان الذي أصابه فيه، فإن كان في فلاد، ففي أقرب الأماكن من العمران إنها، وهو قول أصحابنا، وقال الشعبي! بقوم يمكة أو ستى، والأوق هو الصحيح؛ لأنه كنفويم المستهدكات، فيعتبر الموضع الذي وقع فيه الاستهلاك، لا الموضع الذي يؤدي فيه الفيمة، ولأن تخصيص مكة ومني من بين ماتر الفاع تحصيص الآيه بعبر طيل، فلا يجوز، النهي.

<sup>(</sup>۱۱) د ليجر "رانق( (۳۱/۳).

<sup>(</sup>ET) (Y) (Y)

<sup>.(((</sup>vr /r) (r)

\_\_\_\_\_

وقال الناجي (٢٠ اللي قالم حماعة أصحابنا أنه تراعي قيمته حيث أصاب التعبيد، إن كان له مناك قيمة على أصاب التعبيد، إن كان له مناك قيمة على أنه نكن له حماك قيمة الآلة ليس لموضع المنبطان النقل إلى الوجه المواضع، ويجلس لا يراحي أيسا دلك لوقت وذلك الأطاب الأن القيمة أنه للحالمات لا سلاف الاوقالات، وهذا على أنوال يحيى فلا يراعى نبي، من هذا، وإلما يراعي النبيج حاصة من حسن دلك الصيد، النهى

وقال الدردس ويمتبر كل من الإطعام والبلوبيم يسجل التلف، وإلى لم يكن له قملة ملحل اللهب يدريه، التهلي.

وكذا عند النجاعية قدي «الهداية»<sup>(2)</sup> الغوم العليد في المكان الذي قتل فيه أو أفرات المواصح منه إذا كان في مربع، النهى

رأمة عبد الشافعية قديم تمصيل. تكره أمنز العروع، ففي الثارع الإقاع!!!!! عشر فيمة الدثلي والطمام في الزمان يعالة الإعراج على الاصع، وفي الدكان حميع العرم؛ لأنه معن اللمع لا يسحل الاتلاء. على المذهب، وعبر المنظل تعلير قيمته في الزمان معال الإللاف، لا الإعراج على الأصع، وفي الدكان بمعل الإنلاف، لا بالعرم على المدهب، التهي.

وحزم بهذا التعليل النووي في امناسكة أأوبه قالت المختلف، كيد فصله الدون، إذ قال، وهو محل إن شاء فذاء بالتعليم، أو قوم التطليم بالراهم، ونظر هؤ تجيئ به معاماً فاطلمه، ويعتبر فيمة النشل في الحروم الآله يعمل إخرامه، وقال أبقياً إلى فان طائرًا فناه يقيمه، وتعلم القيمة في موضع إثلافه، النهي

<sup>(4) -</sup> الأربعي (1) وجوء

Mrs 33 W.

ONE TO (#1

والمسامع: (مناك التقويم، (نقائم فرينا من اشترح (لانسخ) (ما فالمناه الشاهرية (ما يعامر في اللينلي رمان الإفراع، دفي غير المدي رمان الإيلاف، وأن عد الهارتيم، فنصر القدم رباك الإيلاف، تعد يندم فن الباحر،

الذل بنا ودراء والحراد بحكم صالس مثله أو إطعام بقيمه الصيف علمه بوم فالتصور لا يوم تقويو الحكمين والا يوم النعاب، النبي

وفي أفشوح المدرب ( أن ويعشر الرمان الذي أصابه أي الصيد فيه على الأصع لا علام الأصع الفيلة بالحلاف الرمان التعي

والثامن: في مدار الطعاد، قال العرقي أو فيم النصر بدراهوه وينظر أمر رويي و طعادا، فاطعم في سيتين عدا، قال الدولياً أن والطعام المحرج و الذي يعرب في النظرة وفاية الأهيء رهو المحتمة والشعير والتعمر والوسعة ويحتمل أن يحرق أن ما مدى طعاء، للحولة في إطلاق اللنظاء وعطلي فل مسكلي سدا من أساء كما يداي زلية في كدوة الهميل، قاما لقية الأصناف فلصله عام لكل مسكلي، من عمله احمدت عقالة إن أطعو برد قمد طلام يكثر مسكلي، وإن أطعد نموا فلكل مسكلي الإحراق من عليه الحديث وقال أراه وفي الحديث في الكل مسكلي الإحراق من عبر الدر الله من يحتف صاغ الاحراق مم يرد المسرح أن ورد عالم إلى علام المساكيرة والا توعف فياء فيرد إلى علام التي

رغی دائروس السریع <sup>۱۳۱</sup> یخیر محزد فلمند من مثل آه نفوسه مدراهج. مندری بها فاعاد یجون می مطرد امر باشرح نشله می نفیاده، فیطعم کل اسکن مهاری کار الطاعاء برا وازا فلمس، اصهی

 $<sup>\</sup>alpha \in \{0, \infty, \alpha\}$ 

ONE 2017 Aug. 187

<sup>47 (2.10)</sup> 

وأما الشاقعية فحكى عنهم الرازي في التفسير الكبيرا وابن رشد في الذبناية أن بطعم عدم التفييد، الخبناية أن بطعم عدم التفييد، وفي المحتاج، وحبث وحب صرف الطعام إليهم في غير دم التغيير والتفدير لا يتعين لكل منهم مده بل دجوز دونه وفوقه.

ومي فشرح الإقباع<sup>(٢٠)</sup> ولا يحزنه الهذي ولا الإطعام، إلا بالمحرم مع النفرقة على مساكبته وفقراته بالبق، ولا يجزئه على أقل من ثلاثة من الفقراء أو المساكين أو منهماء النهي، وبهلة جزم ابن حجر في اشرح المناسك! حتى قال، إن أعطى الاثبن حرم للثالث أقل ما يقع علم، لاسم.

وفي الروضة المحتاجين!! إذا فرق الطعام لا يتعين أن يكون لكل مسكين مداء مل تجوز الريادة عليه والسقص عند، لمكن هذا في غير دم المحلق رما ألمحق الهاء انتهى والمرا؛ بما ألحق به قل الظفر وغيره لا الصيد.

و حكى ابن رشد عن مالك تحديد المد لكل مسكين، وبه جرم الدردير<sup>(9)</sup> إد قال: ولا يحزئ زائد على مد لمسكين ولا الناقص عن المد، بل لا بد من مد لكل مسكين ويكمل الناقص، قال الدسوني<sup>، أ</sup>ي من الأمداد وجوباً. انتهى.

وقال الباجي<sup>655</sup>: بغرق من هذا الطعام مدأ لكل مسكين بمد ثلبي ﷺ: لأنها كفارة، والكمارة الإطعام فيها مد ذكل مسكين، فإن كان في الطعام تحشرُ للذي يعطى لمسكين، ولا يلزم حيره لأن الإطعام إلما كان بالفيمة، وقد استوقيت

<sup>11</sup> مداية المجنهرة (١١/١٥٤).

<sup>(</sup>TYO/T) (T)

<sup>(</sup>۴) والشوح الكيوة (۲/ ۱۸۰

<sup>(3)</sup> تطر فالمسفى (7/ ١٥٨).

تقيمة فيم بالاحراج، راو قيل. فيم بالرم جنره لا بيعه عندي، لأن ما رمطي كل ملكين مفد، لا بنعص. اللهي

وفي اللهد قالاً إلى النبري بالهيئة فعاماً بصدق على كل منكس المناف صاع من بدأو عد ما من تحرد ولا يحول أن تطعم التسكين اقل من تصف صاع لان الطعام الدادكور التصرف إلى ما هم التعهود في النبرغ، فإن فقس قبل من تصف مدع فهم النجر إلى شاء قصاف الداويات والاثاء حام عند يوم كاملاً، النهى، ومان فيا حد اللهم فيختاراً أن إلى حواز النفريق، بكن قال إلى طاعهي، إله محالف لعامة لاداء السفهياء انتهى، وفي الأساس المناف المطر أكار من تصف مناخ لعقير فهواد في عرائد بالعوج، وعليه أن وكامل العسام، النهى

والتاسع في شراه بالطعام، وتقلع عن السغين، في فلك قد لاك، والها فشرح الإنجاع، أكبراه بالطعام، وتقلع عن السيني، في فلك قد لاك، والها فقال السردور ويكول من حل طعام أحل الفلاء السكان، أشهى، يعني من غالب مون النقاد، وفي أشرح النقاب، في سرابط الصدقة الذي العشر رافع اللو وفقيقه وسريته والشعير مدفقه وسوعه والسعر والوبيب، فهام أربعة ألواغ فا خالس لن أبراء أنها ألواغ فا خالس لنها المعرد عن العلاء، وأما أدياه من ألواع الحبوسة فحكمه كما السطعومات من الأسعاء، فلا يجود أداؤه، إلا ناحمان الخيمة، كالأراد و تدرة والدين والأفطاء وكما المحز ولو من لا يعتر في الهيئة، الشهى

والعاشر: هل يجوز إجراح القيمة فال الموفق أذا في عال الصاد العشيء

Christon

Sec. 2. (1)

 $ATM_{\mu\nu} \in (7)$ 

<sup>(1) -</sup> لمنفئ (4) (1)

ولا يحري رخراج النيمة الآن الدائماني من لين للإله أعياء ليست القيمة هنهاء المراف في بيان ما لا عن أناء على يحود إحراج المنمة فعم حضالات.

أحمدهما: إذا يجول وقع فناهر لهول أحمد من والبة حملي، لأنه حراه صدر صد يجز رهوج السند فيه كالذي له طن.

المثاني المحور يحراج النهمة لان عدد الرصي افد سند قال لكعده الده حدث على فقلك؟ فدل الدرصيل، قاله: احمل الما معلم على عليك، وقال عظام التي تعقيد الشقياد فرقو، وظاهره تعالج الدراهو الواجاة، التهيء

دي ديرم المنابعة للحرد أدام القيلة في الكل داخم أو لداني الاقلومة أو عادها أو ما مناه من الامتعام النبي، وقال الفرها عن بيان الحرام أو ا المعام عيمة القليب، فإن الدسوتين أما لو قومه للراهم أو هراس وأعمل ذلك، فيه لا يجرئ، ويوجع له إن كان بالراء النبي

ربلي اطامش الأنوار على فول التنفيقية الونقجير في حواة الفليلة المنتنى الراج عليم من كلامة أنه لا ممرة إخرامة حيا ولا تقويم فصيمة كما فالله مالك والالإخراج التراهم كدافاته أنو جنية النهى

علك الن السلام الحديموا في موضع الاطعلام، فقال مالماء في المعرضع

Mark to Campaga and Section

الذي أصاب نبه الصبد إن كان، لم طعام، و لا تعي أقرب المواضح إلى ذلك الموضع، وفاد أبر حنيفة: حيث ما أطعم، وفاد الشافعي، لا يطعم (١ السكين بكاء النهي

قال النووي في الماسكة. أو كان تصفق بالطعام بدلاً عن الدبح وجبت تعرفه على النسائين السوحردين في الحرم ذاللحم، ولو كان بأني بالصوم حار أن يصوم حيث شاء، الأنه لا خرص للمسائين فيه، انهي،

وقال الدردير "". ويعتبر كل من الإطعام والتقويم بسجل التلف، وإلا فيغُرّب، ولا يحرئ تقويم أو يطعام مغير ما ذكر من السجل أو دويه، قال الدسوقي " حاصيه أن إذا أخرج الحراء من النصم اختص بالحرم، وإن صام عجيت عبد، وإن أر د أن يخرج طعاماً، قلا بد من اعتبار القيمة طعاماً بمحل التلف، ولا بن من دفع ذلك الطعام نقشراء دلك الدحل، النهي.

قلت. طاهر هذه الأقاويل وجوب الإطنام لفقراء هذا المحل، وظاهر ما سيأتي هي حامم الهدي من كلام الناجي استحاله هامل.

وقال العبني" أن المتموا في مكان هذا الإطعام، فقال السافعي المحته المحرم، وقال مانك: يطعم في السكان الذي أصاب فيه الصيد، أو أفرت الأماكن إليه، وقال أبو حبيفة: إن شاء أطعم في اللحوم وإن شاء في عبره، التهى وغالم من دائد أن ما حكى يعلى نقله الطاهب من موافقه الحطيم أمائك ليس بصحيح، فإنهم لم يقيده بعرضع الإنلاف أند فيده والك.

أَمَالُ الجَمَاصُ (\*\*) والدليل على حوارة حيث شاء قوله تعالى: ﴿ أَوْ كُفِّنَرُهُ

<sup>(</sup>١) الماكتون الكبيرة (١٥٠/١١)

<sup>(</sup>۲) افسندهٔ نقاری (۲/ ۲۷۷).

en (1979) - فأحكام القرائية (1979)

## او عدل کال جهام ......

طَمَالُ سَكَايِنَ﴾ وذاك عدوه في سائرهم وعبر حالة الحصيصة بسكانه، إلا بدلانا، ومن نصره على مسائيل مكان فقد خصل الأبه بعير دليل أوأبطأ ليس في الأصول صدقة محصوصة بسكان لا يجوز أداؤها في غيره، فلما كان ناك فسائة وحب حدازها في سائر الهو ضع بال أخر با ذكره

والثاني عشر ۱ ما قال الرزقاني ۱۰ الافلاف بي جمع مساكيل فحهنا و لا ه لا يطعم في قال الصيد مسكيل واحد بل جساعة، التهي، وبي الدر المحتارون لا محرز آل بدفع قال نظعام إلى مسكيل و حد فحها يحلاف الفطرة؛ لأو اتعدد مصوص عليم: التهي.

قلت: ونقام في المنحث الحامل: أن الواحب قد لكل بسكين فقا المالكية لا وكل ولا تطفه وكذا عند المحفولة ولا أن أو يت عدهم الصاع أو نصفه وكذا عند المحفولة ولا أن أو يت عدهم الصاع أو نصفه وكذا عند الحابلة في المرجع عدد من المد من المر وتقال من عرفه وأما عند الشامية، فالواجب تقريق الطعام على ثلاثة مساكيل، قال النوري في المالكية، وحت تعرفه على السائين الدوجودين في الحرم، قال النوري في فترجه: تعيره بالمستقى بقتدى أنه لا در من الصرفة على ثلاثة مساكيل طائلة على عليه الاسم، النهو مساكيل طائلة الاسم، النهو مساكيل طائلة المالية عليه الاسم، النهو

(هِفَرُ عَذَرُ رَبِّكِ مُمَارِاتِهِ) وَفِيهِ أَيْضًا عَدَةً أَرْجَاتُ

الأولد: ما قال القراء المعال ما عادل من غير جسم، والعدل المشيء تقال: عادي عال غلامك أو شامك، إذ كان عندك علام يعمل علاماً، أو شاه تعدل ساء، أما إذا أردت قسته من عبر حسه بصائ العين، فقيت عدل، وقال أبو الهيف العدد العش، والعدل القيمة، والحدل اسم حمل معلول بجهل أمو مسؤى بدء والعلد تفويدك الشيء بالشيء من غير حسم، وقوله: صياعاً نصب

<sup>(</sup>١) عشرج الزرواني (٢) همان

على الجير، قاله الوازي في الكبير، الله

وقال العيني <sup>17</sup>. الفرق بينهما أن عالم الشيء بالقنح ما عادته من غير حنده، كالصوم والإطعام، وعدله بالكسر ما عدل به في المقدار، ومه عدلا الحمل؛ لأن كل واحد منهما عدل بالأخر حنى اعتدلا، كأن المفتوح نسمية بالمصدر، والمكسور بمعنى المفعول، وقال البيضاوي: هو في الأصل مصدر أصلى لنهفعول، وقرئ بكسر العين، وذلك إشارة إلى الطعام، واصياماً تعييز للعدل، انتهى،

والثاني: "أن في مقدار الصيام، فعن الإمام أحمد أنه يصوم عن كل مد يرماً، وهو ظاهر قول عطاء ومالك والشافعي؛ لأنها كفارة ديحلها الصيام والإطعام، فكان اليوم في مقابلة الهد ككفارة الظهار، وعن أحمد أنه بصوم عن كل صف صاح يرماً، وهو قول ابن عفيل والحسن والنخمي والثوري وأصحاب افرأي وابي المنفر، وقال الفاضي: المسألة رواية واحدة، واليوم عن لمد يُزُ أو نصف صاع من غيره، وكلام أحمد في الروايتين محمول على اختلاف افحالين؛ لأن صوم اليوم مقابل يوطعام المسكين مُمَدُ بُرَّ، أو نصف صاع من غيره، النهى،

وفي النووض المربعة: ويطعم كل مسكين مدأ إن كان برأ، وإلا فعدير، أو يصوم عن كل مد من البر يوماً، وإن بقي دون مد صام يوماً، انتهى، وجزم في جميع فروع الشافعية يصوم يوم مكامه، فاقوا: فإن الكسر مدَّ صام يوماً. النهى.

<sup>(</sup>١١) - التعميم الكبرة (١٤/١٤/١ ٨٠) ط يبروت

<sup>(</sup>١) - اهمينة الفارية (٧/ ١٧٣). -

<sup>(</sup>٢) الطر (اسعلي) (١٤/١٤)

وقال الدردير<sup>(۱)</sup>: أو صبام أيام بعدد الأساد لكل مد صوم يوم. وكمل كسر المد وجوباً عن العموم إد لا يتسور صوم بعص يوم. التهي

رفي الهداية الأ<sup>455</sup> إن اختار الصيام يُقوَّمُ البقابِ لُ طعاماً، ثم يصوم عن كل تعلف صاع من لم أم صاع من تمر بوطاء لأن لندار العليام بالمقتول عبر ممكن إذ لا قلمة للصيام، عقدرناه بالطعام، والتقدير على حدا الوجه معهود في المترع، كما في باب العدية، فإن فضل من الصعام أقل من نصف صاع، فهر مخير إن شاء تصليق به، وإن شاء صام عنه يوماً كاملاء النهي.

وهذا مسي على جواز تعريق الجراء عند الحنفية كما سياني -هذا. والعنك قد عرفت أن ما حكى الموقق من مرافقة أحمد لأمل الوأي الداقب ليس تصحح، فإن قولد لارضى الله عنه لـ: مد من حنطة وتذان من عيرها، وقولهم لـ رضى الله عنهم لـ. مدان من حطة، وأربعة أدداد من عيرها.

والشالث: ما قال السوقل<sup>(4</sup> [ذا بقي ما لا يعدل كدون العد صام يوماً كاملاً، كنشك قال ععله و تسخمي وحماد والشافعي وأصحاب الرأي، ولا نعلم أحداً خالفهم، لأن الصوم لا يتبعض، فيجب تكميله، النهي. قلت: وتقدمت الاقوال في وفن ذلك من فروع الانمه الأربعة فرياً.

والرابع ما في المخيه: ولا يجب التتابع في الصنام، وبه قال الشاهمي وأصحاب الرأي. فإن الله معالى أمر به مطلقةً، ولا تتفيد بالتتابع من عبر دليل. النهى

والخامس: ما قال الناجي الله: ولا ينبقض الإطعام والصبام بأن بطعم من

۱۸۱۶ - الشرح الأقبير ( ۲۸۱۶)

<sup>(</sup>t) (۱) (۱) (۱) م بورت.

<sup>(</sup>۳) «أيسى» (٤/١٧)».

<sup>(3.55.21) • &</sup>lt;u>Santing</u> (3.55.21)

يَّدُونُ وَجِلَ أَمْرُ \* اللهِ ا

معلى الكفارة التصوم عن يعلن ولكن عقم عن حميمها أو يصوم عن حميمها، النهن.

وقال البيوفل: بنص علمه أحمد أوبه قان الشائعي والتوري وإسحن وأبو ثور وابن الهنذر. التمي

وفي اشوح اللمانية!! يجود له الجمع من القيمان: و نظمان، و لمم في حزب صيد واحد يك يلغت فيده هذايا متعددة، فلمح عنماء وأطعم عن فسيء ومماد على أخراء منهى.

قال الجسائل أن أما اصحابات فأحاء وا التعلق بين الصيام بالطعام، وورقدا بين جريل الصيام بالطعام، وورقدا بين جريل المباع في تصارة البسيل مع الاصعام، فتم يحيزوا الجمع منهما، فإنه أجاروا أنجام والأله تم أن حمل الصدام عاللاً للطعام والملاً له يهود لمائي ، فإن على الله على المباع الله أن المراد لله في حييقة بحداء أذ لا تشاب سي العدام ربيل العامام، فعام ال المراد المسائلة بنها في فياده فعام الطعام الهابه علم فليل حرام عصل فكام فد الطعم بعدر صابه المحرم فعال فكأنه فد الطعم بعدر الله المحرم عدام الصعام، وقال الحسم طعاما، وأما الصبح في كفارة الهابي ، وإنها يجوز عدد عدم الصعام، وهو سال عبد، فغير حائز المحم بنهد إلى أخوام الطلا

﴿ ﴿ لِلْذُوقِ وَلِيلَ الَّذِينَ لَهُ مِنْ أَنْ اللَّهِ عَنْهِ أَنْضَا عَنْهُ أَبِعِمَاتُ.

الأولى ما قال العيمي<sup>(66</sup> إن اللام يتعلق بمولد: العجزاء، أي فعالمه أن يجاري ام يُكثُرُ ليدوق سرة عائمة هنافه للحرمة الاحرام، وقاله العنظماري.

<sup>(19)</sup> مورة المستدر الأبارة 40.

وي وأجهاء القرآن (۲۱ / ۱۹۷۷)

<sup>(</sup>٣) - معالية الكباري: (١٧ /٧٢).

متعلقه محدوف، وهي الانجلالين». وجب ذلك ليدوق ومال أمره، قال صاحب الأجمالية: قولم: الوجب لانك: أي الجزاء بأقسامه التلائث، وقوله: الليقوق. متعلق بقالك المحذوف الذي تحذره الشارج، انتهى.

وانشاني: ما قال الوازي: التوبال في الدقة عبارة عما فيه من التقل والمحكود، بقال، مرعى وبيل إذا كان مبه وخادقه وها، وبيل إذا لم يستمر، والطعام الوبيل الذي ينقل على المعدة قلا بنهضب، قال تعالى: ﴿ فَلَمُذَتُهُ أَنْهُا وَلَا لَمُهُ وَاللّٰهِ عَبْره بين ثلاثة أشباء، اثنان منها توجب تنفيص السال وهو ثقيل على الطح، وهما الجزاء بالمثل والإطعام، والثالث يوجب إبلام البعاد، وهو الصوم، وذلك أبضاً تقيل على الطبع، والمدنى أنه تعالى أوجب على قاتل الصيد أحدً هذا الأشباء التي كل واحد، والمعنى أنه تعالى أوجب على قاتل الصيد أحدً هذا الأشباء التي كل واحد، انهى الحرم والإحرام، انهى.

والثالث: ما تقدم في أخر فيات ما لا يجوز للمحرم أكله من الصيد؛ أن الجعداص احتد، بذات على من الصيد الجعداص احتد، بذات تحدل ما قائت الحقية من أن الدهرم إذا أكل من الصيد اللهي تومه حزاؤه أن عليه فيعة ما أكل، ثم لا يوحد في حميم النسخ الهندية والمعصرية، إلا حذا القدر من الآبة، وتمامها: ﴿ عَمَا اللّهُ خَمَا مَلَا أَوْنَ عَلَمُ فَيَنَهُمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ مَا الله عَلَم المعالمة عليدة. لكنا اقتيانا المصنف وقماً للاحتصار المرعى في هذا الأوجزه.

 قال مالك، قالفي يعلين الصيد وهو خلال تم يقتله وهو مجرم بمنزلة اللهي بيناعه) أي يشتريه اوهو محرم ثم يشتله وقد نهي الله عن قتله) قال

<sup>(1)</sup> حورة المزمل: الأبة 31.

<sup>(</sup>٦) أصورة المائلة: الأبة ٩٥.

فعلُّه خَذَاؤُهُ.

والانر عندنا أنَّ من أصاب الضيُّد وقمو مُخْرَمٌ خَكِمَ عَلَيْهِ.

الداجر "\* وهذا كما قال: إن الدي يصيد العميد وهو حلال، ثم يفتله بعد أن يحرم أنه بميزنة الذي مبتله بعد أن يحرم أنه بميزنة الذي مبتله في حال احراء فيضه. ودلك أن النكي بحرم وفي بالد صيد صاده وهو حلال قد حرم عليه فتله لتوله تعالى: ﴿ لاَ تَقْتُواْ الشَّيْمَ وَأَنْتُمَ عَلَيْهِ مَا عَلَيْهِ مَا اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَأَنْتُمُ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَقَدْ استوبا في منتاب وإنسا احتاجه أصحابا في مندامه إمساده وحوزه أشهب، يسعه عبوه، ولم بخشتوا في منع المقال، النهي،

الفعلية جزاؤه) لأن من لنهي على فتل الصيد لأجل إحرامه، فقتله عليه الحرامة لأنه قتل الصد في حال إحرامه.

الحال مانك: والأمر عندنا أن من أصاب الصيد وهو محرم) سواء كان واحداً أو جماعة (حكم عليه) إاه في النسخ المصرية بعد ذلك: "مالجزاء" لأمه بداص لما بهي عند، ولا يختلف في ذلك بكرنه حفرةاً أو مع غيره، وهذا هو العراس عندي بكلام الإمام مالك، ولم يحرض له أحد من انشراح

والمسائة علاقة قال الخرقي: وقو الشرق حماعة في قبل صبده فعليهم جراء واحد، قال الموفق أأأ باوي عن أحدد في هذه المسائة ثلاث روايات، وحدافين: أن الواجب حراء واحد وهو الشبخيج، ويروى هذا عن عصرين الحطاب وابن عبر وابن عباس وبه قال عظم والرهري والمخمي والشعبي والشامسي وإسحق والقادية: على كل واحد حراء وواهما ابن أبي موسى واحداوها أبر بكر وبه قال مالك والتوري وأبو حتيقة، وبروى عن تلحس لابن كذرة قبل بدهنها المسوم أشبهت فعارة قبل الأدمي، والتائقة، إن قال صوماً صام كل واحد عوماً ناماً ، وإن كان عير ذلك قحراء واحاء النهي،

<sup>1545/537 (</sup>Sand) - 633

فاعتد والمغنى المتواوي المار

ومي المديور الكبير الآك جداعة محرمون قنتوا صيدا، قال الشاهعي يا رحمه الله يا لا يجب عليهم إلا حراء واحد، وهو قول أحمد وإسحق، وقال لهر حنيفة وبالله والنوري، يجب على قل واحد مايهم حزاء واحد، حجة النياضي بارحمه الله بأن الآبه فقت على وجوب البيش، ومثل الواحد واحد، وأكد هذا بساروي عن حمر بارضي الله عنه بالمه عال ممثل قوته، وصحة أبير حيفة بارضي الله عنه باك كل وحد مهم بالزاء بوحب أن يجب على تن واحد منهم حوام كامل المولى، وقد نقدم في تصنير الأبه ما قال الجصاص ا إن قوله بدال الجوان فنال بنكم تُنهيداً في ينظم الواحد والحماحة

وسيأتي التصويح بالمسالة في الموطأ اليضاً في الحامع الفقية الا وهيه مصابح عن الأمام مانك بتعدد الجراء عن كل واحد، ومذات الحقية في ذلك كما في اللهدية أأن إذا استرك محرمان في قبل صدي فعلى كل واحد مهما جراء كانس الأن نثر واحد منهما عائشركه بعيس حاساً حنابة نعوق الدلالة ، فيتعدد الحزاء متعدد الحالية ، وإذا اغترك خلالان في قتل صيد الحراء العلميما جراء واحد الأن الصدال على في المحل لا جزاء عن الجنايات فتتحد بالحدد المحل الرجيس فتلا راحلاً الحقاً يجدد عليهما الية م حلق، وعلى كل واحد مهما لفارق النهال.

القائل بعيلي: قال مالك: أحسن ما سمعت في كيمية انتقولم وأداء الكفارة بالتلدم والدليام في الرحل (الفي يقبل العيلد فيحكم) بماء المجهول (طليه) على الرحل (فيه) أي في نشر الصلد (أن يقوم العليد) مع صفته حمر لقوله:

DOM: 00

<sup>(1977)</sup> Y (1)

الُمَدِي أَصَالَتُهُ فَيْنَظُرُ كُمْ تَسَلَّهُ مِنَ الطَّمَامِ. الْبَضَعَمِ كُلُّ مَسَكِينَ مُشَاءُ أَوْ يَضَهِهُ مُكَانَ كُلُّ مُمَّا يَوْمَاءُ وَلَنْظُرُ كُمْ عَفَةً الْمَسَاكِينَ. فَإِنْ كَالُوا عَشَرَهُ، صَامَ حَسَرَةً أَيَّامٍ، وَإِنْ كَالُوا عَشَرِينَ مَسْكِينًا، ضَامَ عَشَرِينَ يُومَةً، عَدَدَهُمُ مَا كُالُوا، وَإِنْ كَالُوا أَكْثَرُ مِنْ مِشْكِينًا،

الأحسن ما سمعت (الذي أصاف فينظر كم نصه من الطعام) يعني أن الصيد يُفرّم ما عمام، بأن بقال. كم ثمن هذا الصيد إذا بنع بالطعام؟ كما شدم في كيمية انتقويم من الأبحات الذي من تنسير الآمة (فيطعم) بالرقع والمصلد وبيناء المعملام أو المحهود (كل) المصلد أو الرقع (سكين مدأ، أو يعموم مكان كل مديومًا) عند مالك ومن معد، وعندنا الحظية مكان كل مدير من الربومًا، كما نضم في نصير الآية

عال المناحي" ظاهره بتنصبي أنه الذا حكم علمه بالإضعام كان له أن تعمم كل مسكيل مناء أو تصوم مكانه يوماً دون حكم، وعلى هذا يتنا يحتاج إلى الحكم في إحراج المنال، أو إخراج الطعام، فأما التحيير بياء وبين الصيام ولتكثير بالأ من الطعام، فلا يحتاج فيه إلى حكم، إلى أحراما بسطه.

(وينظر كم علاه المساكين، فإن كانوا عشرة، صام عشرة أيام، وإن كانوا عشرين مسكيناً، صام عشرين إلى عانوا عشرين يوماً، علاهم) مصوب بنزع الخافس أى يصوم بمقدار المسائين كانه (ما كانوا، وإن كانوا أكثر من سنين مسكيناً) يعني أن الصيام والإطاءم في جراء الصياء لا يتقدر بعدد ينتهي إليه حتى لا يرد عليه، كما نفرر سائر الكفارات تكفارة الصيام والفهار بالسين.

(قال يعيى، قال مالك، سممت) أهل العلم ومثابحي (أنه يحكم) بناء المجيول (على من قتل الصيد في الحرم وهو خلال بمثل ما يحكم) ساء

الله - السنفي (۲/ ۱۹۵۶).

## بِهِ عَلَى الْمُحْرِمِ الَّذِي يَقْتُلُ الصَّبْذَ فِي الْخَرْمِ وَهُوَ مُخْرِمٌ.

## (٢٨) باب ما بقتل المحرم من الدواب

المحهول (به على المحرم الذي يقتل الصيد في الحرم وهو محرم) يعني جزاء الصيد في الحول مورم؟ يعني جزاء الصيد في الحولان سواء، لا يزاد على المحرم بسبب إحرامه جزاء أخراء بل تداخلت الحرمتان، حرمة الإحرام وحرمة الحجرم، وبالمك قالت بقية الأنمة الأربعة.

قني اشرح الإقناع<sup>(11)</sup>: والسحل والسحرم في ذلك أي في تحريم صبة الحرم وقطع شجره والضمان سواء بلا فرق، النهي، وهي اللووض المربع<sup>(12)</sup>. ولا يلزم السحرم جزاءان، النهي، قال صاحب اللعابة<sup>(13)</sup>: فول قبل: العبية كما استحق الأمن يسبب الحرم، فكذلك استحقه يسبب الإحرام، قإذا فتل المحرم صيد الحرم ينبغي أن يجب عليه كفارتان، وليس كذلك

قلت: وجوب الكفارتين وحه الفياس، صرح بذلك في الإيضاح!» ووجه الاستحمال ما ذكر في اشرح الطحاوية: أن حرمة الإحرام أقوى، لأن المحرم يحرم عليه الصيد في الحل والحرم جميعةً، فاستنبع الأقوى الأضعف المهى

## (٣٨) ما يقتل الصحرم من الدواب

أي ما يجوز فلمحرم قدم من العيود وغيرها، فهذا معتزلة الاستثناء مما تقدم، وبهذا يوب البخاري في الصحيحه وأبو داود في استهه، قال العيني<sup>(2)</sup>: الدواب جمع داية وهي ما يدب على وجه الأرض، وعال الصاحب المشهيران

<sup>(</sup>۱) انظر ۱۰(کتاع ۱۸/۲۰۰۰).

<sup>(</sup>H370 W).

<sup>(</sup>٣) ﴿ العناية مع فلع القدير (٣/ ٩٠).

<sup>(</sup>٤) - «صدة القاري» (٧/ ٤٩٧)

كن ماش على الأوص دامة وفيسه، والنهاء لقسيائية، والداية في التي توكت أشهر، وفي «المحكم» النامة على البشكر والمؤلف وحقيقاء العلقاء قال العيقرة والداية في الأصل كل ما يدب على وجه الأرض، ثم بغله العرف أنعام إلى قراب القوات الأربع على الخيل والمخال والحجيرة ويسمى هذا منفولا عرفيا، فإن قلت، في أحاديث الناب الغراب والحداة وليمنا من الدواب، ولو قال: من الحيوان تكان أصوب، فلت: أكثر ما قكر في أحاديث الناب الدواب، ولا الحاديث الناب الناب التوات الكان عنظر إلى أحاديث الناب

وقال الحافظ "أخرج بعضهم منها الموحدة جماع داية. وهو ما دن من الحيوان، وقد أحرج بعضهم منها المعرف الفراء تعالى. جوّمًا بن أمّلُو في اللابوب للحيوان، وقد أحرج بعضهم منها العلم الناب بود عليم، فيه ذكر في النواب الحيس الفرات والمعلق، وبدل على دعول الطبر أيصا عموم فراه تعالى: فؤمّ بر أَنْتُو في ألَّانِي بلا على أنّو برائها \* ألَّا وفي حديث التي هربرة عبد مسلم في صمة بده الخلل، الوخلق أندواب بوم العميسان ولد يعرد الطبر بدكر، وقد تصرف أهل العرف في الدابه، فمنهم من يخصها بالحمار، ومنهم من يحصها بالعرف في الدابه، فمنهم من يخصها بالحمار، ومنهم من يحصها بالعرف.

AA/VA) (مالك) هن نافع، عن عبد الله بن عمو) . رضي الله عنهما ... (أن وسول الله يخيم قال) هكدا عبد السجاري برواية عبد الله بن يوسف على مانك. تم أخرجه بطريق أبي طوانة عن ريد بن جبير قال اسمعت الل عمر .. رسي الله عنهما ما عول احدثني إحدى سوة السي يخيم عن السي يجيم، وفي

<sup>(</sup>۱۱) خنج النازي، (۱۱) ۲۳۸

<sup>(1)</sup> أسورة الانعام: الآيا 18.

<sup>(</sup>١٤) سورة هود الأنهة ال

أحسن من الذااب، لنس على المجرم في مربيق جائح أراء أراء

أحري من طريق يوسدر عال الوهري على سانو فال أفال عبد الله من عسرة فالعام عبدرة أفال ومنول الله يتتج العسل من اللغوات. أن العديث

قال البعاقط أن الهيام اللذي قبله يوهن أن عبد الله بن عبر ما مسهم هذا العديد من البعاد والمسهم هذا المحديد من البعاد في المحديد من البعاد عن المحديد المدارأ أن من عربي من المواجع والمال مسلم بعدد من المحل أحد عن المحد من المحد عن المحدد عن المحدد من المحدد من المحدد من المحدد عن المحدد عن المحدد عن المحدد عن المحدد المحدد عن المحدد المحدد عن المحدد عن المحدد المحدد عن المحدد المحدد عن المحدد المحدد عن المحدد المحدد عن المحدد المحدد عن المحدد المحدد عن المحدد عن المحدد عن المحدد عن المحدد عن المحدد المحدد المحدد عن المحدد المحدد المحدد عن المحدد المحدد عن المحدد عن المحدد المحدد المحدد عن ا

فلط عراق الى عمر منهمة من الداء حصاء من اللي يختيف وملمدة أيضاً من اللي يختيف وملمدة أيضاً من اللي يختره محدث له حدل منواعده فقا وقع الاستخداء الألي عوالة في المستخرج المراز عمران في المستخرج المراز عمران في المستخرج المراز عمران في المراز المراز

الخسس) مرفوع على الاعتداء تكرة محصصه بعلته وهي قوله؛ (من الدواب، وهو أنا هنا من تحيوان، وفي الحديث إذا على من أمرح منها القيوم والحر قرله؛ (بيس على المحرم) بأحد لسكن أو كانا في الحرم، فني الإثمر عرا قد مما بالاول (في فنهل حدج) بصم الحيم أي لابره والجاح بالاثم السراء وحرا عن حرم، والحارث أمرجه الحاري عن عنشة

الكارانيج الدي الإرادي الكار

أولى الحديث (1899) في الحج. هماك له المدك للشخام وحيرة فيقة من القوائد في
 أحد والحرابة

SAN TO BE WAR TO

الكات ...

قال الحافظ " النقيبد بالعمل وإن كان مفهومه احتصاص الهذكورات للسند، لكنه مفهوم عدد، وقيل به حق عنا الاكتر، وعلى تعدير عبيره، ويحتل أن يكون فاله يتلغ أولاً، للم يتن بد فلك أن عبر الغمس بشرك معها عي الحكم، عقد ورد في معص طرق عائدة بلفظ الرمعا، وفي يعض طرفها بلفظ السنة، أما طريق أربع فأحرجها مسلم عنها، وأسقط العقرب، وأما طريق الو عوالة في فالمستخرج اعها، فأنبها وزاد والحيدة، وشها أعا وواية لمستر، وإن كانت خالية عن العدد، ذكر فها الحية.

وأغرب عباض فقال أوفي غير كنات مسلم ذكر الأفعى مصارك بسعاً ، ولَمُقُبُ بَانَ الأَفْسِ فاحلة في حسمي الحية ، وقد وقع في حديث أبي سبد عند أبي فاود زناده السبع العادي؟ فصارت سبعاً ، وفي حديث أبي هوارة عند بين أفريبة وأبر المنذر زياده ذكر اللذت والنفرة على الخمس التشهورة لتصير بهذا الأعبار شعاً.

لكن أباد الن خريمة عن الذهلي أن ذكر الذب والنمر من تفسير الواري للكعب العفور، ورفع ذكر الدب في حديث مرسل، الحرجة إين أبي شبية وسعيد من مصور وأبو داوه من طريق معيد بن المسبيب عن النبي تلاح قال: انس المحرم الحجة والذبياء ورجاله تفات، والخرج أحمد من طريق حجاج بن أرضة عن وبرة عن ابن عمر قال: اأمر رسول الله يلاج بفتل الذب للمحرم!» وحجاج معيم، وحالمه مسمر عن وبرة فرواه مرفوفاً، أحرجه ابن أبي شبية، وحجاج معيم من وقفت عليه في الأحاديث المربوعة زماية على المحسل فيها حميم ما وقفت عليه في الأحاديث المربوعة زماية على المحسل المشهورة، ولا يخلو شيء من قلك من مقال، شهيء.

الالتقراب) وهندا أحيد المحتمسة، وصو أصناف: المخارف، والتراع،

<sup>(1)</sup> الفتح الثاري ( 10 / 20).

و لأكلمان والدرات الفرويح، والأورق، والاعتصار، والعقمق، وغراب اللمان. كذا في الدياة التحييرال (10 وقال النصاة ، مم ب المستن<sup>60</sup> الاعقم، قال العوهري الموافقي فيه سواد وبياض، لو قال: وكن عوات غراب الحيق إذ الدوال الشوء، لا عواب الين علمه الذي هو غراب سعير أشع.

عاق السوس<sup>470</sup>، وانسواد بالعراب الأبقع عراب السن. وقال فوم ا لا جاح من العربان الا الأبقع حاصة البرولية مسلم. اختسل قواسق يققال. ١٠ الحديث. رفيد العراب الأبقع، وهذا قالم المطابق الى الحارث الأحر، ولا سكن حمله على العمود الان العالم من العراب لا يحل فله

وساء حديث عائشة والن عمر منفق ما يهماء وهذا مدوقي العراج، رهو أصلح من العديث الأحر، ولان عراج الابن محرم الاكن يمام على أمواله اللمان. علا منه لاحراجه من العمرم، وتاوي ما أسح أكلم، فأنه ساح اليس ها في معنى ما المح لمحد فلا علزم من حصيصة للعصيص ما ليس في معناه، النهي.

وعال المعافظ أنه الدافي ودالة سعدد من العديب عن عاداته عدد مسلم الأنجواء دهو الدي عي عليه الديلة الله المعالم الأنجواء دهو الدي عي عليه السندر وعيوه والسرح من الويلة بالمشيودة وهو قصية المحدود المسلو على السئيدة وأحاب من بطاق بأن هدد الزيادة لا تسلح الأنها من رواية فنادة عن السئيدة وهو مدلس، وقد شأ بدنك، وقال ابن عبد المرا الا الله عدد الريادة.

<sup>(</sup>f > 7) ( 1

<sup>77) -</sup> في الذر السحة ( ١٩٥٠ - ١٩٥٥) لأن على هر الواج عليه السلاد ، تسلام والتصل لحمله المن أدليه الماني للجر الارض

<sup>(</sup>۲) - «سيسي» (۵) د (۱)

Other by the part of

وعان ابن عدامه الروايات المنطقة أصحاء ولي حميع هذا التعليل نظر، أما دعوى التدنيس فدردودة بأن شعبة لا بروي عن شيوخه العدلسين إلا ما هو مسموع لهم، وهذا من روايه شعبة، بل صرح السناني بسعاع فنادة، وأما بعي الدوت فمردود بإحراج مساور، وأما الترجيح اليس من شرط قبول الزرادة بل لأبادة بشولة من الطة الحابط، وهو كفلت هينا.

نعم قال الل تدامة الملحق اللائفع ما شارئه في الإطاء وتحويم الأكل. وقد الفق العدمة، على إحراج العراب الصحير الذي يأكل الحب من ذلك. ويقال أما عراب الزرع، ويقال أما الزاغ، وأفتوا للجوار أكف، فلقي ما عداء من الغربال ملتحد بالأبعج، ومنها الغدف على الصحيح في الزوضة لخلاف تصحيح الواجعي، ومسى ابن فدامة الغدف غراب البين، والمعروف عند أعل للغة أنه الأبقع

وقال صاحب النهذاية المصراد بالعراب في العاليث العالف والأيقع: الأنهاء بأكلان الجيف، وأما عراب الزرع فلاء وكنا استثناء الى قداهة، وما أغز فيه تحلافاً، وعليه بحلوا ما حاء في حديث أبي سعيد عند أبي لا ودايا صح حيث قال فيه، وبرمي العراب ولا بقاله، وورى ابن المندو وغيره بحوا على ومجاهد، قال ابن العنفر أفاح كل من يحفظ عند العلم قتل الغراب في الإحواج، إلا ما حاء عن عطاء، قال في محوم كسو قرق عراب، فقال إن العام فيها أحد عطاء على هذا، ومحتمل أن أنهاء فعله على هذا، ومحتمل أن

وعند الممالكية الخلاف خرافي العراب والمعداة، هل متقد جوا. فتلهما بأن يبدك بالأذي؟ وهن يحتص دلك بكبارها؟ والمشهور عنهم قما قال ابن شاش الا مرق رطاقا للجمهور، ومن أنواع الغربان الأعصم، وهو الذي في رجله او في حاجه او بطه باص أو حمرة، وحكمه حكم الأنقع، ومنها والحمائي برين بالمارين

العقعل، وهو قدر الحمامة على شكل الغراب، والعرب تنشام به أبضأ. وحكمه حكم الأضع على الصحيح، وقيل: حكم عراب الزرع، وقال أحمد: إن كل الجيف وإلا فلا بأس به، اشهل

ودكر الدرسوالا في حملة المستقيات غراباً أسود أو الشعء وهو ما خالط سواده يهتجل، لمع قال: ولني جوار فقل صعيرهما وهو ما أنو يصل أحمد الإيداء خلاصه النهي.

وفي الله المختوم الله على بقتل عرب إلا العقعق على الطاهر اظهرية وتعليم السعرا وبد في اللهراء قال الل عائلين فرله الالا العقعل هو هو طائر أيض ف بياض وسوات بت عبوله العيل والقاف، ومثله في اللحكم الراغ

وأنواع القراب على ما في اقتح الباوي المنسنة، وعوله: تعميم البحرة حيث جعل العقادق كالغراب، واحترض على قول الهناية (أنه لا يسمى عراما، ولا يندي بالادي التوله: فيه نظره لاله يقع داساً على دير الذالة، كما في العلية البالاد، فوله رده في الجياه أي بما في السعراج الما أنه لا نقعل فئت عالما ومنا في الطهيرية حيث قال: وفي العنعل روايتان، والطاهر أنه من الصيرة، النهي

الوالحقاقة الكسر الحام ولتح الدال الميملين مهاورت والحمع حلة لكسر الحام والعملة الكسر الحام والعملة والمحمد الكسر الحام والمحمد والمحمد والمحمد المحمد المحمد المحمد الدافية المحمد المحمد الدافية المحمد ال

<sup>(</sup>١) أنظر، فالقدام الكبياء (٣) (١)

<sup>4755.30 (7)</sup> 

والأمق ش

وفي حليت عائشة التُحَدَّيَّا بصم التحاء رفتح الدال وشد الياء مفصورة تصخير التحداء، غاله الزرقاني (\*\*\* وفي الليقل (\*\*\*): التحليا تصغير حد لغة في التحداء أو تصغير حداًة فلبت الهمز بعد ياء التصغير باء وأدغم، فصار حديث ثم حدثت الناء وعوض عنها الألف لدلالته على التأنيث أيضاً، النهي.

وفي المعطي أن الحديا قال فاسم بن ثابت: الموجه فيه الهمزة وكأنه سهل تم أدهم، ومن خواصه أنها نقف في الطبوال، وليس ذلك لغيرها من الكواسر، ومن طبعها أنها لا تختطف إلا من يمين من نختطف منه دون شماله، حتى أن بعض الناس يقول: إنها عسراء؛ لأنها لا نأحد من شمال إنسان شبأ، وقال الفزويني: بها سة ذكر وسة أننى، قاله الدميري أنها ما حكى الحافظ اختلاف الهائكية في قتل صعير الحداث، وعن ابن شاش وفاق الجمهور، وحكن الخلاف في قتك المعردي، ولم يرجح شبةً.

قال العيني (1) يجوز فتل الحداة سواء كان للمحرم أو للحلال الأنها تشدئ بالأذى، وتختطف القحم من أيدي الناس، وروي عن مذلك في الحدأة والعراب أنه لا يقتلهما المحرم إلا أن يبندنا بالأدى، والمشهور من ملحمه خلافه، ويؤكل لحمهما عند مالك، وروي عنه المشع في الحرم سداً نفريعة الاصطياد، النهى، قلت: ما روي عن مالك من عدم قتلهما هي رواية أشهب عنه، كما سيأتي في آخر الباب، والصحيح عنه مواطة الجمهور،

(والمقرب) يطلق على الذكر والأنثى سواء. حمعه العقارب، ويقال

LITARITY OF

<sup>(3)</sup> انظر جنال المحمود» (٩) (٨٦).

<sup>.1824/</sup>D (Y)

<sup>(2) -</sup> انظر حسياة الحيوان، (١/ ٢٦٦)

<sup>(</sup>a) حمدة القاري؛ (٩٠٢/٧)

some recover entremosar and a continuous stately

الطالتين. عقربة وعفرناه ممدود غير مصروف، وليس منها العقربان، بل قويلة طويلة تتيرة النوائم، قال صاحب االممكنوا: بقان: إن عينها في ظهرها، وإلها لا تصر نبيا ولا تاتما حتى تتحرك، وقد نقدم اختلاف الرواة في ذكر الحيم دلاية ومر حمعها

قال التعافظ "" و لدى بطهر في أنه الإنوائلة بوحداهما على الأخرى عند الاقتصار، و بن حكمهم الحدادي عند الاقتصار، و بن حكمهم الحدادي الدائل الدائل الدائلة المقرطة المعرفة المقرطة المعرفة أنه صال المحكمة والمسافات فقالاً، لا نقال السموم الحية الالالمقرطة المعرفة الم

قلت: ولم تدكر الخلاف في ذلك الدردير، بن قال في بيان ما استشى من حرمة التعرض! إلا الفاره والحية والعقوب مطلقا كبيرة أم صغيرة بدات بالأذبة أم لام النهى - وكذلك عبد الحقية صرح في الذير المنتاراً ألما لا شيء عبل عقوب وحية، وفكذا في الهدانة وغيرها

الواظأرة) عيموه مناقدة والمنهل. قال العافظة المهايمتك العلماء في جراة فلها بالمنحرم إلا ما حكي عن إفراهيم المنعى فإنه فال: فيها حوام أه قتلها المنعرج، أخرج الن العلقياء وقال: هذا خلاف السنه وخلاف قول جميع أهل العلم، ونقل في مناس عن المائكية خلافا في حواة فتار الصغير منها فاندي لا

<sup>(</sup>١) عمم المري (١) ١٩٠٠).

<sup>175</sup> المعر فالذر المحكومة (184 م).

والمتحلث العفوزات

أخرجه الدخاري في ٢٨٠ - ١٥، ب حرف الصيد. ٧٠ - بات ما يقبل المحرم من الدوامية

ومساع في: ١٩٠ كناف الحج. ٦٠ بات ما بندب للمحرم وحيوه فتله من الدوات في الحل والحرم. حديث ٧٦.

منمكن من الأذيء النهى، قلت: وتعدم في العفرت أن المرسر في يحك الحلاف فيها بل أطلق الاستنام.

لم قال الحافظا والفأو أنواع: منها الجرة بالحيم بورن عمر، والحلد يصم المعجمة وسكون اللام، وفأرة الإبل، وفأرة السنبك، وفأرة العبيطات، وحكمها في تحريم الأكل وجواز الفن سواء، التهي.

قال التمبري". هي أصباب الحرد والفأر معروداته وهما الالجاموس واستراء ومها البرابع، والرئاب، والحلاء فالرياب ضها والخلاعمي، وطارة الديار، ومأرة الإدل، وفارة الديبان، وفات السطق، وفأرة السبب، وهي الفويسقة، ويحرم أكل حميع أنواع الفأر إلا البرياج، يسؤر الفأرة يورت النسبان، النهى، وفي المهدمة "أن الفأرة الأهلية والوحشة سواء، والصب رايريوع فينا من الحمل المستشافة الأهما لا بتدنان بالأدى، النهى،

اوالكلب العقور) قال الحافظ الله الكلب معروف والأمل كلم، واحتلف العلماء في السواد به هها، وهن لوصف لكونه عقوراً معموم أم الآلا فردى سعيد بن منصور بإسناد حسن عن أبي هزيرة قال: الكلب العقور الأسد، وعن

<sup>200</sup> العطاء التعليق الواسع أم الأرامي

<sup>(</sup>tvaction, paledon O)

<sup>(</sup>ANA(A) MI

الله الموج الباري؛ (١٣٩/٤).

حقيان عن زيد بن أسلم أنهم سألود من الكلب العقور، فقال: أي كنب أعقر من الحية وقال زيد بن أسلم أنهم سألود من الكلب العقور فهاد القنب خاصة، وقال مالك في الموطأة: كل ما عقر الدس، وعدا عصيم، وأخافهم مثل الأسد والسو والقهد والعنب هر المغور، وكذا غل أبو عبيد عن مقبال، وهو قول الجمهور، ودن أبو منيفة، المراد بالكلب ههما الكلب حاصة، ولا ينتحق به في ذلك حك منوى الناب.

وقال النووي!! أن الفن العلماء على جوال قتل الكلب العقور للمحرم والحلال في الحل والنحرم، واختلفوا في المراه به فقيل: هذا الكلب المعروف حاصة، حكام القاصي عن الأوراعي وأبي حنيفة والنحسن بن صالح، والحقور به الذئب، و ممل زفر الكاب على طنب وحلاء وقال الجمهور: اليس المراد تخفيص هذا الكلب، بل السراد كل عام مصرمي كالسبع والنحر، وهذا فول الدري والذامعي وأحمد وغيرهم، ومعني الماقر الحارج، النهي

وقال الحافظ <sup>111</sup> واختلف العلماء في ثير العقور مما ثم يؤمر باقتتاك قصوح بتحريم قبلة الفاضيان حسين والماوردي وشرهد، ووقع في الأعا المثانفي الجوازة واختلف كلام النووي، فقال في البيع من اشرح المهدب، لا خلاف بير أصحابنا في أنه محترم لا يجور قتله، وقال في البيم والنهب؛ إنه محترف وقال في الحج: يكره فتله كرافه تنزيه، وهذا المتلاف شديد، وعلى عرامه قتله احتصر الرافعي، وتبعه في الروضة، وزاد: أنها كرامة تنزيد،

وهي الذوض العربع (٢٠٠٠ لا يُحرقُ بِحرم ولا إحرام قتلُ مُعَرَّم الأكل

٥١) . قصري صحيح مسلم للنوري، (٩٥) ١١٥).

<sup>(3 + /2)</sup> (3)

<sup>(484/0 (</sup>r)

ب لأميد والنصر والكتب، إلى أحر ما تكون وقال الشود وأثن حرم بدؤ حدم وبالإسرام تعريق لهجوال براي، وبدحل عبد السلحفاة لا الكسب الإسبى، قال القصومي: لابدولان قال حيوال برايا لكن ليسر منذ ينجرم التعريض له على الوسرم ولا على معتقد النهي

به فان القافير في ذكر با استيني من الفييد اعبّه النبائل في جوار اعبل با يسر به الأليان في جوار اعبل وبمراب يسر به الأليان العنور في العجيب النباء الاعتقال المنور وعبد النباء النباء المنور النام النباء المنور الدماء أرابقال الرمانية في معادم وعلى التي حيقة فارفتي الله عنه فالأليان العقول وغير العقور والمستأمل والمتوجش ميهم سواء الأل المعتمر في ذلك النباء إلى المعتمر في

وهي اشترح الشياب 10 لا نسره مطعقا الفائر الذلف والكتاب الاهلمي والوهيشي والعقور وهيره ولا أنه يأت في تقل عمر العقور على مه في فدهو الرواية والتهي وفائك لاد الكتب ليس يصيد بل أهلي.

مم قال الجابطات وقعيد الجمهار إلى الحاق عد الخموريها في هذا الحالم إلى الحاق عد الخموريها في هذا الحالم، إلا أسم التنفو التي الحمورة في كال المؤدر وهذا فقيد مذهب مذهب بالمثار وقول الكونها منا الا يؤكره العلى منا كل ما يعلى فالد لا يؤكره الماليين.

أوفا الخبار هوا وأطاحات أأحياك المنتبع للمحرم إلى للالم أقسام المسم

<sup>( ) -</sup> الشرح الكيل - ١٧٦ (١٧٥

La Carlo Charles (C)

<sup>(</sup>۲) (سي3٠٠

<sup>(</sup>١) الهج المالي (١) (١)

ستحب كالمخمس، وما في معناها من يؤذي، وقسة: يجوز كسائر ما لا يؤكل لحمه، وهو فسمان: ما يحصل منه نفع وضرر، فيباح لما فيه من منفعة الاصطباد، ولا يكره لما فيه من العدوان، وقسم: فين فيه ولا ضرر فيكره قتله ولا يكره لما فيه من العدوان، وقسم: فين فيله، فلا يجوز ففيه الجزاء إذا قتله المسمرة، وخالمه الحتمية فاقتصروا على الخمس، إلا أنهم الحقوا بها الحية للبوت الخبر، والقنب لمشاركته للكلب في الكلبية، وألعقوا بفات من ابتذأ بالعدوان والأذى من غيره، وقال ابن دفيق العبد: التعدية معنى الأذى إلى كل مود فوي فلاضافة إلى تصوف أهل القياس، فإنه ظاهر من جهة الإيماء بالتعليل بالقسق، وهو الخروح عن الحدد وأن التعليل بحرمة من جهة الإيماء بالتعليل بالقسق، وهو الخروح عن الحدد وأن التعليل بحرمة من جهة الإيماء بالتعليل بالقسق، وهو الخروح عن الحدد وأن التعليل بحرمة من جهة الإيماء المنافق المن من التعليل بالقسق، انهى.

وقال ابن العربي في اشرح الترمذي (\*\*): هذا الحديث من معضلات الأخبار لنمارص الآدلة فيه، وحملة المقاهب النهت إلى فقها، الأمصار إلى تلاتة أقوال: الأول: أنه يقتل كل سبع عام يعقى ابندا، كالأحد والنمر والقيل، قال مالك في الجمعة، والنوري: لا كفارة فيه، وإذه مالك وسباع الطير مثله. الثاني: قال أبو حيفة: يقتل الدنب والكلب العقور، وخالفتا في السبع والسو وغيرهما من السباع النائب: قال افتدفعي: كل ما لا يؤكل لحمه من الصبد فلا جراء فيه إلا المسع، وهو السواد من الفنيد والفيح فهذه أصول العقاهب،

٨٩/٧٨١ ــ (مالك، عن هند لله بن دينار، عن عبد الله بن عمر، أن رسول الله في قال: خمش من الدواب من قتلهن وهو محرم، فلا جناح عليه)

<sup>(</sup>١) • همارضة الأحوذي، (١٤/١٤).

الْمُقَرِّبُ، وَالْفَارَقُ، وَالْغَرَّابُ وَالْجِدَأَةُ، وَالْكُذُبُ الْعَفْرُفِ.

أخرجة المخاريّ في: 94 ـ كتاب بدء الحلق، 17 ـ باب تحسن من الدرابُ وراسق يقتلن في الحرم

مسلم في 101 م كتاب النجج، 10 بات ما يناهد للمحرم وغيره قتله على النورت في الحل والحرم، حديث ٧٤.

أي لا إن عليه، ولا ذاية الفعقوب، والفؤرة، والكلب العقور، والحداث، والكلب العقور، والحداث، والغراب) أعاد المصنف هذا الحديث لإفادة أن له فيه شيخاً أخر، ولحله أواد تقوية رواية نافع الدانة على أن ابن عمر لدوق الواسطة، وخالفهما وبد لن جبر وسالم، كما تفدم في أول حنيث نافع.

وقال المحافظ "أ. أووده المحاري في ابده المخلق، وساق لعظه مثل بافع، وكما أخرجه مسلم من طريق إسمعيل من جعفر، عن عبد الله بن ديبار. وأغرجه أحمد من طريق شعبة، عن عبد أنه من دينار، فقال: اللحبة، ملك الفغرباء التهي

واستدل بهذه الأحاديث على جواز قتل من وجب عابه قتل بقصاص، أو رجم بزنا، أو محاربة، أو غير ذلك في الحرم، وأنه وجوز إقامة سائر المحدود في سوا، جرى موجب الفتل والمحد في الحرم أو خارجه، لم لجأ صاحبه إلى الحرم، وبه قال مائك والشاعمي وأخروك، وقال أو حنيفة وطافقة، ما ادبكه من ذلك في الحرم يفاه عليه فيه، ومن فعله خارجه، ثم لجأ إليه إن كان إنلاف معلى لم يقم عليه في الحرم، بل يضيق عليه، ولا يحالس، وله بناء فيه، فيه،

لذل عياض: روي عن ابن عباس، وعطاء، والشعبي، والحكم لحوه،

٢٠) - فيتح البنزي ( (٩/ ٣٥). -

.....

... ..... \_ ... . . .

الكتهم أب يفرقن بين النفس. وما دربها، وحجتهم فرك تعالى. ﴿وَمَنَ لَا فَكُرُ كُانَ مُبَنَّا ﴾ وحامت عله الأحاديث لمشاركة فاعمل التحدية لهذه الدوات في السر الفسان. بل صفح أفحش الكوله مكافأ، فاله الرياضي !!!.

وفي الأمكام الصافحات بري عن اس مناس، وابن عسر، وعبيد الله بن عمر، وعبيد الله بن عمر، وسيد بن جبر، وسفاء، وطاورس، والتنسى، فبمن قتل لم لجأ إلى المحرم أنه لا يقتر، فالد اس صامر الولكة لا يجالس، ولا يؤرى، ولا يبايح عن يحرج من الحرم، فبتنل، ولا فعز علك في الحرم الله عليه، وروى قناة عن الحسل أنه قال لا سنع الحرم من أحلب فيه، أو في غيره أن شام عليه، وما دهرنا من قرل السلف بدل على أنه الماق منهم عنى حطر قتل من قتل في المرم، فتل غير الدهرم، لأن الدهرم، ولكنه حد أنه نتقل في المرم، ولكنه بخراء فه فيفني.

رقوله البحاج البحسمل إله ليظين عليه في ترك السيابعة، والأكل ا والشوب حتى الشطر إلى الجروج الحلو بحصر للحسن في هذا قول لتصافر الدو يتبراء أربغي قول الأخرين من الصحابة اوالنابعين في منع القصاص في التحرم الحابة كالك ماء في عبر الحرم أولو يختلف السلف، ومن بعدهم من القنياء أنه إما جي في الحرم كان مأحوفا بحاسم، يقام عليه ما استحقه من مثل أو عبراء التهي.

قلت وقد سنط السيوطي الانار في ذلك في الديراً \*\* تعت قوله تعالي. خوض فطَّة كان الإناء سنها: يوواية ابن حرير عن هفرارم هي ابن عماس فال:

<sup>(</sup>۱۱ محر ۱۹۵۰ تفرقتي (۲۰۱۷ ۲۲)

<sup>198 (\$10) &</sup>lt;u>(22)</u> (22) (27)

٩٠/٧٨٢ . **وحدّ**شتى عارٌ مالك، عالُ هشام إلى غُرُوه، عانُ يباء الله رشول الله يتيه قال الخمس فؤاسقٌ، المسالمات المسالمات

من أحدث حدثاً، ثم استحار بالبيت، فهو أس، وليس للمستمين أن يعاقبوه على شيء إلى المستمين أن يعاقبوه على ضيء إلى أن يحرح، فإذا خرج أفاموا عليه الحدة ومنها. يرواياه عن الن عمر، لو أحدث فائق عمر في الحرم ما هجئة، ومواية عبد من حجيد، وابن حرير، عن أمن عامل قال: ثو وجعث فائق أبي في الحرم لم أعرض له، وعبر دلك من الروايات

النسائي من طريق حماد من فينام بن عروق عن أبدا مرسلاً وصله مسلم، والنسائي من طريق المدينة حماد من زيد، وصبلم من طريق ابن نبير كلاهما عن هشام عن أب عن عائدة والسخاري من طريق الرهري عن عروة عن عائدة لأن رسول الد يجيز قال: حمس فواسق). قال الحافظ عال النووي: هو بإضافة خسس لا نشريته وحور من دليق العبد الوجهين، وأشار إلى ترجيح الثاني، ويد قال رواية الإمادة نشار بالتحصيص، فيخافعها غيرها في الحكم من طريق المتهوم، ورواية التوين تستشي وصف الحمس دلمسن من حهة المعلى وبشعر بأن الحكم قمرت على فاسن من الدواب، ويؤيده وواية يونس أي الني عند المسنى، فيدحل فيه كل فاسن من الدواب، ويؤيده وواية يونس أي الني عند المحتوي بالخاري بنقط المحسن من الدواب، ويؤيده وواية يونس أي الني عند المحتوي بالخاري بنقط المحدود، الحديث،

قدت: قال النووي في اشرح مسام (الشفرة فيليم الخمس فواسل، هو يتنوين الحمس الدوقول عالمله: أمر يقتل حمس فواسل بإضافة خمس لا يتنوينه النهى أوقد أحرج مسلم الحديث بكلا اللعطين، ثم ذل الحانطة<sup>698</sup>: قال النووي وغيره السمية هذه الخمس فواسل لسمية صحيحة حاربة على وفق

<sup>(</sup>Ma/A) (O)

 <sup>(°)</sup> اصح باري (۱(۲۷))

# عملل في الحرم: الفارك والعفريت، والعراب ......

الناها، فإنا أصل الفينق لغة النجروع، ومنه فينقت الرطابة: إنه حرحت عن قشرها، وسني الرجل فاسقاً للجروحة عن طاعة ربه، فهو حروح مخصوص، يرعم ابن الأعراب أنه لا يعرف في قالام الجاهلية، ولا شعرهم فاسق، يعني بالمعنى الشرعي.

وأما فعصر في يصف الدوات المسكورة بالفسق، قفيل: لجروجها على حكو عديها من الحواق في نحويم قتله، وقبل في حل أكله لفوله نعائلي: ﴿ أَوَّ عَلَمُ اللّهِ أَنْ إِنْ الْحَوْمَ مِنْ أَمَا اللّهِ اللّهِ وَ الإنساء وعدم الانشاع، ومن ثم احتلف أهل الهنوى، فين قال بالأيار العزي بالعمس فل ما خلافته في العرم، ومن قال بالذي أبعز ما لا يؤكر إلا ما نهي على قتله على فتله مد بعدم على المعلق بها بحصل الإبحاق بما بحصل منه الإنسان، ووقع في حابث ألي معند عبد ألن ما فعالاً أن قبل له أنه فهل الفارة عواسفة على المناب المعلق بها البيت، فهذا يوم إلى أن سبب سببة الحسل مقلت لكون قديها يشه فعل العساق، وهو يوح الكون قديها يشه فعل العساق، وهو يوح الكون قديها يشه فعل العساق،

البقتين في الحل والحرم) قال المواوياً". احتلفوا فيه، فصيطه حماعة من المحقفين نفتح المحاء والله أي الحرم المشهورة أيهو حرم مكف، والثالي بضم المحاء والراء، ولم يدكر الفاضي في المشارق، حيره قال: وهو جمع حوام كما قال تعالى: ﴿وَالْمُمْ خُرُواْ ﴾ والمواد به المواضع المحرف والفتح أظها، النهي

(الفَرَة) صعبت فويسفة مما تقدم من المختاري، أو لأنها تطعب حيال سفية نوح، كذا في المعجلي؛ أوالعقرب والفراب؛ سميت فويسفة لكثرة إيذائه،

<sup>(</sup>١) صورة الإمعام الأب فاؤال

<sup>(</sup>۲۰ منتی این ماجاه (۲۰۸۹).

<sup>(24 -</sup> فتاح صحح مسوء للتوري (١/١٥١٨).

والجواف والكلك العثورة

وطنية مساير عي. 16 ل كتاب النجح ( 5 ل بالها ما يندب للمحرو وعيره فتله من الدواب على العل والحرور حديث 18

٩٩/٧٨٣ ـ وحقتني من مائك، عن ابن شهاب؛ أن غمز ان الحقاب أمر لفتل الحباب عن الحرم

قال مالك في الكالب العقور الذي أمر نقلته مي الأحرود إلا كل ما عفر المناس، وعدا عشهم، وأطافهم، وقُل الأسد المستدين

أو لآنه اشتعل بالحيفة حين بعثه نوح الخير الأرض لما استوت السفينة على الجودي، كما في السجلي» اوتلجئلة والكلب العقور) هكدا حد مستم بروايه عشاع عن أمه، وعند، أيضاً برواية سعيد بن العديب عن عائشة الحيد موضح العقوب،

المحال الله يا المائت، عن ابن شهاب، أن صمر بن الخطاب أمر بقتل الحيات في الحرم) إما الامائلة أمان شهاب، أن صمر بن الخطاب أمر بقتل الحيات في الحرم) إما الامائلة أمان من العقراب وقد أمر رسول الله بهنج نقتل الحجة في منى عند نزول الأولائة به المائح مائح الحرمة السهاري في المنتسبرات قال الأبي الأله المهن عن أنتل حيات البيوت بلا إلغان عهو محصص لعمام أحاديث الناب، والإيفار عند مائك عي حيات بيوت غيرها، وحكى العيني احتلاف السلف في مسألة الإنفار، فارحم إليه.

(مان، يحتي، قال مالك بي) تمدير (الأكلب العقور الذي أمر بقتله في العجرم؛ إذا كل ما عقر النامي) أي حرجهم توعدا عليهم وأخافهم مثل الأسد) من السياح معروف، حسمه أسود وأسم وتسات و لأنشى أسدت قال من خالويه: الكاسود حسمهات سنم رصفة، وراد عليه علي بن قاسم النقوى ماك وثلاثين

<sup>(</sup>۱) - کارل اکتاب التعلیم (۲۰۱۳ (۲۰

# والعرم والعفد والدنب أنهو الكأب لعفول المسارين والما

السماء فناله الدميري، وقال الزرقاني، الاسد بطلق على الذكر والانتي. وربعة قبل الماشي: أسدة.

اوالبحر) بتنج البول وكبر العمم، ربجوز إسكاد البيم مع فتح البود وكسرفة، ضرب من الساع، فيه شبه من الأسد إلا أنه أصغر منه، وهو منقط البجلة نقطة سودا وبعماء وهو أخبت من الأسد، لا يملك نصد هند القضب حتى يبلغ من شدة غضبه أن يعنل عمده ورعم قوم أن الشعرة لا نضع ولدها، (لا مطرفة بحية وفي طبعه عناوة الأسد، والطفر يبهما سجال، قاله الدميري، وفي لغات الصراحالا لمرا يلك يبدوالها

اوالفهد) بكسر الفاء وسكون الهاء، قال العمري: زعو أرسطو أنه يتولد بن سر وأشف ومزاجه كمزاج النمر، وفي طبعه مثابهة لطبع الكلب في أدوانه ودوائمه وبصوب بالفهد المثلّ في كنرة النوم، ويصاد بالصوت العمس، وس حققه أنه بأنس لمن يحسل إليه، النهل، وفي الغات الصراحة: فهذا يور، ويتا<sup>179</sup>، النهل،

(والفائف) بهمز ولا بهمز، وأصنه الهمزة، يطلق على الفكر والانتي، وربعا لبل: فلنه بالهاء، وعجب أمره أنه بنام باسدى مقلتيه والأعرى يقطق حتى تكتفي العين النائمة من النوم، فيقتحها ربيام بالأغرى، فيحرس باليقطى وسترمع بالنائمة.

(فهو الكلب العثور) ومهذا قان الشافعي واحمد. وقال الأوزاعي وأبو حنيفة: العراد به الكنب المعروف خاصة. كما تقدم مي نفسير الكلب العقور

المثاني المصباح المعادمان النمواء بحيبار

١٢٦ في المصناح اللعات : الفهاد، تيندون

<sup>(</sup>٣) - بهوره من الشعه الصويسة والجيناء غي الثلغة الهندية.

# وَأَمَا مَا كَانَ مِنَ السُّهَاعِ، لَا يَعْدُو، مِثْلُ الضَّيْعِ، وَالتُّمْلُبِ، .....

في التحديث السنفدم (وأما ما كان من السياع لا يعدو مثل الضيع) وفي النسخ الهندية من الضيع: وهو بضم الباء لمفةً قيس. وسكونها لغةً تعسم، وهي أنش، وقبل يفع على الذكر والأنثى، وربسا قبل في الأنش: ضبعة، قال النورفاني.

واعتلف أعل الهند في ترحمته فقيل: هنظار، وقيل، يِجُوْ، وقال الدميري<sup>(1)</sup>: الضبع معروف، ولا تُقُلُ: ضبعة؛ لأن الذكر ضبعان، ويحل أكلها عند انشافي وأحمد وأبي ثور، وقال مالك: يكره أكلها، وقال أبو حنيقة، حرام وهو قول معيد بن المسيب والتوري، انتهى،

وفي النبذل الشائع عن الخليل الله من عجيب خلفه أن يكون سنة دكراً، وسنة أشي، فيلفع في حال الذكورة ويلد في حال الأنوثة، رإلى حوار أكله ذهب الشافعي وأحمد، وذهب الجمهور إلى التحريم، النهي.

(والتعنب) يقع على الأمتى والذكرة ويتختص بثعلبان بضم الثناء والملام، قالة ابن الأنباري، وقال غيره: يقال في الأنشى: تعلية، قاله الزرقاني، ويقال له في الهندية: لومزي، وقال الدميري<sup>(77)</sup>: روى ابن قانع في مسحمة عن رابصة بن معبد مرفوعاً. اشر السباع هذه الأشمل بعني الثعالب، ومن عجبب طبعه أن الفاب بطلب أو لانه <sup>(72)</sup>، فإنا وقد له وله وضع أوراق العتصل على باب دجاره ليهرب الذئب منها، وهو خلال عند الشاهمي، وقال ابن الصلاح؛ ليس في خله حديث عن رسول الله فيج، وفي تعريمه حديثان، في إسنادهما ضعف، وكره أيو حتيفة ومالك أكله، وأكثر الروايات عن أحمد تحريمه؛ لأنه سبع، انتهى.

<sup>(</sup>١) - صياة المعوانة (٣/ ١١١).

<sup>(</sup>٣) - بيتُل السجهودة (١٩٥/١٩١)

<sup>(</sup>٢) - اسياة الحيواناء (١/ ٢٥٢).

أي أولاد التعلم...

وَالْمَهِرَاءِ وَمَا أَنْسَبَهُهُنَّ مِنَ السَّبَاعِ. فَلا يَشَلُّهُنَّ الْصَحْرَةِ، فَانْ فَتَلَّهُ فذاءً. ...

(والهو) ذكر الفطاء السنور، والأسلى هرة، فاله الأزهري. وقال ابن الأسارية بقع على الدكر والأنشى، وربعا دخلت فيها الهاه، قال الدميري<sup>(11</sup>) يحرم أكل الهرعلى الصحيح عن مذهب الشانعي، والثاني: ويه قال المست من سعد، يحل أكله، وقال أيضاً: احتنفت الرواية عن الإمام أحمد في سنور المر، وأكثر الروايات على تحريمه كالتعلب، وأما الأهلي، فحرام عند أبي حنيفة وبابك وأحيد، نتيفن

وذكر مرواية الحاكم عن أبي هريرة مرفوطاً السنور سبعا، وقال: صحيح، وقال ابن عابدين الشخاص حرج أبي من تعريب الصيد، الكلب ولو وحشياً الأنه أهلي في الأصل، وكما السنور الأهلي. أما النري، فقيه روابنان عن الإمام، وجزم في اللحرة بأنه كالكلب، انهي.

(وما أشبههن من السنع) قال الأزهري: يقع السبع على كل ماله تاب بعدو به ويعترس، كالدتب والفهد والنعر، وأما التعنب، فقيس سبع وإن كان له تاب؛ لأنه لا يعدو به ولا يفترس، وكلا النسع، وعلى هذا، فملهما في السباع تُحوُّزُه علاقته المشابهة لنسبع في الباب وإن فم يفترس به، قاله الرواني (ا).

قلمته: وقد ورد نصأ شر السماع الأنفل، والهرة سبع كما تقدم، فكلف يمكن أن يقال: إنه محازًا وشرط النجوز عدم إمكان الحفيقة.

(فلا بقتلهن المحرم. فإن قتله فغاها وفي نسخه الرداء؛، فالعلة في قتل المذكورات في المحديث، وما في معناها عبد مالك كوتهن مؤذيات، فكال مؤثر يجوز للمحرم وفي الحرم فته ولا فدية. وما لا فلا.

<sup>(1)</sup> كاحياة المعبونانة (٢/ ٢٣٥).

ارد المحطرة (7/ ۱۷۱).

<sup>(</sup>T) (T\PAT).

قال الباجي <sup>(1)</sup> قبر يختلف تولد مالك في الأحد والنمر والفهد، إنه يجوز للميحرم أملها، واختلف قوله في الدنب، وروي عنه إياحة ذلك ومتعد، وجه الإياحة ثبنا ويه من الاختلاس وتكور المضرر والأدى، كالمعرب، ولأن السم الأكلب العقور بتناواه، فوجب حمله على سمومه، ووجه المنع أنه لا يتندي، عائمة والتقرس، وإسما يفعل ذلك في تنادر، أو عبد المراده مصفور المواني، فأنبه الفيح، وأما الضبع والتعلب والهر وما أشبهها من استاع، هلا يقتلهن المحرم، فإنه من جنس الحوان المستوحش الذي لا يبدأ بالعمرر غالبًا، بل يقر من الإنسان إذا رأم التهي

وفي فورهمة المحتاجيرة: أما غير المأكول وإن كانا برياً وحنياً، فلا محرم التعرض قد، مل منه ما هو مؤذ ضعاً بعدت قتلم، كالفواسق الحسس، والحق مها الأسد والنمر والمذب والزمور وكل مؤذ، ومنه ما لا يظهر فيه تعج ولا صور، كسرطان، فبكره قتله، أنتهى،

قال معشيه: هي عمارة الرملي، وقال الشعراملسي: قصية حواز أنل الكدب الذي لا نقع فيه ولا قدر، والمعتمد عند الشارح حرمة لتمه وساق صارته في النيم، وفيها أما خير العلور فمحترم، لا يحوز قتله على المعتمد، ومه الهرد، انتهى

وهي دالروض السرح أ<sup>19</sup>. لا يُنخرُم بِحرمٍ ولا إحرام قتلُ محرَم الأكارِ « قالأسد والنمر والكنب، انتهى.

كال الموفق: واستلفت الرماية في التعلب، فعنه فيه الجراء، ومه قال عالك واستانسي، وقال: هو صياد يؤكل، وفيه الحراء، وعلى أحمد لا شيء

<sup>(</sup>١) (الهنفي (١٦٢٦)).

ABV\$700-110

وره، وهو نود الزهري وصيرو بن فينار والن ألمن لحدج وابن العمارة الأله ساح، وقد نهي عار كل هل داجا بن تسياح، واحتلف الرواية في السنور الهذا كان الراوحتيا، والصحيح أنه لا حزاء فيما وهو احتيار القاضيء لأنه سبح، وكل بد احتلف في إباحته يحتلف في جرائم، فأما ما يحرم، فالصحيح أنه لا جناء فيما النهراء

وأما عبد المحتلف فقال الن الهمام "" سيسى من صد الدر بعضه ا كالدنب والعراب والحداث وأنا عامي القو سيء طيست بعسود وأما باقي السباح فالسطوطي عليه في طاهر الرواية أنه يعب بقناها الجزاء الا يجاود قاد نا الدالم الدحرم، وإن الشأم بالأنواء فقتلها فلا شيء عليه، وقلك كالاند والفهد والسو و تطفر والبازي.

وأما صاحب اللهائم البرائم البري إلى مأكول وجراء والنامي إلى مه للها صاحب اللهائم الله فسيم البري إلى مأكول وجراء والنامي إلى ما يتقويه بالأوى عاملة. ولأسم والنائب والنام والأحير (لا أن مصول، وبحل قتل اللهائي، ولا شيء فيه وإن لم يصل، وجعل ورود النص في لقواسق ودردا قبه دلالد ولم يحك علاقا، بل ذكره حكما مسلأ مسكونا فيه نه وأيناه زرايه عن أبي وسف الأسد بمنزلة أبي وساب مال في المناوي فالمساحات الألف بمنزلة ولائم الرابة السباع كلها صيد إلا الكلب والديب، متهي وفي اللها محرم صيب، فعلهم حزاوه ولو سعاً غير صائل المدر.

<sup>(1)</sup> الحميم التقدير - (1, 14)

 <sup>(1)</sup> البطر أبيد تع الهسائلو، (28 38) و (3 درما بعدها الد.)

<sup>718479 - (2)</sup> 

COVID OF

وَالنَّا مَا صَوْ مِنَ الطُّلِيْرِ، فَإِنَّ الْمُخَرِّمِ لا وَفَالَهُمْ إِلا وَا سَمَّى النَّبِقُ هِيْهِ: الْخُرَابُ وَالْجِدَاءُ، وَإِنَّا فَعَلَ الْمُخَرِّمِ غُلُمَا مِن الطَّلِيْرِ سُوافُعَاهُ قَدَاهِ.

(قال مائلت) وأما ما ضرّ) أي أذى (من الطيور، فإن المحرم لا يقتله إلا ما سمى النبي (الذ الغرآب والحداثة) بالمعلب مدل عن فواد: مما مدى «فإن قتل المحرم شبت من الطير سواهما فداه) قال الداخي أنا وهذا كما قال: إنه لا مقتل الشاء من الطير إلا العراب والحداث؛ لأن المنع عام في الطير وسائر العجوال تفوله تعالى - فواؤم فيكثر كين كلا في العجوال العجوال العرف تعالى - فواؤم فيكثر كين كلا في الدائم المنافية المنافية المنافية المنافية الله العراب والحداث التنافية المنافية المنافية المنافية التنافية التنافية

لم حص المبني يَجِيُّو من العملة الغراف والحداة فيقي دفي النفير على العجور على العجور على العجور على العجور وأيضاً وإذا مصرتهما التي أناجه فطهم لا يشارتهما في إباحة الفنل، وقد اختلف قول مالك في إباحة فيلهما البدائه فالشاهر عن مذهب مالك دا أليه في المواعمة وهو الأشهر عنه وقد وري عنه أشهب مع ذلك نشجرم وفي الحرم، وجه الفال الأول، أنهما من القواسق التي ورد النص بال مة قتلها كالمعتوب والحية، ووجه الروابة المثانية، أنهما من ساع الطور، فتم شير تبدأ بالقتل كالمعتان وانسور، والأول السجيح لموافعة الحديث، وإن قبل شيئاً من العليم عرضها وداد لا حلاف على المدهب أنه لا يجوز تناهما إنداء، النهى

قلت: وممنى قوله: التداء أنه يجور قتل الطير إذ يخاف منه على النفس أو السال، ولا يدفع إلا مقتله، وأما مدون دلك، فلا يحور ابتداء، ولو معل بدأ، فعليه الحرام، صرح به الدردير والدسوقي، وفي المعدرة (<sup>69</sup>): كان مالك يكر، قتل مسلح لطير كالها وغير مساعها للمحرم، قلت، فإن قتل محرمً مساح

<sup>(</sup>۵) والسقى (۶) ۱۹۳۵

<sup>(</sup>٢) مورة العائدة الأبة ٩٦.

JETEO (T)

## (٢٩) ياب ما بجوز للمحرم أن نقعله

الطبر أكان بالت بري علمه فيها الجراء؟ فال السير، قلب، فإن عدت عليه مساغ وطبر، فجاهيا على نفسه، فانعظا من نسبه، فشلها أيخود علمه العزاء في لول بالت؟ فارا: لا نسيء علمه النهيل.

رفيان الموقق أنه يماح كل ما ينه ادى المناس، مثل مساع البهائم قلبا المحرّم أقال: وجوارح الصراء كالنازي والعقال، والعنف والحدال المولية، وعدًا قال الشافعي، النهي،

قلت. وقار عرف أن النهل عبد الحشة مام في حدم الصورة، والطور كنها صيرة النواهشوا في قصل الحلمة.

### (٢٩) ما يجوز المعرم

هكابة في حبيع البنج الهثابة والمعترباء بنا عن نعصها اطا لا يجروه. ليس يرجيه:

وَأَنْ يَفْعُلُهُ مِنْ مَاكُ الأَمْعَالُ التِي يَجُورُ فِعِنْهِا فِي الْإَجْرَامُ

93.4/ 93.2 (مالك)، عن يحي من سعيد) الا در دري، دري دروها: حددا فأكا عدر محيل حدد الله من عمر من حددي دعي محمد من إمراهيم من العقرت النهمي عن ويمعة بن عبد الما<sup>77</sup> بن الهدم) بصم النهام وعلم المثال داله وأي عمر بن الخطاب ا

#### الزوارة المستورة (م. 1985)

<sup>. (2.</sup> ميلار الاحديد العديد مع موطأ والدام ميصورة (2. 201. 2017)

 <sup>(</sup>٣) مكفة في الأسل و السبير السميد ١٣٥٧ (١٣٥٧) والسد بعديد ١٩٥١ (١٩٥١) والاستيفات.
 (١٤) ١٦٤ مد جاري الرئيس محدود دريامة أن أبي مد العامور دهم.

لِفَرْدُ بَعِبُوا لَهُ مِي طَهِنَ بِالشُّقُيَارُ. وَهُو مُخَرَمٍ.

قال مائك. وأبا الخرفة.

ولسط محملا عن ربيعة قالد وأيت صمو من الخطاب وضي التاعب الإنقرة يعيراً له! من الطويف وهو ترع القواد من ليعير التي طبيع! أي يرين تراد يعيره منقبة في الطبل، ولفظ محمد الفراة يعيره بالسقياء منعمله في طبن ابالسقياء بصراح النهل المهملة، ومنكون الفاف، والقصياء قرية بين مكة والبندينة (وهو محرج) لأنه يري حول فلك.

قات محمد بن الحسن الا بأس بدلك وهم قول عمر، ومدا أحجب إليته من قول بن محمد أحجب إليته من قول بن محمد بره و قول أبي حمدة الروي ابن أبي أبية أن عليا لا رضي الله حدد وقول أبي عليان يالي علي الأس به وعلى إلى المي ومحاهد كذلك، قاله في المنجنية (قال مالك: وأنا أكرهه) لخوا سيان هي الراجع وسحاهد كذلك، قاله في المنجنية (قال مالك: وأنا أكرهه)

قال الناحي أنه وقد احتلف في ذلك، فأحاره عمر والل عباس ويدقال أنو حليمة والسابد بيد وبدقال مالك، أنو حليمة والمسابد والرها من عمر وسعيد أن السد بيد وبدقال مالك، والأصل في تلك منع الفعل وإلقاؤها عن الحسد، فقول، إن هما حيوان بنولد في حسب حيوان من غير حسب، فقو بكن للمحرم طرحه عبه بعلهم به من الأحساب، وهنا حكم جمع الهوام لا بحيل للمحرم تلكم المرام الامتاع من قتل الذهاب والنمل والراعيت.

والعالمين على ذلك قوله بنزم لكعب من عجرة الأنوديك هواسك؟ ثم أماح له الزائمة على أن يعتدي، فعال على المنع من إرالة ما ينتع عليه فعا الاسم من عمر أدى، التهي، قلت: والحميور فرفوا من الفعل والدراد.

الذاب المعرفق<sup>65</sup> وما لا مؤدي تطبعه، ولا يؤكل كالمرخم والفهداب علا

<sup>(</sup>C) - Suite (1)

<sup>(</sup>Marie) ( Jane 9 (7)

أنر للحرم ولا للإحرام فيه، ولا حزاء فله إن فتله، ولهذا قال الشافعي، وقال مالك: يحرم فطها، وإن فتلها فلاها، وإذا وظئ الدياب والنمل نصدق بشيء من الطعام.

ولناء أن اقد تعالى إنها أوجب الجزاء في الصيف وليس هذا لصيف، ولاته لا مثل له يلا فيمة، والضمان إما يكون بأحد هذين الشيئين، وروي عن عمر، أنه فإذ معيره بالسقياء وهو محرم، ومعاهد أده زع الفراد عنه، وهو قول جمر بن ريد وعظاء، وروي أن ابن عباس قال فعكرة وهو محرم: فرد المعر، فكره فلك، قال: فم فالحرم، فتحرم، فقال له ابن عباس: لا أم لك، كمّ فعلت فيها من هراد وسلمه وحسنانة؟، بعني كبار الفراد، رواه كله سعيد.

وعال ابضا<sup>(17)</sup> اختلمت الرواية عن أحمد في إياحه قتل القمل، فعمه الباحثة و لأنه من أكثر الهوام أدى، فابيح قتله كالبرائيك وسائر ما يؤدي، وعنه أن قتله محرم الأنه ينزقه بإزالته، قحرم كقطع الشعر، ولأن النبي في وأي كمب من حجرة والقمل يتناثر على وجهه، فقال له احلق وأسلك، فو كان قبل القمل أو إزائته مباحرًا لم يكن كعب لينوكه حتى بصير كذلك، ولا قرق بين قتل القمل و أو الته مباحرًا من قتله المرمنة، لكن لما فيه من التوقية، فعم المنع براية كينما كانك.

قال خالف رنفاًى، أو قتل قمالاً، فلا فديه عند، قال كنت بن عجرة حين حدق رأسه، قد أذهب قمالاً كثيراً، ولم يجب عليه لذلك شيء، وإنها وجبت الفدية بحلق الشمر، ولأن القمل لا فيمة له أشبه البعوض والبواخيث، ولأن ليس بصيد، ولا هو مكول، وهن أحمد فيمال قتل قملة؟ قال: بطامه شيئًا، وقال مالك: حفة من طعام، النهى.

<sup>(</sup>١) التهمي (۵/۱۹/۱).

رفي «الهمالية» أن السن في قتل المعوض والسبل والراغبات والقراد سي» الأنها للمدت تصيروه والمساهمة والمراد الأنها للمدت تصيروه وللمراد بالمال اللهود والتصور الذي يؤدي، وما لا يؤدي لا يحل فتلها، ولكن لا يجلل الحراء تلعلة الأولى، ومن فتاح فعلة تصدي سا شنه؟ لأنها حترادة من لنتات الذي طن المدن

قان الن الهيدم أنه النبط أن النجزاء باعتبار أنه قضاء النفش، فستعاد منه أنه لو لم يتأخلف من بدئة و لل عليها، أنه لو لم يتأخلف من بدئة على الأرض، فقطه أن الإنسان على الأرض فالفتال تحب به العددقة، المتهى، وسيأني شيء من قبل أن يتحرف.

(دالك عائلية اللو ربطت) بناء المعمول (يداي) بانب القاعل، واحتحتُ

 $<sup>\</sup>Delta \phi \in \mathcal{A}(MA^{2}Y_{1},M)$ 

C5/7) انتج استيا (C5/7)

(۲۹) بات

والم أجذ إلا رجمني أحككك

# ٩٤/٧٨٦ ـ وحلائف عَنْ نابلكِ و عَنْ أَبُوبُ ثَنَ مُوسَى } ....

إلى الحك الولم أجدًا ما أحكُ به (إلا وجليّ) بالنتية مع شد الياء. والإفراد مع السكون (الحككات) بناء المتكلم، ومحمل قولها، وبتند عند مالك، كما حزم به أفزرقامي<sup>(1)</sup>، ويستد بصوص السفاهب في ذلك الماجي<sup>(1)</sup>، هو ما إذا كان بري ما يحكم، فود لم يوه، فإسد يجور النجك بالوفق؛ لأنه إذا شقد مع عدم الوقية ربعا أتى هلى شيء من الفواب ولا يشعر به، وقد قال مالك: لا تأمر أن يخكُ المحرة ما يرى من جساء وقروحه وإن أدم جلد، النهى.

قال الخرقي: ويعك وأنه وجنده حكاً رفيقاً، قال الموط<sup>17</sup>: بريق في الحك كيلا بقطع شعراً أو بقتل فعلة، تنهيء وفي اللو المحتاوا: ولا ينفي مث وأنه ويدبه تكن بريق إن حاف مقوط شعره أو قعلة، وفقاً العاري في اشرح الشاب الله من المكروعات، حك شعر وأنه وتعيته وسائر جنده مكاً شعيداً، ثما فيه من التعرض لقطع الشعر وزاله وتنفه، وقال في المهاجات: وحك رأسه وسائر بالله يرفق إن خاف مقوط سيء من شعره، وإن ثم يخف، فلا بأم بالحك الشعيد ولو أهمي، انتهى.

وبعي في المستوى ا<sup>600</sup> عن الله المكتوبية (): إذا حلك فليرفق بتحكم خوطاً عن انتاثر الشعر وقتل القطل، فإذا لم يكل في رأسه شعر، فلا رأس بالمحلك الشارك. التعمي .

. ٩٤/٧٨٦ (مالك)، عن أسرب بن موسى؛ بن معرو بن معيد بن

<sup>(</sup>۱) - انظر فشرح الروقاني، (۲) (۲۹۰)

<sup>(</sup>٢) - نظر فالمستفقء (١/ ١٥٥٥)

<sup>(</sup>١٤) - المعلى: (٥/ ١١٦).

<sup>() -</sup> نشر: (ص۲۰ یا ۵۷

J(#55/15 (a)

اللَّ عَلَمُ اللَّهِ ﴿ غُمِرَ عَلَمُ فِي اللَّهِ أَوْ السَّكُو قَالَ يُعْسَمُوا وَهُمَا مُحَرِّمُ

العاصل في مبعيد من التعاصل عن أصفه أنو موسى المنافي من رواة المناف البينون السب ١٣٤ فيد وهيار عبر الذك لأأن عبد الله من عجرًا ما يضي الله عليها با النظر في السواة) بالكند معروفة، عنعة من الوزية. حمعه مراء ومراماً كدا في ما صورتها وفال صحرا الاستحادات والرب فيما ويقال له في الهندية ألهم الشكوي) بالفصاء فضمره وفي روابة اشكر بالتمويز مصدر ايصأ الي لحرص (كان بعبيه وهو محرم) ذان أتناجى. دايد الله المنتاج دلك لهذه الدلاء والحلمل ال لكون أحو أن للب عليم فيها كان لشكري عبيه ٪ وأنه ليس في البقو في المهواة ما يمينع من أجل الإحرام؛ إلى اطر الانسان التي هسده كله مناج التي حيال إخرامها اللهبي

وهي الهامش في المنحلية؛ وقبد بن أبن منية عن أبن عمر والن عمال الكرائل بالمدائد للمنجوم عال الزرفان الريادة عند مالك معبر صووره مالئارة الله يرمى الدهدية الاصلحاء، قال الباحي الروف روي محمد عن مالك: البعل هر منان الممجرة المنظر في المعراة إلا من وحدو، ومعنى بالك أنه النصر في العواة البها يكبرن عالمها لإصلاح البرجان وتريدها وإرااة منافيه ص شعبتها وفلك ما مسترعات الإعراب فبعا بطرافيه توجع بدرافلا باس بدلكة لابه فصدانه عااهو مياح لعاليتهي.

وقال المهرمون أنه ولا ببطر في السراة الإصلاح سيء يعمي لإزاءة شعب. أنو يتمسون شعره أو شهيء من المزينة، فأل أحمد أوال أمر أن سطر في أنعداله، ولا يصابح فمعيناه ولا متعصل مما عماراء مرزي بحو فلك عن مطاعه بالدخة مي دالماء أنه صد رماي في حديث؛ أن المنجرم الأشعث الأعبراء فإن فقر فيها تحاجة الدراولة حراج أو إرائه للعر يبيت في عبليه، ومحو اللك مصار ماح البشوع للدعملة بالملا بالمراء ولا فعرب عليه بالنصراعي المراه على قبل حمال واللمة

وفاز الأنسلي فالعادوات

۱۷۹۸ هـ و حقیقه به این مایک د عال مایک د این علد الله می عمر التان لکتار ان عمل اللمجرم حقید از عوام عمل عمره

اران ولاكت الدولت الحب مع سينعث الني في طلت.

ARDAA . وحفقتني من ماك، عن محلم بن حيد الله بن التي تربيع ... ........ ..... .... .... ...

هلك أنيف لا شيء مش تاركه. لا عالم أحاما أوجاء في فلك منيتاء وقادروي على أمل عملوء عميا من عبد الفعيل أنباءا أثاث ينطران في السداد وهذا محومات التبهل. عامد صاحب الدمات في المداحد النظر في الدرأة الإفلام على الهيظ

49.9.1 (مالكاند عن ماقع، أن عبد الله إلى عمر كان يكره أن يمزع المهجوم خلفة إلى عمر كان يكره أن يمزع المهجوم خلفة إلى عمر كان يتجوم خلفة إلى يتجوم خلفة إلى المجازة المحازة المحازة المحازة أن المحازة أن المحازة أن يحروف المحازة أن المحازة أخل بحروف أن المحازة أن أبير مما يتولّد عن الالمان، وأد في المحروف المسابح المهادية لمحاذ أن يحدداد وكتب في المحروف المحازة المحروف المح

قلت الرئيست فالدائرياه في الساح السطرية ولا السطيماء وذكر في السجيء الذا أر يحكاف وفاقي أقوم تسوح لا لذلك النهي

• قال طالت الوطات أي ما روى عن اين عسر من الكواهة لأحث ما السمت إلى المعلى المحافظة الأحث ما السمت إلى و معلى المحافظة المحافظة التي المحافظة ا

ال ١٨٨ / ١٤ لـ (مالك). عن محمد بن عبد أنه بن أني موسرة وأبداني الحراعي

<sup>(</sup>د) من المناسب (الأدام)

اللَّهُ مَالُ سَعَبِدُ مَنَ الْمُسْتِبِ حَنْ فَشَرٍ فَهُ الْكَسَرُ وَهُو مُخَرِقٍ. فَقَالَ سَعَلَمُ: الْقَطَعُةِ

ما لاحم، وبقال: حولي الفنف، قال بحي الفطان: ثم مكن به بأس، وقال أبو حاتم المبيخ مدي صالح الحديث، وذكره من حبال في الالقات، كذا في التعجيرا (أنه مثال سعيد بن المسيب عن ظفر له) بالضد الماخرة حمقه القمار وظفور وأظامره كاما في الصياح، قال الرغب: الظفر يقال في الإساد وفي عبره قال تعالى الأحضُّل في ظُمِّرَا إله اي ذي محالت (مكسر وهو محرم) والما يقي ضيء مه معلى ونقال سعيد، الطعمال

قال الباحي "أن وقد رواه الن وهب أخد بي مالك على عبد الله بن أبي حريم قال عبد الله بن أبي حريم قال البيد على عبد الله بن حريم قال الكبر فقعي إلى سعيد ان المعلمية فقال، الفقعة برية أنه ركم البير ولا يريد يكم العبر، فقعلت، وقلك أن قفع الطقر حسوم نبيجم الالا من مات الأذى، وإنقاء اللهاء المناه بقول السفر والإحرام، قإل قطعه، فإن ذات على ضريق أحدهما: أن يقطعه نضرورة، والثاني: أن يقطعه نفير صرورة،

والآول بقدم خال قدمين أحدهما أن بقطعه لصرورة مختصة بالفقو، والثاني: الضرورة غير مختصة بالظفر، الأولى: مثل ما ذكر، أن بتكسر الطفو، فيقى ساقا باأدى به يهد بقلعه، ولا غيء عليه فيه، ولا بعلم فيه حلاقً في المدهب ما اقتصر عمى فطع ما يتأدى به، فإن قطع أكثر من ذلك افتدى، رواه أمن وهب عن مامك، وذلك لأنه فيما و دعلى الصرء متعود فتلزمه بدلك انتدية والقسم الثاني؛ مثل أن يكون بأصابعه فروح ولا يقدر على مدواته، إلا تقرم أظفاره، فإنه غلمها وتفتيق، قاله ماك،

<sup>(1) -</sup> الطر المحيل المتعمة (عن ١٣٦٨)

<sup>(</sup>۲) • المستقى (۲) ۱۹۹۵).

وذات لأن الصاورة تابح له القلومها، إلا أنه فعا لم يكن الضارر من حهة الطفر نوعه القديم.

والضرب الشامي. وهو أن يغلم أظفاره لعبيا ضرورة، فإدم مراكب المحتفرة تجب عبيه بذلك الفدية واسواء فعل ذلك عامداً أو جاهلاً أو ناسباً ه الآن من إماطة الأدي المعتاد وإلقاء الثعث، ودلك معظور على المحرم كحنق الرأس، انبهي.

قال الموقل الله الجمع أمل العلم على أن المحرم معنوع من قلم أفقاره الله من علم أفقاره والا من عقره الأن قفع الأظفر إزالة حزه يعرفه به محره كارالة الشعر، قإن الكسر، علم يراقه من عبر فعالة للراحة قال ابن السنفر: وأجمع كل من تحفظ عنه من أمل المعلم أن للمحرم أن يزيل ظفره إما الكسر، ولأن ما الكسر يوذبه بيولسه فأشه الشعر النابس في هينه، فإن فصر أكثر مما الكسر، قعليه الفقية لنابك الرائا، كما أو قطع من الشعر أكثر مما يحناج إليه، وإن احتاج إلى مناواة ترحة ثم يمكه والا بنص أظفاره، فعليه الفقية أمانك، وقال ابن القامم صاحب مالك: لا فلية عليه.

وك؟ أنه أؤال ما منع الزائمة للضور في عيره، فأشبه حلق وأسه دفعاً للفيرر المعلق، وإن وقع في افتداره موضر، فأؤالها للذلك الممرض، فلا قدية عليه؟ لأنه أوالها الإزالة مرضها، فأشده قصها الكسرها، المهي.

وقي الفهالية (٢٠)؛ إن قص أظافيو بنيه ورجابيه، فعليه دم؛ لأنه من المحظورات، لما فيه من قشاء النفك وإراثة ما بسو من البنان، وإن قص أفل من خمسة أطافير، فعليه صدقة يكل طفره وبن الكسر قفر المحرم وتعلق، فأخفه، فلا شيء عديه، لأنه لا ينمو بعد الانكسار، فاشه الناس من ضحر الحرم، انتهم،

<sup>(6)</sup> الأسفى (40 (42)).

ALLEY (1)

(قال بعي. وسئل) ساء المعجبون (مالك عن الرجل يشتكي أذه أيقطر) بهمزة الاستمهام (في أفته من البان الذي لم يطبب) هكذا في جميع السنخ المهاب ومنز الزرفاني، وهو الصواب عنادي، وفي جميع السنخ المصرية من المعنود والمنزوج همز الألمان التي تم بطب، وهذا تو صح، قهو جمع لمن. قال المعدد: لمن كل شجرة داؤها، التهي.

ويحتمل على الدهد أن يكون بمعنى اللمن المعروف، وبراه به الدهل محاواء وأما على الأولى فهو من المول والألف واللام والدنان، قال السجد: البال شجر، ولحب تسوه دَقَلَ طَلِبُ، وحَبُّه نافع للبرش، والنّمش، والكَانَان، والحصف، والبهن، والشعف، والخرب، وغير ذلك.

وفي المحيطات ابات بقلح الموحدة وأنف وسكون بون، اسم عربي، بقال أم في الهندية: ابكائنا، وأكثر ما يوجد في الحجاز، والحسل، والمغرب، ثم يسط في فوائد مثل ما تقدم عن القاموس، وأكثر منه، وقال: دهة يقع وجع الاثف والأدن وطل الأدن، انتهى معرباً.

ومانى قوله: إلم يطيّب؛ أي لم يجعل فيه الطب، فإنه كثيراً ما يستعمل طلاء مع العثير أيضاً كما في الملتجطاء، يذال لغير المنظيب: البال السبح، ففي الفندونة (1971 قال مالك) يذهل المعلوم عند الإسرام وبعد حلاقة وأسه بالزائد وما أنبهم وماليان السمح، وهو اليان غير المعطيب، وأما كل نبي، بنفي ريحه، فلا يعجني، انتهى.

قلت: فائبان السافح من الأدهان التي تم نطيب عند انسائكية، وأما عند الحنابلة، فسيأني قريباً في كلام الموطن أنه عدّ انساج في ما لا طبب فيه، لكن عدّ صاحب الروض المربع، في الطبب بالله أيضا

<sup>459371) (1)</sup> 

وَقُوا النَّجُومُ؟ فَقَالَ. لا الزَّى يَفْتُلُكُ بَأَسَأَ ۚ وَلَوَ خَفَلَةٌ فِي فَيْهِمَ لَهُمْ أَوْ يَعْلَكُ بِأَسَاءُ

وأما عبد الحمدة، فهو من الأدهان المصينة، كما عله فيها صاحب والدائم والنياب، اغيرهما، وقال النوري في المناسسة، أما دهن الباله المعتبوش، وهر المحبوط بالطبء فهو طب، وغير التحلوط ليس لذباب، التين

وتعقيم ابن حجر في فضرحه فقال: الذي عليه الحمهور أن اتبان نصبه طيب، وما قال الشيخان من أن الدهلي في الطيب طبيء وعمره لحس بطيعه عوقف بيد من الوقعة بقول القاضي البحرم على المحرم، حواء أشانه أو الحذ مد الدهن، و منعمده، أو عصر ماه، والسفسة، وهو موافق لكلام الجمهور وسعه المبيكي و فقال ما قالاه المقصي أن الدن أبس عليد، وهو يعيد، المهيء (وهو محرم) أي معلم، في حالة الإحراء

(قال) مانك: (لا أرى مذلك بأساً) أي حائراً (ونو جمله في فيه) أن الاحدة في فقد أثله أو لا (لم أر) مصارع محرام من الرؤية (بقالك) أي تحمله في فيه (بآساً)

قال الناسي<sup>27</sup> استعمال الدهن الذي ليمر المطبق يكون في ثلاثة مواضع أحدها: أن يستعمله في ناطن حسام بأن لا يطبر منه، كالمطبر، في الأون والاستعماط به والمضمضة، فإن هذا كله حادر الدحوم أن يقعمه، ولا شيء عنه فاد الأن معرلة أكده، دهر الذي ذكره ماك

والثاني أن المتعلمة في طاهر أمنه عنه باطن يديه وفدميه، فإن قعل، فهذا مهمري، برعنه القديم عند ماقت وحميع أصحابه، قال الن حريب: وأنه روي إناجة ذلك، وما أحد النيك، وحد قول مالك أنه إزالة ضعت، الأنه صد

والإستاني (۲۰۱۱) (۲۰۱۱)

يفعل للحد . والشطف ، براي دهن به وان قدميه او يليه المفوقي لهما ، فلا يدي يذلك واز، فعل فلك الهير طلق قعليه الدوية

واحد نامد الهما طاها ال طهور سائر الأهساء، فإذا ثم ينصد بدفسهما دمع المعاود فلا الرامل في دائل عبر تحسيل طاهر المحسد وإزالة الشعث، توحمت سلم المحريف إلى نصد يعلك ملع المفارة أو الشوء ماي الدول، دار علمه عن دلت؛ الأنهما وإن طهرا فيلهما باطراق من طاهر الجلم وحروال بالعسل، وبدلان دارة ما و الاحصاء من الجدارة اليهي

قال و موفى أن ما المعلم عن الأفعاد كذهن الورد والمعامع و بليمن هي محريم الأفعاد به خلاف في المستقدة وأند ما لا طلب فيه كالريب والتثبيرج رفعي الماد المسافح، فقال الألوم بالمعاد أن با و الله إسال عن المحود بدئن بالريث والمسرع الفائل للمو يلاهن بدؤا وحالج إبه ويندون المحرم عا يأتل

قال من المهدر الحسم عرام أهن العلم على أن تقليموه أن يدمي للانتظام المائة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة الأثرة حوال ذلك عن أن عيام الدي يؤكل لا والأسرة بن يربقه الرسم أبو داور عن الحمد منه قال، أنابية بشيء من الأنجاب يقدر المسحوم به وأسمه في الأنجاب وهو قور عضاء ومالك والسافعي وأبي شور واصحام الذاي، الأنه يربل التعدد ويسكر الشعر، فأن هم منها

وفن فقرية الحندع أقل العلم على إيذجته عي البدير أ"، وربيدا الكراهة عي

 $<sup>(2.16,2) \</sup>in A(2)$ 

<sup>(93</sup> فقط في الأفروء والعاهر حاري بريمة العرواس،

 <sup>(</sup>٣) والتلف ان المواد المائد ما بريا عن ال المدر ، فتراد حكومًا (إحماع ميهما عبد، الدمان

الراس محاصة؛ لان محل الشعاء وقال الفاحلي؛ في إباحته لي حميع البالذ روايدال، وقد روي على دي على أنه صلح، وهو صحرم، فقالوا - ألا الاطالاد بالسمرة طال - لا. فالراد أليس فأكلمة قال البسر الحدة كالأهاك بدر النهي. قات - كن صاحب اللروض المربع <sup>(1)</sup> وفي بن الدهن البلطاب وقيره، فأراح المالي فيرا الأول، ولو إلمول من الواس مقاره.

وقال النوائي في المساملة الما الادمان، قصيات دهر هو طلب، ودهن بدل مقوله الإقامان دهر هو طلب، ودهن الدر مقوله الإقامان له في عبر الدران النحوة الإقامان له في حيم البلاد النحوة وأنه مه عبر طلب قدم البلاد والسنسج، فيحرم استعماله في حيم البلاد والنباب موقا في مهمت شعراء أس واللحارة بحرم عبه فهيما مكل دهن سواء قال مطبا او غير مطبه قالرت ونص والما المحور واللوارة ولو عمل الأقوام وأسه على محلوق الدهن، فلا بأس ولو عمل محلوق النمور والدياء على المحود عمل محلوق النمور والدياء ولو عمل محلوق النمور والدياء اللهراء المهراء اللهراء اللهراء المهراء اللهراء المهراء المهراء المحالة المحلوق ا

وفي البدائج أنه أن الأهل بدهل، قال مظت كدهل البيقيج والواد والدنيل والباد وسائر الأفعاد التي يبها الصبيد، فعليه دم في ثول أنتي حليقة، وإن كان غير مطلب باد الأهل بريت أو بشيراء فعليه دم في ثول أنتي حليقة، وعده ذمه وإن السعمة عند صدقة، وقال السامين الاستمناء أي شريت عرجه أو عدم ذمه وإن السعمة في بند، فلا شيء عليه، ولو داول بالريت حرجه أو شقوى رحليه، فالكفارة عليه، لأنه أبيل بعلب بين تصله، وقل كان أصل الطاب القيم أن يعب له الكفارة؛ لأنه طب في نفسه، فيسوي فيه استعماله للتطلب أو تقره

<sup>200 19</sup> July (1)

<sup>(</sup>O520 (O

وقد قال أصحابنا إن الأشياء التي تستعمل في اليدل على ثلاثة أمراع ا ترم هو طب محض معدً للنظيب كالمسك وتحوه وتحب به الكفارة على أي وحه استعمل حتى قالوا: لو داوى عبه بطب تحب عليه الكفارة؛ لأن العين عصر كامل استعمل فيه الطبيه. وموع ليس بطب بنفسه، ولا فيه معني الطب ولا يصبر طبياً موحد كالشحم، فسواه أكل أو ادهن به أو حعل في شقاق الرجاء لا تجب الكمارة

وتوح ليس مطيب بنصمه فكنه أصل الطيب، يستعمل على وجه الطيب، ويستعمل على وجه الإدام كالريب والشيرج، فيعمر فيه الاستعمال، فإن ستعمل باستعمال الادهان في النظر، يعطى لم حكم قطيب، وإن استعمل في مأكول أو شفاق رحر، لا بعطى لم حكم الطيب كالشحم، فيهي.

قال صناحب اللباب. لا فرق بين الشعر والجميد في العفل. التهي.. هذا وقد تقدم تني، من الكلام على الأدهاد في باب الطيب.

(قال مالك: لا يأس أن يبط) بضم الباء وشد الطاء أي يشق (المعوم خراجه) هكذا في جميع النسخ المصرية باللغاء المعجمة، قال الزوائي "المحمرة بحسر المعجمة كفراب بنرة، والواحدة خراحة، النهى، وفي المحمرة خراح بصم المعجمة وخفرة وادا الفرحة، وقال المحدد كالمغراب الفروح، وفي النحائية؛ قال الشارع: عضم الجيم، ولكن في اللغاموسة: الجيم، ولكن في اللغاموسة: الجيم، ولكن في

قلت: والمبراة بالشاوح صاحب القمحقي ، فإنه ضبطه بضم الجيم، وفي المختار الصحاح \* جرحه من باب قطع، والاسم التجرح بالضم والجمع جروح، ولم يقولون جراح إلا في الشعر، والحراح بالكسر جمع حراحة، التهن.

<sup>(</sup>۱) - مفوح شوركاني: (۲۱،۱۲۱).

# وبفعا دللله، وبمُطّع مؤفه اذا الحناج الي فلت

## (٣٠) باب الحج عمر بحج عنه

(دينية) بالنيمز في احرد أن يشنى، قال الاماما ( فقاً الدين والبنرة ومعرفاء كنيم: كنيرها أو قلعها أو لحقه (معله) قال بمجدد الدمل كُلُكُم وطارد: الخراج، حديد دماميل (ويقطع عرفه) فإن السحد، العرق، الغريق يعرفه الدين حي يستوضع، وبالخسر للشجر والبداء معروف، حميم خروق وأعراق وعراق (ردا احتاج إلى ذلك) قال صاحب السجلي، وعليم المحمهور، وعدد الدين عبر الفدة

قال الماحي الله الإحرام لا معلن مطع من حدد حساده وإدماً ذلك مستوع لعبل حرمه الاست، وهو مباح للصرورة كالحجامة، وقد احتجم النبي يخلا وهو محرم، رس هذا البحلي بقا حواجه، وهذا دمله، وقطع عرقه الجاجة إلى ذلك، وقد شرط بالكان وحمة فقال الحاجة الى تلك، النهى

قال الدوقق " الحجامة إذا الويقطع الدواء المداحة من غير فدية في قول الحمهور والآنة للداخر من الحجامة إذا الديقطع الدورة المداحة والكان الحداج وي في المحامة ولداء ولاء لا شرقة بقلت وقامسة المحامة ولاء لا شرقة بقلت وقامسة شرب الاورد، وكذلك الحكم في قطع العقل عبد الحاجة والحداد، كل فلك مداح من غير فقية والمجلد الإحراجة بقل الاحتجام في بالدو وقد القاري في اشرح الكان عراجة والحالة الإحراجة فقل الفرق والفقاء اللاحلة والخراجة والعراجة المحامة المحامة والقدارة القاري في اشرح الكان الإحراجة فقل الفرق والفقاء اللاحلة والأحراجة فقل الفرق والفقاء اللاحلة والقدارة المحامة والمحامة والقدارة الإحراجة فقل المحامة المحامة والمقامة المحامة والقدارة المحامة والمحامة والم

### (٣٠) الحج عمل يُحج عنه

أبي بيان العج عن التعير، وفرامج هذا البات تديرة عناء القنصار فتها على ما لا بدامن لعرفتها من همدة الحال فقيلة لهمة

<sup>(</sup>۱۱ - دکستی، ۲۶ - ۲۰۱۸

<sup>(1) •</sup> النفي: (٥/١٩٢).

الأولى: ما قال الموفق أنه لا يجوز أن سينتيب في الحج الواحب من يقدر على الحج بعد يقدر على الحج بعد إجماعا، قال ابن المندر. أجمع أهل انعلم على أن من عنه حجة الإسلام، وهو قادر على أن يحج، لا يجرئ عنه أن يحج غيره عنه، والحج المنذور كحجة الإسلام في إياحة الاستان عبد العجز والمنع منها مع المندر؛ لأنها حجة واجة، أما حج التشرع فيقسم أفيام ثلاية:

أحقظا: أن يكون ممن تم يُؤدُ حجة الإسلام، فلا يجور أن يستنب في حجة التطوع

الثاني أن يكون ممن قد أدّى حجة الإسلام، وهو عاجم عن النجح تضمه فيصح أن يستب في التطوع.

والثالث. أن يكون قد أذى حجة الإسلام، وهو قادر على السع بنشيه، قهل له أن يستنيب في حجة التطوع؟ فيه روايتان إحداهما: يجور، وهو قول أبي حيثة، والثانية: لا يحوز وهو مذهب القالمي، النهي

وفي «الهدارة ا<sup>(65</sup>: تجوز الإنابة في الحج النقل حالة الندرة؛ لأن باب النقل أرسع، انتهى. وقال الحافظ بعدما حكى هن ابر المنفر وغيره الإجماع المدكور: أما النقل فيجوز هند أبي حيقة خلافاً للشافعي وعن أحمد وواينان. انتهى.

الفوع الثاني: وجوب الحج على من يحد الاستطاعة بالغير، قال الموفق<sup>677</sup> من وجانت فيه شرائط وجوب الحج، وكان عاجراً عنه لعانع مأيوس من رزاله، كزمانة أو مرس لا يرجى رواله، والنتيخ القاني منى وجد

<sup>(</sup>١) العالمينشي، (١٥ ٢٠).

<sup>4384713 (7)</sup> 

<sup>(</sup>۳) - «المختى» (۵/ ۲۹).

من سوب عبد في النجح، ومالا سننسه بدر نامه النجح، وبهذا فال أنو حميمة و للدرس، وقال مائك، لا حج علماء إلا أن سنطح لنفسه الآنه تعالى قال: فاس النظائع إلي سُهلاً فا وهذا عبر مستطيع

ولما بالحديث البرأة من حقصه وستان علي با وصلي الله عنه با عن تسلح لا محد الاستطاعة؟ قال: الحقل عند النتين.

وقال من إسد<sup>400</sup> أما وحود بالشطاع السالة مع الفحر عن المناشرة، فقرد لبادل دأني حديدة لا غرم، وصد الشايعي للزم، فسرم علي مدعد الذي عنده مان يتدر أن يحج به علم غيره، إنه لو للدر عن للله أن يحج علم عيوده وعي المتسالة ألتي تعرفونها بالشعشوب، وهو الذي لا نقيت على الراحلة، اللهي

قلت: والمحتبوب على ما في استاسك الدورية و التوحمة بالعبل الميامة والصاد المعجمة من العصب لمعنى الصعب، أو القطع لانقطاع حركية أهذا هو الأشهرة المحور بالماد المهملة كأن قطع عصبه أو ضربته المهى.

قلت اوبحب صدائمالكية على الأصلى القادر على المشي مقاتد رتو الجرق صرح به الدومير، وكما لحب على من لعناه السقر بالمسي، ولمكن رصوله السد راي له يجدر الحلف فكذا من عادت التكنف بالناس، فيحب علم ورد لم يحد راد، عما منطه العلي، وصورا الاستطاعة ومكان الوصول عادوه كمد جزم به الدرمير، لحالف الاشه تشلالة إذ فسروها بالزاه و واجلم الاما قاله ابن رشاد.

أوما وقع من الاحتلاف في مذهب الجاملة بين كلامي السوق وابن رشد.

CONTINUES AND CO

مبئ على اختلاف الروايات عليم، كما يسطد الر الهمام في الله الإلك المحالة المراهاء في الله الله الاستطاعة، وقال القاري في اشرح الشاب (1 في شائعة وجوب الأدام الأول منها السلامة النادل من الأسرافي والعمل، فعلى: الصحيح المشرف الرحوب فحسب على ما في السيامة، وقال في البحراء هم المفاهب الصحيح، وقبل الله من طرط الأدام على ما فللحجه فاصيحان في اشرح الحامعة، واحداره كثير من المشاجع، صهيم ابن الهمام، فعلى الأول لا يحب على الأعلى والنفعة والمعضوب أن الضحيف على ما في المقاموس، والمواد على البحر الذي لا يتب على الراحة.

قال ابن الهسام؛ فعي المشهور عن أبي حبيته أنه لا بالزمهم المحج، قال في المحراة؛ وهذا عند أبي حبيته في المحراة؛ وهذا عند أبي حبيته في ظاهر الراية، وهو رواية الحسل عن أبي حبيته إنه يجب على هؤلاء إذا ملكوا الراد وقر حلة وموردة من يرفعهم ويضعهم، والحلاف المذكور فيمل وجد الاستطاعة وهو معدور، ما إن وجدف، وهو المحرح، فم طوأ عليه العدر، فالاغان على الهاجوب، التي محتصراً.

واستدال بجديت الساب من قال: موحوب الاستنابة، وقال هياض الا حجة بها كان فولها: الا فريضه الله . . رفع و لا يرحب دحول أبها في هذا الفرض و وإنها الضاهر من الحديث أنها أخبرت أن مرص العج بالاستطاعة يترف وأبوها غير مستطيع، قسألت عل بياح لها أن تحج علم، ويكون له في طلك أخر؟ ولا يخالفه قول في دواية: افلحكي علمه الأنه أنه ندب وإرشاد ووحهة فها أن تدين لما رأى بن حرصها على تحصيل الأجر لأبهاء التهي

<sup>(</sup>۱) خطح مشرو (۱۳۰۹ تا).

<sup>(3) (4)</sup> 

 قال الحافظ (١٠٠٠): وتُعَقّب بأن في تعفل طرقه التعديج بالسوال عن الإجراب فيلم الاستدلال، زمال ابن عبد البر إلى أن القصة تخصة بالخفعمية، التهري.

وفلتالك: ما قال العيني "" بحث حديث الناب: فيه حوار الحج عن غيره إذا كان معضوماً. وبه قال أبن حنيفة وأصحابه والثوري وانشافعي وأحسد وإسحل، وقال مائك واللبت والحسن بن صائح: لا يحج أحد عن أحد، إلا عن مبت لم يحج حجة الإسلام. وحاصل ما في منطب مائك ثلاثة أفراز: منهورها: لا يحور، ثلتيها: يحوز من الولد، ثالثها "يجور إن أرضى به، وعن البخعي وبعض السلف: لا يضع الجع عن مت ولا عن ضره، وهي روانة عن مائك وإن أرضاء به

وهي مصنف ابن أبي شبية " عن ابن همر أنه قال: لا يعلج أحد عن أحده ولا يعلم أحد عن أحده ولا يعلم أحد عن أحده وكذا قال المختمي، وقال ابن هبد البر"": اختلف أهل العديث، فإن جماعة سهد فعبوا إلى أن هذا الحديث مخصوص به أبو الخثمية لا يعوز أن ينعدن به إلى غيره، عليل قول تعالى: الحتي أشقاع إليه تبيلاً وكان أبوها مدن لا بدنطيع، فلم يكن عنيه المحج، قلما له يكن عنيه المحج، قلما له أبواب، مخصوصة للك الجواب، ومن قال دلك مالك وأصحابه؛ لأن الحج عندهم من عمل الدن، فلا ينوب فه أحد عن أحد قياساً على الصلاة.

٢٠٥٠ ابن حزم من حديث بتراهيم بن محمد المعدوي: الأن المرأة قالت:

<sup>110</sup> مسع الرازيء (١٤) (٧)

<sup>(17) -</sup> فعملية القاريء (٧/ ١٥٤٥)

<sup>(</sup>٣) انظر الالإنجازة (11/44)

.....

والوابع. ما هال المتوفق (٢٠٠ من يرحى زوال مرضه، والمتحبوس وتحوه ليس له أن يستيب، فإن قعل ثم يجزنه وإن لم يبرأ، ويهدا هال الشاهعي، وعال أبو حنيفة. له فلت، ويكون ذلك مواعق، فإن قفر على الحج بنفت لومه، وإلا أجزأ، ذلك، الأنه عاجر عن الحج مفسه، أضه المأبوس من يرته.

ولنا، أنه يرجو الغدرة على العج بنفسه، فلم يكن له الاستبابة، ولا تجرله إن فعل كالفقير، وفارق المأيوس من برنه، لانه حاجر على الإطلاق آيس من القدرة على الإطلاق آيس من القدرة على الأصل، فأنبه المبت، ولأن النهل إنها ورد في الحج عن المنبح الكبير، وهو سمن لا يرجى بنه الحج نفسه، قلا بقاس عليه إلا من كان منك، فعلى هذه إذا ستباب من برجو القدرة على المحج نفسه، ثم صار مأيوساً من برده عمله أن بحج عن نفسه مرة أ فرى، لأنه استناب في حال لا نحوز الإستانة فيه فأنسه الصحيح، نهى.

وفي االعنبة، في سوائط النجح عن الغيرا دوام العجر إن كان مقر برجل رواله عامة كالحسس والمعرض، ملو عجز فأجح عنه فرصاً، كان أمره موقوف. فإن دام مجره حتى مات ظهر أنه رقع مجزناً عن فرضه، وإن قدر عليه وقتاً ما

 <sup>(1) «</sup>النقر فليس الزرقاني» (٣/ ٢٩٣) و«تدانع المسالع» (٣/ ٢٩٤) والمدي المحتلع»
 (1/ ٢٩١٥) و«الإنساءًا» (١٩/ ٩٩) وما تعدمًا) وحداية المحتلفات (٢/ ٢٩٨)

<sup>(</sup>۲) العالمين (۲).

من عموه ضهر أنه وقع مفلاً له، وإن كان لمدتر لا يرجى زواله عادة كالرمانة والعمى، لا مشترط دوامه إلى الموت إلى آخر ما سيأتي في الفرع الخامس، وحفذ الخلاف لا ينأتي على المشهور من مفعب مالك من منع النياية هن الحي، مواد كان صحيحاً أو عريضاً.

الخاصي: ما في المغنى الله من وحدت فيه شرائط وجوب الحجه وكان عاجراً عنه سائم مأيوس من زواله، منى وحد من يبوب عنه لزمه ذلك، ومنى أحج هذا عن نفسه، ثم غُوفي لم يجب عليه حج آخر، وهذا قول يسحق، وقال الشامعي وأصحاب الوأي وامن المنفو. يلرمه؛ لأن هذا بدل يباس، فإذا برأ، ثبين أنه لم يكن مأيوساً منه فلزمه الأصل، ولناء أنه أنى بما أمر به، فخرح عن المهدة كأنه لم يبرأ، أو نقول: أنني حجة الإسلام يأمر الشارع، فلم يلزمه حج تان، كما لو حج بنسه، ولأن هذا يُقصى إلى يبجاب حجين عبه، وثم يوجب أنه عليه ولا حجة واحدة إلى آخر ما يسطه.

وفي الفتح»: اختلفوا فيما إذا غُرْفِيَ في المعشوب، فقال الجمهور: لا يجزئه؛ لأنه ثبين أنه لم يكن ميتوساً منه، وقال أحمد وإسحق. لا تلزمه الإعادة، النهي.

قال المنوري في العناصك: ولو استناب العنصوب من يعج عنه، فحج عنه، ثم زال العضب، وشفي لم يحزه على الأصح، بل عنيه أن يحج، النهي.

وفي اللهذاية!: وانشرط العجز الدائم إلى وقت المعرث؛ لأن اللجيج قرض العمور.

اقال ابن الهمام<sup>(17)</sup>. وإنما شرط دوامه إلى الموت؛ الأن الحج فرض

J(11.34/22-0)

<sup>(</sup>٦) افتح القديرة (٦/ ٢٧)

العمر، فحيث تعلق به خطابه لفيام المشروط، وحب عليه أن يقوم هو نفسه في أول أعرام الإمكان، وإذا لم يقعل أنم، ونقرر الفيام بها بنفسه في دمته في مدة عمر،، وإن كان غير متصف بالشروط، فإذا عجز عن دلك بعينه، وهو أن يعجز عبه في ددة عمره، رحص له الاستابة رحمة وفصلاً منه، فحيث قدر طبه وتتأ ما من عمره بعدما استاب فيه لعجر أحقه، ظهر النقاء شوط الرحصة، انهى

السيادس: ما قال النووي: أما السعموب، فلا نصح الحج عبد غير إدته يعنى في الفرطر؛ لأنه قال بعد دلك؛ وتنجور الاستثانة في حج التطوع للميث والمعضوب على الأصح، النهى.

قال الدوفق<sup>(1)</sup>: لا يحوز المحج والعمرة هي حي، إلا ياداء فرضاً كان أو تطرعاً: لأنها عبادة للحلها النباط، فلم تحز عن البائع العاقل إلا بإذاب، فأما الميت فنحوز عنه يغير إدن واجناً كان أو تطوعاً؛ لأن السي ﷺ أمر بالمحج عن الميت، وقد علم أنه لا إذن لم، وما جاز فرضه حاز المله كالصدقة، النهي،

وأما عبد الحقيقة غلب تفصيل. قال القاري في أشرح اللبائية: الرابع، أي من شرائلة حج الغيرة الأمر بالحجاء فلا يجور حج غيره عنه، يغير أمره إذ أوصى به غير أباس بان يحج عنه، فطوع عنه أجنى أو ووث لم يجره وإذ ثم يوص، فتمرع عنه الوارث أو عبره، قحج بنفسه أو أحج غيره جاره ولا يشترط ذلك في تحج لعل، انتهى ملحهاً.

السابع؛ ما قال الموفزا<sup>(1)</sup> متى توفي من وجب عليه العج، وثم يعج، وحب أن يخرج هيه من جميع مائه ما يعج به عنه ويعتمر، سواء فاته للغريط أو لغير تفريك ويهذا قال الشاملي، وقال أبو حقيقة ومالك: يسقط مالموت، فإن أوصى مها فهي من الثلث، ويهذا قال الشعبي وللمخمي، التهي،

<sup>(</sup>۱) - المعني- (۱۵/ ۳۷).

<sup>(7) (</sup>المني، (٢٨/٥).

قلت الوعند المحدة إذ السرع أحد بدون الرصية، فهو محرى إن شاء الله كما الددم قريباً عن اشرح الشاب، وكذلك حد الشافعة، قال التوري، نجب الإستباية عن البيت إذا تنال قد استطاع في حياته، وأم محح، هذا إذا كاد له تركة، وإلا فلا يحب على الوارث، ويحوز للوارث والأحتى الحج عند، سواء الرصي به أو لا، النهي،

وفي العبني أ`` وين أوصى الميت بالك، فعد مالك وابي حنيفة يخرج من ثلثه. وهو قول المنجعي، وعد. الشاءمي الحجة الواحبة من وأس العال كالدين وإن لم يوص. النهي. مفحصاً.

والثامن: على مجور قبل لم يجع على نعب أن يجع عن غيره؟ فقال أحمد في ردايته المنتهورة عبد أصحاء الا لجبر الله، قال قبل وقبل أجرة على حجة الإسلام، ويهذا قال الأوراحي والشافعي بإسحتي، وقال أبو حميقة رمائك، وهي رواية لأحملة يجوز ذلك لإطلاق حديث العنفية، ولم يسألها الذي يحيد أحجاب عن المساك ويروى ؟ آناه عن العسور وإار هيم وأبور الله المنتائي وجعد من محمل، وقال أو يكر عبد العربي يقع العج باطلاً، ولا عبد عنه، ولا عن غيره، ويروى ذلك عن ابر عدم، كذا في العبي، را السبيسي، واحتج الأولون بعيديت تسومه، أحرجه أحده يأمو داود ولين ماحم، وأحاب عنه الأحرون بانه معلول ومرفوف، قبنا يسطم العبلي والشرخ في السلام، أحداد العبل بسطم العبلي والشرخ في السلام، أنا

والتاسع؛ ما قال الموفق العجم إلى ينوب الرحل عن الرحل والمرأة،

<sup>(1)</sup> العقرة المسقة العبري ( (4877)

١٠) - العقر الممثل المتحضرية (٢٥٠٥).

وكال الانسلى ( 17 / 40).

٩٧/٧٩٦ وحقطتي ليميى عَنَ مايك، عن ابن شهاب، عَنَ شَيْسَانَ بُن تَسَارِهِ عَنْ عَبُد اللَّهِ بْنَ فَيْسِ، قال: قَانَ الْمَضَلَ اللَّهِ الْمُنْسَانَ بُن تَسَارِهِ عَنْ عَبُد اللَّهِ بْنَ فَيْسِ، قال: قَانَ الْمَضَلَ اللَّهِ

وكنا عكسه. في قول عامة أهل العلم، لا نعلم فيه مجالفًا، إلا الحسن بن فبالع، فإنه يجع العراة عن فرجل، فان بن العائر؛ هذه غفلة عن طاهر السنة. فإنه بيج أمر العراة أن تحج عن أبيها، وعليه يعتمد من أجار جع المراء عن عرب، وفي البات حليك أن وربي، واحاديث سامه النهي

وفي الفتح الله على البن بطال: ثم بخالف في جوار خج الرجل على المراة والعراء عن الرحل إلا الحسر بن صائح، النهي.

والعاشرا ما قال العيلي: فأهو المذهب أن الحج نقع عن المحجوج عند الحديث الجنعسة، وعند محمد أن الحج يقع عن الحجج، وبالآخر لواب النعمة. عهى

٩٧ /٧٨٩ ـ (مالك) عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) الهلالي (عن سليمان بن يسار) الهلالي (عن عبد الله بن عباس) ـ رضي لله عنهما ل (قال: كان العشل بن عباس) أكبر وقد عباس، وبه يكني العباس، وتنفيل عبد الله وأمهما أم المضل، أردك الليبي على حجة الرداع، وحصر غسله يجه، قال عباس الدوري على من معبى. فتن برم البرموك وعليه دوع البني بخير، وقال الوافدي. مات عاراس منذ ١٩٨٨.

أنم الحديث أحرجه البخاري بروية بو جريح عن الوهوي عن مليمان عن عبيد أنه من تعياس على الفصل من عساس، قال المحافظ<sup>641</sup>. كفا قال نهل حرج، ونابعه معمر، وخالفهما ماثك، وأكثر الرواة عن الزهاي، فلم

നു എന്ന

<sup>(</sup>۲) مختع الناري (۱۷/۱۵).

قال: ويتما رجع البخاري الريابه عن العضل؛ لأنه كان وفي النبي فيخ حيشه، وكان ابن عباس ـ وضي الله عنهما ـ قد نقم من مزدلعة إلى منى مع كشمشة، وأخرج البخاري في الهاب النارية والتكميرا من طريق عطاء عن ين عباس: أن المبي فيخ أودف الفضل، فأخبر القضل أنه لم يزل يذبي حنى ومي الحموة، فكأن العصل حدث أخاء بما شاهده في تلك الحالة.

ويحتمل أن يكون سؤال الخفسية وقع بعد رمي جمرة العقبة، فحقيرة الرب عبدرة العقبة، فحقيرة الرب عبدس، فقطة ثارة عن أخيه الكونه صاحب القطبة، وثارة عما شاهده، ويؤيد ذاك ما وقع عند الترمذي وأحدد وابته عبد الله والطبري من حديث عليه مما يال على أن السؤال المذكور وقع عند المنحر بعد العراغ من الربيء وأن الجامل كان شاهداً، ونقط أحمد من طريق صد الله بن أبي وابع عن على قال: الرقف رسول الله يُرّج بعرفة، فقال: هذه عرفه، وهو الموقفة، فذكر الحديث، ويه. ثم أنى المنحر، فقال: هذفا المنحر، وكل عنى منحر، والنفية،

وفي رواية عبد مه: "ثم جانه جارية شاء من مختصم فقالت بن أبي شيخ كبيره فد أدركته قريضة الله في الحج، أهيجزئ أن آجيج داء" قال: حجي عن أبيك، قال: وتُؤَيَّ عنق الفضل، فقال العباس: وا رسول الله أوَّبت عنق ابن عمك، قال: وأبت شاباً وشائف فلم امن عليهما الشيطادة، وطاهر هذا أن العباس كان حاصراً لذلك، فلا مامع أن يكون أبته عبدات أيضاً كان معم، شهي، رديف رشون الناء فيره فحائلة التراثة من مجتمع للمنطقية، فجعل العضل للقل النها وللقل الناء المستملية للماء المستملية

الرفيف رسول عديجية زاد التجاري من رواية لتجلب عن الزهري، العلى عجر را فلسه الرقية حرال الإعاماء وهم من الشواصع، ولا حالف فيه ادا أطاف الديدة وكان النفي يتجو أردف أسامة بن عرفة إلى السزفاعة لينة اللحاء به أردف عصل دن لماديمة بعنة بوم البحر

الفجامته امرأة) قال التجاملة الم لللله (من مختصها لملح البخاء المجاملة مستقود النظامة المرأة) قال التجاملة والشاللة والثالث باعدار الفيلة اللا المغلسة وإنثاث باعدار الفيلة اللا المغلسة وإن الفعل من البيل عليه القلسلة لأبي وقال الشاوي (أأن أبو قبلة من البيل المجود صرفة رسعة النفي الومي قبلة مشهرة المست بالله جدها و المدة أقال من أما المدود في الكليس الرائمة مستى مختصة بحصر بشائر لعاد مختصر ويتعال إنهائية المختصة في مطحرا من المختصة المحالة المحالة المحالة المختصة في مطحرا من المختصة المحالة المحالة المختصة المحالة المحالة المحتمرا المحتمد المحت

التسقيمة ويأتي بيان الاستفتاء قريه العجعل العشيل ينظر إليها! قال الشجياً أن تحديق أن تكون الداء الداعدي وجهها أوراء الإداميد المحرمة يجوز الها ذلك تعمل السفراء الا أنه كان ينفو من وجهها ما ينظ إنه التصل النهي ا

وفي القناح، عن العياض الفق الفصل تبويلطر لظرا لأكراء بن حشي هما أن يؤون إلى ذلك، أن كان قال رول الأمر لجناء الجلاميب، النهي.

الوقيظر) المختصية (إليه) وفي وواية شعيبها، وتناب الفصل رحاة وصلتاً با أي جميلاً بالألفات الدراة من حضه وصيته، فطفق المضل بنظر البهاء وأحجه حسبها، ليذا في الانتجاء أثناً، فان القرصي الفاء النظر المفتضى الضاح، فإمها معهولة على النظر الى الفيورة المستة.

<sup>(1998 (4)</sup> Populari (2) 10 (18)

ON SHEED BY

الار الفوات والان ۱۷۰

## مُحَمَّلُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضَرِفُ وَجُهُ الْفَضْلِ إِلَى الشُّقِّ الأَخْرِ. ......

(فجعل رسول الله في يصوف وجه الفضل إلى الشق الآخر) الذي نيس فهه السرأة منحاً له عن مقتصى الطبع، ورقاً إلى مقتضى الشرع، وقال ابن عبد البرأة ونعا بالمراثة ومنعه ما يدرم الأنسة من نعيير ما يحشى فننته ومنعه ما يتكو في الدين، وقال الشروي: فيه حرمة النظر إلى الأجنبية، وتغيير المتكر بالبد لمن فدر عليه.

وقال الأبي ""! الأشهر أن صرفه وجه الفضل ليس للوقوع في المحرم، كما بعطيه كلام العطيه كلام عباض والنوري، وإنما هو لخوف النظر هند خوف الفتنة، فهو الفرطين، وقال العباقي: إن أراد النوري تحريم النظر هند خوف الفتنة، فهو محل وقاق من العلماء، وإن أراد الأعم، فهي حالمة الأمن خلاف مشهور للعنماء، وهما وجهان، ولا يصح الاستدلال بالحديث على التحريم في هذه الحالة؛ لأن الأمر معتمل لكن منهما، بل الطاهر أنه في حابث جابر عند النوادي قال: ارأيت شاباً وشابة فلم أمن الشيطان عليها؛، قاله ازرقائي "".

قال الباجي (\*\*): ولم يسفل أنه نهى المرأة عن النظر إلى الفضل، ولا صرف رحهها إلى النق الأخر، وإن كانت المرأة مسوعة من النظر إلى الرجل، وقد قال تتعالى: ﴿ فَي لِلنَّهُونِينَ يَعْشُوا مِنْ أَبْمَنْدِيمْ ﴿ \*\*) الآية ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنْدِي يَقْشُصْنَ مِنْ أَتْصَادِينَ ﴾ الآية (\*\*)، ويحتمل أن يكود الله توك ذلك نسا احتمال

<sup>(</sup>١) انظر افشوح الورقائي، (٢) (٢٩).

<sup>(</sup>٢) - (كتال إكتال التعليم (٦/ ١٥٠).

<sup>(</sup>r) (r) (r)

<sup>(</sup>٤) - المنطقيّة (١/ ١٣١٨)

<sup>(</sup>a) صورة الدور الآية ٢٠٠٠.

<sup>(</sup>١) سورة النور: الآية ٢٠.

تظرها إلى جهة أنه لم يكن، إلا لسؤالها عن مسألتها، إذا كانب من النبي الله في جهة بتصمنها نظرها، فكان نظرها إلى تقك الجهة مقصداً جائزاً، فترك الإنكار عليها لذلك، والفضل لم يكن لنظره إلى جهتها مقصد جائز غير تأملها، ويحتمل أن يكون يخلا اجتزأ بصرف وجه الفصل إلى الشق الأحر؟ لأن ذلك يعدم نظر المرأة إلى شيء من وجه الفضل، فكان في ذلك منعاً للقضل من الضر إليها، ومنعاً للقضل من النظر إليه.

ويحسل أن يكون رسول الله على احتزأ بعدم الفضل من النظر إليها أما راى نها تعلم بذلك منع نظرها إليه؛ لأن حكمها في ذلك حكمه، ولعلها لما حمرف وجه الفصل فهمات ذاك. فصرف وجهها أو بصرها عن النظر إليه، انتهى.

وقال الشبخ في البلاله (أ): وإنما لم بمنعها، ولم يأمر بصرف النظر عنه الأن صرف وحه أحدمها بمي هن الأخراء ورحامل أن يكون ( في أم يحف مها الشهوة، التهيي،

قلت. ولا يبعد أن يقال: إن نظر الرجل إلى الدراة في حالة الشداء أشدً من نظرها إليه، ففي الفعالة ال نظر الرجل إلى الدراة في حالة الشداء أنها المنافر من نظرها إليه، ففي دافعه المنافر من المنتجب لها أن تغض مصرها. ولو كان الدخر هو الرجل إليه، وهو بهذه الصعة لم ينظره وهلا إشارة إلى التحريم، ووجه القرق أن الشهوة عنيهن غالب، وهو كالمنحفق اعتباراً، فإذا المتهى الرجل كانت الشهوة من الجانب موجودة ولا كذلك إذا الشهت المرأة الأن الشهوة هير موجودة في حاليه حقيقة واعتباراً، فكانت من جالت واحد، والمتحقق من الجانبين في الإفضاء إلى المحرّم أفوى من المتحقق في جالب واحد، التهي.

<sup>(1)</sup> عندن السجهود، (٩٥/ ٢٤).

فعالب. إذ وأسُول الله - إنَّ فريضُةُ النَّه في أَنحِجُ الدِكِت بِي صَبْحًا كَبِيرًا. لا تُسْتُصِعُ أنْ تُثِبَت عِلَى لِمُرَاحِلُكِ، الفَّاضُةِ عَالَمُ أَنْلُ النَّعَوْمِ. . . . . . . . . . . . .

(فقالت) الخنصبة لايا رسول الله إن تريضة الله) راد في النسخ الهيدية (على العباد) وتيست هذه الزمادة في النسخ المهجرية لاي الحج، أي بي أمره وشاءه ويمكن الحقيء المعترية في الحرافة التي القريضة ويمكن الحقيء المعترية المرافة التي القريضة المهيد المعترية والمرافقة المترافقة المترافقة المرافقة الم

(الفاحج عند؟) أي أيجوز في أن أنوب عند، فأحج هـــ؟؛ الأن ما يعد الفاحلة عليها الهمزة معطوف على مثنر، والمعنى اليصح متي أن أكون لائبة عنه في الحج أ وهذا كله على المشهور، قال صاحب المحلى؟! المشهور أيه فتح الهمزة رضم الحاء أي أحرم عنه ينفسي، قبل: وروي يضم الهمزة وكسر الحاء أي أمر أحداً أن يحيح عند ينهى. (قال: نعم) وفي حديث أبي هرية فقال: "حجج عن أيكا.

والمختلف الرزايات في أن السائل رس أو المرأة، والمستوول عد أيوه أو أمه، قال الحافظ (٢٠٠ الفقت الروايات كلها عن ابي شهاب على أن السائلة كانت المرأة، وأنها سألت عن أبيها، وخالته يحبى من إسحل عن سليمان، فانعق الرواة عند على أن السائل رجل لم الحنظوا سيد في إساد، وحتد، أن إسلام، فقال حليم، عند عن سليمان عن عدا الله بن عباس، وقال محمد بن المبرين عند عن سليمان عن الفصل أخوجهما السائي، وأما المن فقال عليم أن رجلاً سأل، فقال: إن أبي ماه، وقال ابن سيرين فحاء رحق، فقال إلى المنازية وقال إلى عباء رحق، فقال إلى عاد، وقال ابن سيرين فحاء رحق، فقال إلى المنازية المنازية

<sup>(</sup>١) - حرقاة البغائيج (١٥) ١٠٠٠ و.

<sup>(1)</sup> خيم البارية (1) منه

أمي عجوز كبيره، وحالف الجميع معمر عن يحين بن أبي إسخى، قفال في روايته: «إن أسرأة سألت عن أمهاه، وهذا الاختلاف كله عن سليمان بن يعاد.

تم قال بعد ما بسط المتلاف الروابات: والذي لظهر لي من مجموع هذه الطرق، أن السائل رجل، وكانت ابنته معه. فسألت أيضاً، والعسؤول عنه أمو الرجل وأمه جميعاً، ويقرب ذلك ما رواه أبو يعلى باساه فوي، من طريق سعيد بن جبر عن ابن عباس عن الفضل بن عباس قال: كنت رقف النبي هيه وأمرابي معه بثت له حسناه، فجعل الأعرابي يعرفها لرسول الله في رجاء أن يتزوجها، وجعنت النفت إليها، ولأخذ النبي في برأسي، قبلويه حملي هذا قول النباية إن أبي، لملها أرادت به جدهاه لأن أياها كان معها، وكأنه أمرها أن تسأل النبي في ليسمع كلامها ويراها وجاء أن يقزوجها، قدما لم يرضها سأل الموها عن أبه، ولا مانع أن يسأل أبقاً عن أمه.

ونحصل من هذه الروايات أن اسم الرجن حصين بن عوف الخصمي، وأنها ما وقع في كرواية الأحرى أنه أبر الغوث بن حصين، فإن إستادها صعيف، ولعله كان فيا عن أبي الغوث حصين، فزيد في الرواية ابن، أو أن أبا العوف أيضاً كان مع أب تحصين، فسأل كما سأن أبوه وأعدم، والله أعلم، التهى

والأوجه عندي في الجمع بين دلك: أن البنت المذكورة كانت مع عم الها لا أبيها، فإن التجوز في حديث أبي يعلى من لفظ معه بنت له أهون من التجور في حميع الروابات المختلفة الواردة فيها: الإن أبي شيخ كبيرا، مهي سألك عن أبيها، وعملها سأل عن أبيه، وأيضاً على ما أداده الحافظ لم يبق اعادة إلى سؤاله عن أبيه يعلما سألك هي فته.

ثم قال الحافظ: ووقع السؤال عن هذه المسألة من شخص آخر، وهو

ودلك مي حجّة أبرداح

أخرجه التحاري في الفائد كلبات الحجاء الأبانات وجوب الحج ولظلما

وميدلو في ١٥٠ . كثارت النجع، ١٧ ما باللحج عن المأخر لدمانة وهرم ولجوهاء أو للموت، حدث ١٠٤.

المواروبين يستنع الراء وي از الرائي، المقرمي للشحافير، واسمه تقبط من عناوه وهذه فهلة الحريء، ومن الخار بيستا وليل حديث الخنصيي، فقد العد وتكلف، النهلي.

وسلامت الدات حجة الحسهور في نشرع التدسع من الفووع المنتقدمة. واستلك به الصأ من قال: تحت الاستنابة على المعصوب. كما نفسع في الفرح الدني، والى قال اليجواز الحج على لحي، كما نفلاه في الفرح النالث. واحقة المائكية على الحصوصة، واستال يعموه من قال: لجوال الحج عن العبر لمن تواجع عن نشاء، كما متلع في الفرح الناس.

وقال فين العربي: حديث الخنصية الدن قائق على فيحده في الحج صارح عن القائدة الدسينرة في الشوع من هزأل لَكُنَ لِلإَلَيْنِ إِلاَ لَا شَهْرَا فِي رَضَا من الله في المتدراك ما قائل فيه النداء مواعد رساء، وتُفَكِّب بأنه يسكن الديدسو في عسوم السيعي، وبالد عباود السيعي في الآية محقدوض العاقاء كذا في التسعيداً؟.

الوذلك في حجة الوداع) وتفتع في أول الحديث عن الفرمذي وغيره ما يقل على أن السؤال المماكور وقع عمد المسحر بعد الفواع من الرمي، وفيه إياحة السمية محجة الرفاع خلافا لمن كرة فلك.

<sup>(</sup>v - 4s) synthesis (v)

## (٣١) باب يا جاء فيمن أحصر يعدو

(٣١) ما جاء هيمن أخصر ـ بيناء المحهول ـ بعدو

قال الراغب (\*): الحصر والإحصار: الممع من طريق البيت، فالإحصار يقال في المدع الفاعر كالعنو، والمبنع الباطر كالمرص، والحصر لا يقال إلا في السع الباطن، فقوله تعالى: ﴿فَنْ أَكُورُهُ (\*)، فمحمول على الأمرين، النهر، وقال المجد: الحصر كالصرب والنصر: التصييق، والحسن عن السعر وغيره، كالإحصار، وأحصره العرض أو المول: حمله يحصر نفيه، انتهى

و خنفف الأنمة في هذا البات بعد انعاقهم على أن حكم المجصر لا يحتص بالنبي ﷺ، كما توهمه بعضهم خنائوا من فروعه في مماثل كثيرة.

حكى العبلي في اشرح الهداية؛ عن الأسبيجابي والونوي و لكرماني أنهم اختلفوا في الاحصار في النين وسنين موضعاً، ثم سلطهاء لكنا نقصر منها على ما لا بد من معرفها النظر الحديث

الأولى. ما في «العيني الأهان وهو الصلافهم في المحصور بأي لميء يكون؟ قال أوم، وهم عطاء من أبي رباح ولم هيم النخمي والثوري، يكون الحصر 
يكل حاسل من مرض أو غره من عدو وكسو وفعاب لمقة ومحمد وزفره ورري عن المصي إلى البيث، وهو قول أبي حليقة وأبي يوسف ومحمد وزفره ورري دلك عن ابن عباس وابن مسمود وزيد بن ثابت، وقال أخرون، وهم الليث بن معد ومالك والشافعي واحمد وإسحل؛ لا يكون الإحصار إلا بالعدو فقط، ولا يكون بالمرض، وهو قول عبد أنه بن عمر درضي لك منهما .. امهى،

ومعنى قولهم: لا يكون الإحصار بالموض، أي لا يجور له التحلل

<sup>(</sup>۱) - د بعقرهات (ب ۱۳۳۸)

<sup>15) -</sup> سورة المقرة: الأبه 191.

<sup>(</sup>٣) المبيدة الهاري: (١/ ١٩٤٤).

\_\_\_\_\_

بذلك، وهذا مقبد عند الإمام الشابعي وأحمد بمدء الانسراط، فإن اشتوط عند. الإحرام التحلل بالسرض وتحود يجوز له النحلل هندهما، قمة سيأتي

قال العبني في اللساية، الإحصار من عدر، أو مرض، أو كسر، أو تطاع طربق، ويكل حابس، هو مقدب إلى عباس، وابن مسعود، وعطاء، والسخعي، وأبي ثور، والتوري، وعرزة، ومجاهد، وعلقمة، والحسن، وسائم، والقاسم، وابن سيرين، والرهري، وأبي عبيد، وأبي عبيدة، وداود، وأصحاب، وقال القضل بن سلمة، قال بعض القنهاء. لا يكون إلا من عقو دون المرض، وهو قول محالف لتول مجتهدي القدها، وبذاهب العرب،

وقال الل حزم في المحلى الله على من عرض له ما بمنعه من إنمام حجاء أو عمرته من عدوء أو مرض، أو خطأ طريق، أو خطأ في روية الهلاك، فهو معصر،

فال الدوفق" أوجمع أعل العلم أن المحرم، إذا حضر عمو من المشركين، أو غيرهم، فسنعوه الوصول إلى البيت، قلم التحالى، ثم قال: والسنهور في العذف أن من بنعلر عليه الوصول إلى البيت، قلم النيت بغير حصر العدو من موص، أو هوب، أو ذهاب شنة، وسعوه، أنه لا يجوز له النحلل بدلك، ردى ذلك عن ابن عباس وابن عباس وبي قال مالك والشافعي واسحن، وعن أسمد روية أحرى أنه التحلل بذلك، روي نحره عن اس مسعود، وهو قول أحمد روية ألمن في واللوري وأصحاب الرآي وأبي بورد لأن النبي من قال: من كمر أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى، رواه الساني،

<sup>3(</sup>C) (V) P(T)

<sup>(1)</sup> الله فقي ( (4) 193 ).

وقال الزيمى على الكنز المئا، قوله لدنى الأولاد أنهيراً إلى الأرب ووجه الاستدلال به أن الإصفار يكون بالمرضراء وبالعدو العبير لا الإصفار، كما قال أهل المئنة صبيب المعارات والل السنخيت، وأمو حبيف، وأمو سبيدة، وأمو حبيف، وأخمر، والمنتبي، وغيرهم بن اعل طعة المنتبي، أيد المغرر وقال أبو جعفر الدحاس، على ذلك جميع أهل الأماد فه لم سائل أن الاراد بوست في الإحصار العبرة، فهو مطنى، ويناوله وعبره من الاحسار، ولا رحه بما ذكروه من السبياء الآن العبرة لعموم اللقط لا تحصوص السب إلى أغراما بليد

وإلى التعميم مال المعاري في اصححه إذ ذكر بعد أبه الإقصار: قال عظاء الإحصار من كان ثميء محسد، قال الحافظة وفي فنصاره على مسبو عظاء إشارة إلى أنه احتر لخول بصيم الإحصار

قال التحصاص أأن قال الكسائي وأبو عبيدة وأكثر أمن اللعة الإحصار السح بالسرص أو دماب النفقة والحصر مصر العدود وغالب أمصره المرص وحصره العدود وغالب أمصره المرص وحصره العدود وعلامة الأخود وألكره أبو العدادات في المعلى، ولا يقال بي المدارد ولا بقال بي المدارد أحصره

en برود تنزون الأيا 194

والازاء المسكام فعواره (١١١هـ١٢٥)

وروى ابن أبي تحبيع عن عطاء عن ابن عباس قال: لا حصر إلا حصر عدو، فأما من حبيبه الله بكسر أو مرض، فقيس بحصر، فأخير ابن عباس أذ الحضر يحتص بالعدو، وأن المرض لا يسمى حصراً، وهذا موافق بعول من ذكرنا من أهل اللغة من لناس من يظن أن قوله يدل على أن المريض لا يجوز له أن يحل، ولا يكون محصراً، ولبس في ذلك دلالة على ما ظن؛ لأنه إنما أخر عن معنى الاسب، النهى.

وكذلك حكى عنه الباجي<sup>43</sup> إذ عال بعدما بسط أهوال أهل الشغه مي أن الإحصار يكون بالمرض: وقد قال الراعباس: لا حصر إلا حصر العدوم وهو من أهل اللعة واللمال مع التقدم والعذم، النهي.

الفاني: ما قال المعوفق (١٠٠٠ أحمع أهل العلم على أن المحرم إذا حصره عنو، فمعره الرصول إلى البيت، ولم يجد طريقاً أسأه فله التحلل، وقد نص عز اسمه يفرقه. ﴿إِنْ أَسَيَرُمُ لَا النَّيْسُرُ مِنَ الْكَيْكُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْكُ اللَّهِ وَمِعَالًا، وقيت أن النبي الله أم أصحابه يوم حصروا في الحذيبة أن يتحروا ويحلوا، وسو مكان الأحرام بحج أو يعمره أو يهما في قول إمامناه وأبى حنيفة والشامي، وحكي عن مالك أن المعمر لا يتحلى الأوات، التهى

قلت: هكذا نقل مذهب مالك عامة نقلة المذاهب من شراح البعديت والمقه وغيرهم، كشراح البخاري نحت ترجمته الهاب إذا أحسر المعتمراء فعالوا إلى أنه رد إلى ما حكي عن مالك، وكذلك شواح الهداية تحت فود: والإحصار عنها بنحقق عندن، وقال مالك: لا تتحقق؛ لأمها لا تتوقت، النهى وهكذا حكى الغلاف المرخسي وغيره.

<sup>(</sup>١٥ - النصري (١٥/ ١٧٣)

<sup>(</sup>۲۷) بالهني، (۱۸ پې۱۹).

<sup>(</sup>٣) سورة القرة الأبه ١٩٩٠.

مغى المنايدان يتحقق الإحصار في العمرة عند عامه أهل العلم، وهو معامساء وذكر محب الدين الطيري عن اس عسر وابل عنامل: العاذا يتحفق العادم السأفيب وحدف الفوات، وذكر السر قلامة: أأم قول مالك، اسيمي.

فلت أود يظير فهذا العبد الفقر أد النفر عن مالك ليس بمحمود لا ووالقداء الغي كنب واوهدا الماء المصوحة الصحة الحصور عار العيرة العلي فالشرخ الكشراء إن منعد أي الجحرم عدة كدفرة أو عشة بين المستمنوء الو حمل لا يحق، بل طلمة بجع بـ أي فيه بـ أو عمره، فله البحش الدلم بعثم حيل إحراب بهم ذكر من العدم وما تعدمه فإنا علم، فلنس له التحس [4] أنَّ بظر أنه لا يسعد، فعدم وأيس من زواله قبل هوات العمج.

عال الدسوني أأن وله: "فوك إشارة إلى أن البه، بمعنى فتوك أي حملة كونه مي حج أو عمرة. ورضح حعلها للملاصف. والأولي حملها بمعنى أعراء متعافة يصعمه اليرايق منعه ما الان الحل إنفاه حج بأن أحصر على الوقوف والبيت معاً به أو عزر إكمال عمرة بأن أحصر عن البيب أو الشعن. وقوله: وفله التعديد؟ أي بالتبة ممة هو مجرم منه عالولم. إلا أن نظل أنه لا يسعه فمنعه أي هـ أن للمحلق فللتلذ بالمدر نضا وفعاله تتيج أبدأها والعمرة عام الحدلية عالمه بالعدوا وقنال أنه لا يسلمه مستمه، فلما منعه تحلل بالنبة وقوله؛ أنس من واله. . . إلخ، هذا خاص بالمحج، وأما العسرة، فالمدار في التحلل منها على ص خصول الضرر لده إدا بقي على إجرامه لاوال الحصور النهي مختصران وهذا أوصح كلام في المقصود

وفي فالمدوية؛ (\* أفدت لابن القاصور أرأيت أن محرماً لحج الحصل

<sup>110</sup> معاشيه الاسرامي ( 11 / 42)

<sup>(#73 - 51 (7)</sup> 

بعدرٌ في بعص المناهل، هل يشت حراماً حتى يذهب بوم النحر، أو بيأس من أن يبلغ مكة في أبام الحج، أم يحل ويرجع؟ فال: إذا أحصر بعمو خالب لم يمجل برجوع حتى يبأس، فإذا يشر حل مكانه، ورجع، ولم ينتظر، فإن كان معه هدي، نحره وحثق، وحلى، ورجع إلى بلاده، وكدلك في العموة أيضاً. قلت: هذا قول مالك؟ فال: هذا قوله، انتهى.

وقان أيضاً في موضع آخر: قلت لابن القاسم: أرأيت هذا المحصور بعدو إن كان قضى حجة الإسلام، ثم أحصر فصلاً عن البيت، أيكون عليه قضاء هذه العجة التي صُدُّ منها؟ قال: لاء قلت: وكذلك إن صُدُّ عن المعرة يعدد حصره؟ قال: نعم لا قضاء هليه، قلت: هذا قول مالك؟ قال نعم، انتهى.

قلت: ويؤيد دلك أن ابن العربي المناكمي لم بذكر فيه إلا خلاق ابن سيربن، وحكى إجماع غيره، فقال في فأحكام القرآن! لد. لا خلاف بين علماء الأمصار أن الإحصار عام في المعج والعمرة، وقال ابن سيربن: لا إحصار في العمرة إنخ.

ويوبعه أيضاً ما سبأتي من كلام الشراح اتمالكية. كالباجي والأبي وضرهما، ثحت روايات البابين، وبسطت في ذلت؛ لأن هامتهم حكوا خلاف الإمام مالك في ذلك، كما تقدم، وبعض الفقهاء حكوا في ذلك خلاف الإمام الشافعي أيضاً، ولا يصح، بل هو أيضاً موافق فلجمهور، كما تقعم في كلام الموفق ويؤيده ما في فروعه، قال النووي في «مناسكه»: إذا أحصر العلو المحرم، عن المضي في الحج كله من كل الطرق، فله التحلل، ثم قال: ويجرز فلمحرم بالمبرة التحلل، إذا أحصر كانجج، انتهى.

وفي اشرح المنهاجة: من أحصر عن المضي في نسكه تحلل جوازاً، حاجاً كان أو معتمراً لنزول قوله تعالى حين أحصورا بالجديبية، وهم خرعً: ﴿ إِنْ النَّبِيرَةِ ﴾ الآية، والأولى لمعتمر وحاج انسع زمن إحرامه الطبار إن رحا زوال الإحصار، أمم، إن غلب على ظنه الكشاف العلوم وإمكان النجج، أو قبل ثلالة أيام في العمرة امتاع تحلله لقلة المشقة حينته، النهى مختصراً، وحكمًا في فادعه الأحل.

فالحق أن لا خلاف في المسألة للأندة، نعم، فيه خلاف لعض السلم، كما حكاء الطعاري على قوم، وحكاء الجصاص في «أحكام القرآن» عن ابن سيرين فقال الإحصار من الحج والعمرة سواء، وحكي عن محمد من سيرين أن الإحصار يكون من الحج دون العمرة، وذهب إلى أن العمرة غير موقدة، وأنه لا يحشى الفوات.

وقد تواترت الأخبار بأن النبي فيك كان محرماً بالعمرة عام الحنبية، وأنه أحل من عمرته بعير طواف، ثم فضاها في العام الغايس، وقال الله تعالى: ﴿ وَلِينَا لَلْهُ وَلَلْكَ حَكُم عَالَهُ رَلِيهِ هَا جَبِيمًا وَلَلْكَ حَكُم عَالَهُ رَلِيهِ هَا جَبِيماً وَقَلْكَ حَكُم عَالَهُ رَلِيهِ هَا جَبِيماً وَقَلْكَ حَكَم عَالَهُ رَلِيهِ هَا جَبِيماً وَقَلْكَ حَكَم عَالَهُ رَلِيهِ هَا جَبِيماً وَقَلْكَ حَكَم عَالَهُ رَلِيهِ هَا جَبِيماً وَقَلْ النّهِي الْحَلَم اللّهُ عَلَيْهِ وَلَلْكَ عَلَيْهُ وَلَلْكَ عَلَيْكُما وَقَلْكُ النّهِي .

والثالث. قل يجب على المحمر القضاء؟ قال العيني في الساية؟: المحصر بالجع، نجب على قضاء حجة وعمرة، وإن كان محصواً بعمرة، يجب عليه قضاء عمرة لا غبر، وهو قول عمر بن الخطاب وزيا من ثالث والن مسعود وابن عباس ومجاهد وعروة وهنقية والحسن والنخعي وسائم والقاسم والن سيرين وعكرمة والشعب، التهي،

وقال المرفق أأناء لمن لم يحد طريقاً أخرى، فتحلل، قلا قضاء علم

arvijo (o)

<sup>(</sup>٢) مورة البترة: الأبة ١٩٦٠.

 <sup>(</sup>۲) المغنى (۵/ ۱۹۲).

الا أن يكون واجدً يمعاء والوحوب السابق في الصحيح من المشعب، وبه قال مالك والشافعي، وعن أحدد أن عابد القضاء، روي ذلك عن مجاهد وعكومة والشعبي، وله قال أنو جمفة؛ لأنه يُثلثي لما تجلل زمن الحديبية قضى من قابل، وسميت عمرة القصية، ولأنه حل من إحرامه قبل إضامه، قارمه الفضاء، كما لولانه المحم إلى أخر ما فكود، ونفسه السط في ذلك في عمرة القضاء

وقال الحصاص الأن احتلف السنف وقهاء الأعصار في السخصر بالعجاء إذا حل بالهدي، فروى سعيد بن جبير عن ابن عباساء ومحاهد عن ابن مسعيد قالاً عليه حدية وعدرة، فإن جمع بسهما في اشهر كحج، فعليه دم وهو مستحد وإن لم يجمعهما في النهير الحج، فلا دم عبد، وكذلك فال عاقمة والحبيس وإبراهيم وسالم والغاسم ومحمد بن مسرين، وهو قول أصحابيا، وروى أبوب عن هكرمة عن ابن عباس قال: أبر الله بالقصاص أو يأخذ مكم العديدة؛ وحد يحجد وعدم بعدة، وإنها يوجب أبو حنيلة برضي الله فنه عليه حجة، وإنها يوجب أبو حنيلة برضي الله فنه عليه حجة وعمرة إد أخل بالذم، شم لله يحج من عامه ذلك، فلو أنه أحل من إحرامه قبل يوم السحر، شم ذال يحج من عامه ذلك، فلو أنه أحل من إحرامه قبل يوم السحر، شم ذال

ويلك؛ لأن هذه العمرة إنما هي التي تلزم بالقوادا، لأن من قاته الحج، معلم أن منطل بصرة، فيما حصل حجه فائناً كان عليه عمرة للقوات، والدم الذي عليه في الإحصار إنما هو للإحلال، ولا يقدم مقام العمرة التي نظرم بالموات، وقلك؛ لأنه نيس في الأصول عمرة يقوم مقامها دم، ألا ترى أذ من نفر عمرة لم يناء عله، دم، لا في حال العقر، ولا في حال الإمكان إلى أخر ما يسط من الدلائل

<sup>(</sup>١) وأحكام الفرأة (٢٧٧/١٩).

والرابع: هل يجب على المحصر الهدى أيضاً أم لا؟ واعتنف في ذلك نقلة المذاهب، وتوهيون حتى الشيخ ابن الفيم مع جلات شائمه كما تنام في عمرة القضاء، فاحتجنا إلى مروع الأندة، فإن السيفي أن وعلى من تحفل بالإحصار الهدي في قول أكثر أهل العلم، وحكى من بالك: نيس هليه مدي، لأنه تحلله أيبح له من فير تعريط أشبه من أتم حجه، وبيس مصحيح؛ لقوله تحالى: ﴿إِنْ أَمْهِرَةُ فَا أَسْتُهُمْ مِنْ أَمْهُ عَن أَمْم حجه، وبيس مصحيح؛ لقوله تحالى: ﴿ وَلَا أَمْهِرَةُ فَا أَسْتُهُمْ مِنْ أَمْمُ حَجّه، ولائه أبح له التحلل قبل إنسام النصير أن هذه الأبة ترات في حصر الحابية، ولأنه أبح له التحلل قبل إنسام نسكه، فكان عنه الهدي، كالذي هائه التحج، وبهذا قارق من أشم حجه، نسكه، فكان عنه الهدي، كالذي هائه التحج، وبهذا قارق من أشم حجه، النهي

لم قال الموفق<sup>493</sup>، وإذا قدر المحصر على الهدي، فليس له الحل قبل فهجه، فإن كان معه هدي، قد ساقه، أحزأه، وإن لم يكن معه لزمه شرازه، النهى، وتقدم في عمرة فقضاء ما فال ابن القيم: إن أشهر الروابات على الإمام

<sup>(</sup>١) صورة البغاة الأبة ١٩٤.

<sup>(</sup>٢) سورة القرة الأبقائية ١٩٦

<sup>(</sup>٣) - والمعنى و (٥/ ١٩٥)

<sup>(2) -</sup> المعنى، (1912)

أحمد لروم القصاء والهدي، ودوايه أبي طاقب عبه لزوم الهدي دون العصاء. وهي اللروض السريع<sup>(65</sup> ومن أحرم تصاده عدر عن البيث، أهدن أي تحر هذر في موضعه، ثم حل، سواه كان في حج أو عمرة أو طارف النهن.

ولا يذهب عليك أن وجوب الهدي عبد الحيابلة عقد بعام الادار ط، فإن المنوط التحل سد الإحرام، فلا يلوم، لهدي، لا في الإحصار بالمرض، ولا في الخصر بالدار، كما سيأتي في الفرع العاشر، وكذلك عند الشاقعية يترمه الهدي، قال الدووي في اهـ مكدان بدره المتحلق بالإحصار دبع شاء، يترمه الهدي، قال الدووي في اهـ مكدان بدره المتحلق بالإحصار دبع شاء،

وسيائي قريباً عن فنوح السنهام؟. من أراد التحلل بالإحصار دبع وجوباً شاق، أو سمع بمنه أو عود، السهى، وبحث حدامج الهدي في الحصو بالعدو مطالفة، وفي الإحمدار بالمرض، إذا اشترط البحمل بالهدي، كما في الفرخ العالمية.

وكذلك عند العلقية يلزمه الهدي. بعلاف ما حكى عنهم أبن القيم مغرف مسح علك في عامة فروعهم، فني طابقتهم أ<sup>10</sup> إذا أخصر المحرم، عمله من المصلي، حاراته المتعلل، ويقال له المعتق شاقً، تقلع في الحرم، وراعد من تبعّه بيوم بعيم يُشع فيه، لم تعلن، التهي.

وني فشرح اللماب التمال المعلم السحوم بحجة أو عمرة، وأراد التحلل أي الحروج من إحرامه، بحلاف من أراد الاستمرار على خامه، منتظراً زوال إحصاوه، نجب عليه أن سعت الهدى، إلى أحراما بسطة، وأما عبد الإمام

<sup>(</sup>STY (1) | G1

<sup>(</sup>۲) (۱) (۱۷) هـ نيروب.

۱۹۲۹) (هي ۱۹۳۹)

مالك، فلا يحب عليه الهدي، بخلاف ما حكم عنه الشيخ امن القبيم

قال الباجي "أن أما تحاله ناحص، قلا يوجب عدياً عند مالك، وبه قال ابن انقاسه، وقال أشهد عليه الهدي، وبه قال أو حيقة والشافعي، ودليلناه أنه تحلل مأفون عار عن التقريط وإدخال النقس، فلم ينجب عليه الهدي، ودليلناه ودليل ثان يحتص بالشامعي، أن هذه عبارة لها بحرم وبحلو، هإذا سمط قصاؤها بالغوات، يحب أن يسقط جبراتها، واحتج أشهب ومن نابه، يقوله تعالى: ﴿إِنَّ لَصِائِهُ الأَيْهَ، وقال: هذا من أحصر يعلو، وقد حالف سائر أصحات أشهب في هذا وقال: هذا من أحصر يعلو، وقد حالف سائر أصحات أشهب في هذا وقال: الإحصار إلى أحر ما سنط في الدلائل العدو وبما يقال: فيه حصد حصرة فهو محمور إلى أحر ما سنط في الدلائل والمنتها، من أن الإحصار يسعمل في المرض.

وقال الدردر (10 الله عدم أو فيتة يجح، أو عبرة، فله التحلى ولا دم عليه، ينحر عديه متعلق شوله. فله الشعلل أي يتحلل بشعر هديه الذي كان معه، بأن سافه عن شي، مصى أو نظرهاً، الشهى محتدراً. قال الدسوقي: هوله: ولا دم عليه أي حلاماً لاشهب، حيث قال يوجوده، واستدل بالآية، وأحب بأن الهدي في الآية لم يكن لا جل الحصر، وإنما ساقه العضهم نظوعاً، فأمروا بداحه، قلا ديل فها الموجوب، أنهى.

والخاصر : احتلافهم في زمان بحر الهدى ومكانه، قال الموفق "". إذا قدر المحصر على الهدي، قليس له الحل قبل فيحه، وله تحره في موضع حسره من حل أد حرم، نص عبه أحمد، دمو قول مالك والشافعي، إلا أن

<sup>(</sup>۱) - الله عزية (۱۱) ۲۷۲

<sup>(1) -</sup> وافشاح الكبيرا (147).

<sup>(</sup>۲۰۱۲) المعنى (۳/۷۵۲).

يكون قادراً على أطراف الحرم، نفيه وجهان: احدهما: يلزمه نحره؛ لأن الحرم كله منحر، وقد قدر عليه، والثاني: ينحره في موضعه، وعن أحمد: ليس للمحصر تحر هديه إلا في الحرم، فبيث، ويواطئ وجلاً على نحره في وقت يتحلل نيه، وهذا يروى عن ابن مسعود في من لذغ في الطريق، وروي نحو ذلك عن الحسن والشعبي والنخعي وعطاء، وهذا والله أعلم فيمن كان حصره خاصاً.

وأما الحصر العام علا ينبغي أن يقوله أحدا لأن ذلك يُفْضى إلى تعذر المحل، لتعذر وصول الهدي إلى محله، ومنى كان المحصر بعمرة، فله التحلل ونحر هديه وقت حميره؛ لأنه في وأصحابه زمن الحديبية حلوا ونحروا هداياهم بها قبل بوم النحر، وإن كان مفرداً أو قارناً، فكذلك مي إحدى الروايتين؛ لأن الحج أحد النسكين، فجاز الحل منه وتحر هنيه وقت حميره كالمعمرة، ولأن العمرة لا تفوت، وحميم الزمان وقت لها، فإذا جاز الحل منها، وتحر هديها من غير خشية فواتها، فالحج الذي يخشى فواته أولى.

والرواية التانية: لا يحل ولا ينحر هذيه إلى يوم النحر، نص عليه أحمد في رواية الآثرم وحنيل؛ لأن للهدي محل زمان ومحل مكان، فإذا عجز عن محل المكان، فينقط، يقي محل الزمان واجباً لإمكانه، وإذا لم يجز له النحر قبل يوم النحر، لم يجز التحلل، المتهى، وتقدم ما في «الروض المربع» قريباً في الغرع التالت.

وفي اشرح المنهاج؟: من أراد التحلل بالإحصار فبح وجوباً شاة، أو سبع بدنة أو بقرة، حيث أحصر ولو في الحل، ولو أمكنه إرساله لمكة لم يلزمه الكن يسن له بعته لما يقدر عليه من الحرم أو مكة، وواضح أنه لا يحل حيثة حتى يفلب على ظنه فبحه، النهى.

وهكذا في امناسك النووي، وقال: إن النحلل يحصل بثلاثة أشياء. دبع، ونية النحلل، والحلق، إذا قلنا بالأصع: إنه نسك، ولا يحصل إلا باحتماع هذه الثلاثة، الذيمي، وفي الروضة المنجناجين، منطق الذبح منعل الاخصار من حن أو حرود اليفرق لنحمه على مساكس دلك المعرضيع وتقرائه، ولا يحوز للله إلى موضع أحر من النحر، ومحور لقله إلى النعرو، لكنه لا يتعمل حتى يعلم للحود المهي.

وقال العرفار بعدما ذكر عدم وجوب الهدي اليحلق بنجر هديه الدي كان معه، دأن سافة عن شيء معمى، أو نظوها في أي مكان كان، إلى أن يابدر إله إرسالة المكه وخلقه، ولا بداس نبأ التحدل الناهي كافية، قال الدسرةي <sup>19</sup> . قوله: ولا بداء أي ظو بحو الهدي وخلق وله بلو التحلل لم يتحلل، فوله، بل هي كافية، أي رحاده، ولا يسترط بعيمام حس أو هدي لها، خلافا المدهو المعلقة عن الذائمة وليس بترط.

رقال أيضا في سال المنافعان بالموقع "أ" والعاصل أن المديس والسعوس بعث ردادت كلا مهما الزلوب، وكان معا هذى ساقه في العرامة بطرعاء أو للقصر، فلا يحلو إما أن يحاف عليه العطب، إذا بقي مداد نقول زمن المرض والحيس، أو لا يخاف عليه العطب، وفي كل إما أن يحد من يرمله معا لكة أو لاء أو أو إحد من يرمله معا لكة أو لاء أو كان كان لا يخاف سيه رفا بقي، قايم بعدد عليه وجاء أن يحلم، وينجر هذيه في محلم أمكنه برساله لمكة أو لاء وإن كان يخاف صد المعدد إن بقي عدد أن أمكنه رساله لمكة أو بلاء وإن كان يخاف صد المعدد إن بقي عدد أن أمكنه رساله لمكة أرسد، وإنا ذبحه في أي محن كان.

وأمارن كان السامع له عدر أو عنية، فينني قدر حتى إرسال لملكف بأن

<sup>(</sup>١) الحالية التسوفي، (١) (١٤)

<sup>(43,27) (1)</sup> 

يحد من يرسده معه إنبها أوسده كأن بخاف عليه العطب، إذا بقي عنده أم لاه وإن لم يبد من يرسده منه أنبها أوسده كأن بخاف عليه انعطب إذا يقي عنده أم لاه يقي عنده أم لاه وجيس هذي المريض والمحبوس بحل متدوب، سواء كان لهدي واجبأ أو تطوعاً، وقال الشيخ سالم: الحبس و حب في الهدي أواحب، ومندوب في هذي التطوع، وجعر الشيخ أحمد الروفائي الحبس واجأ، وأعلى، ولكن حمل عج كلامه على الهدي الواجب، وحينظ فيكون موافعاً للتبخ سالم، انهى،

وهي «الهذبة الله" إذا أحصر السحرم جنز به التعلل، وبقال له: ايعث دنة الديخ في الحرم، وواجلًا من العلم بيوم بعيه يدبح فيه الم تحلل، وإسا يبعث إلى الحرم، لأن دم الإحصار قرمة، والإراقة لم تعرف قومة إلا في زمان أو مكان، علا يقع قربة دومه، فلا يقع به التحلل، ورئيه الإشاره بقوله تعالى: الإراثة غَلَقُوا للوشية في تعلى الإراثة غَلَقُوا لله على الحرم، ويحوز فيحه قبل يوم التحر عند ألى حيفة.

وقالا الا يجوز الذبح تلمحصر بالنجج إلا في يوم النحر، ويجوز المحصر بالعمرة بني يوم النحر، ويجوز المحصر بالعمرة بني شاء، اعتباراً بهذي المنتعة وانفرات، وربما يعتبر أنه بالنحلق، إذ كل واحد منهمة مجلل، ولأبي حنيفة أنه دم كفارة، حتى لا يجوز الآكي منها، فيختص بالمكان دون الرمان، كسائر دماء الكفارات، بحلاف دم المتعة والقران؛ لأنه دم بنك، التهي

وقال الجصاص (٢٠٠٠ لم يختلف أمل العلم ممن أباح الإحلال بالهدي أن

<sup>(</sup>۱) (۱/ ۱/۱۵ ما بیروت.

٣) سررة البقرة الأمة ١٩٩٩.

٢٦) - الحكام الغران؛ (١٩٧٤/١).

فيع فنني العمرة غير موقتِ، وأنه له أن يفيحه متى شاء ويحل، وقد كان النبي وفي العمرة غير موقتِ، وأنه له أن يفيحه متى شاء ويحل، وقد كان بعد الفيح، فقال أبو حيفة ومانك يعد الفيح، فقال أبو حيفة ومانك والشافعي: له أن يفيحه متى شاء، وقال أبو يوسف وانتوري ومحمد: لا يفيح قبل يرم النحر، وظاهر قوله تعالى: ﴿ فَا أَشْيَلْنَ مِنْ لَلْفَتَيْنَ ﴾ يفتضي جواز غير موقت، وفي إثبات التوفيت تخصيص اللقظ، وذلك غير حائز إلا بدليل، إلى أخر ما سطة من الدلائل.

وسيأتي الكلام أيضاً على موضع تحره ﴿ قُولِياً: وهلم من هذه الأقوال علم أمور:

أحلما: أن دم الإحصار يتوقف نهرها على الحرم هند الحقية بلا خلاف بيتهم، وهو رواية عن الإمام أحبث وفي اللبناية: هو قول ابن مسعود، وابن عباس إن قدر عليه، وعطاء، وطاورس، ومجاهد، والحسن البصري، وإمراهيم النخعي، واللوزي، النهي.

قلت: ويدخر موضع الحصر عند الإمام الشافعي، وهو رواية أخرى للإمام أحمد السخار في فروعه، والأحمد رواية ثالثة: أنه إن قدر على آطراف المحرم ينزمه وإلا لا، وينحر في أي موضع شاه عند الإمام مافك، إذا لم يجد من برسل معه، وإذ وجد أرسله إلى الحرم، هذا في الإحصار بالعدو، وأما في العرض فيحبسه عنده، إن لم يخف العطب، وإلا قارسله إذ وجد من يرسل معه، وإذ لم يجد ينحر في أي موضع شاه.

وثانيها: أن دم الإحصار بالعمرة لا يتوقف على زمان عند أحد من الأشة . السنة .

وثالثها: أن دم الإحصار بالحج يتوقف على يوم النحر عند صاحبي أي حنيفة، وهو رواية لأحمت، وفي أخرى له، ويه قال الجمهور: لا يتوقف عليه بل ينجره متى شاه. والسافسي: حلائهم في العامر عن الميدي، قال الدوفق الدالمحدر إذا حجر عن الهادي النقل إلى صوم حشرة إيام لمو حلّ، ولهذا قال الشافعي في أحد غوره، وقال ما إذا وأو حديدة على لم يدل الأنه لم يدكو في الفراد، ولهاء الدائم والجب للإحرام، فكان له يدل كدم التملع، وقرك النص عليه لا سلم قيات، على حيره في فلت، وللحين الالتقال إلى صياة عشرة أحم، كبدل هذي التبلغ، رايس له إن يتصل إلا حد العسام، قما لا سحل واحد الهدي

ونهي البروص السوح أأثر المؤل فقد القيماني صام عشرة أماه بنيه التبطل تم حل والا إدهام في الإحصار بالشهى

قلت: وما حكى الدونق من موافقة الشامعي رحمه الله ليس بصحيح، البالة الاستقال عدد من البردي إلى العجم أنه إلى الصياح، قال البوري في المبادكات الارحدق على الساء - أي الهدي مطالفًا - إلى سلها ان وجلحاء فإن لوايحه فالاصبر أنه بأنى مدلها، ومن أخراج شعاء عمانها، فإن عجز صاح عن كن مد وعاد النهى.

وعلى مسرح الاعتباع "أ" ويصدي المحصر أذا أداد التحلق شاقد أرامه يقوم مقالمها من للذا أو نقرة أو للماع إحداهما، فإن فقد الدم حساً كان لم يحد تمده أو سرعاً تمال حناج إلى نميد أو وجده هالماء فالأظهر أن له يدلاً قباساً على دم المداع وعبره، والدلل فلمام لنباءة الشاف، فإن لمحر عن الطعام صام فيت سام عن كل مداود، قباساً على الدم الداحب نتوث سأسار مه، لتمي

الابتخرد النهي.

Section of the section of the

<sup>225 200 (03)</sup> 

ers) المقرح الإصاح (CV/۲) و 1854

قاله البجيرمي: قوله: بالأظهر، بفايله أنه لا بدل له، بل يستفر في ذمته يني أن يقدر، منهير. وهي البناية: البدهب عبديا أن الهدي لهم له بدل. والأصبح ممند الشانجي أن له بدلاً، وفيه تلاك أفوال: الأول: إطعام فدية الأقلى، وهي نصبم تلافة أفوال:

أحدها. نسوم التسنع، والشامي: صوم الحالق، وللشالف. صوم التحليب. فكره محب العين الطبري عي امتاسكة، النهي.

وقال ابن حرم في الاستطار \* الاستوص في هذا الهدي صوم ولا غيره. قمن لم يجد الهدي، فهو عليه دل حتى تحدد النهى الرفيد الغلاف لا ينعرى على مددب دالك، لها مد فرفت أن لهذي ليس بواعب عبده بصدة عن بده.

وأما عند العجهية فتي السوح السائداء " إن محر المحصر عن الهدي: بأن لم يحد عبنه، أو لا يحد نصه. أو من يبعث بده بني محرد، حتى يحدد. يتحلل به، أو يذهب إلى مكة، فبحل بأعدل الصرة كالباك.

أما إلى سنمر لا يقدر على وسول مكة، ولا على انهدي لفي مجرماً الهذاء لا يعمل بالصوم ولا بالتعدقة، وليسا بينك على هدي الدحصر عدد التي حيقة بمحمد، رهما هو التعلقب للمجروف، وهو طاهر قول أبي يوسف، رويق على كل مسكين ليوق ها إذ لم يحد هدياً، فَوْم الهلائي طعاما، فيتصدق على كل مسكين لعلف هاخ، وإلى ثو يكل عند طعام، هام اكل علمت صاغ يوماً، فيتحلل له، التهى،

قال المعساص "". احتلف أهل العلم في المحسر لا يجد همياً، فقال أصحاب. لا يجل هم تجد علماً، فيلم علم، وقال عطام: يصرم علمة ابام.

 $O((a_{j+1}) \cap O)$ 

 <sup>(7)</sup> أحكام القرائة (1994) (7).

وبحل كالمندتع الله ثمر يجد هداء. وللشاعمي فيه عولان: أحدهما: أنه لا يحل ابها إلا بهنتي. والأشر: إنا له يقلو على شيء حل واهراق مما إدا قدر عليه. وقبل: إد لم يقدر أجرأ. وطبه الظفام او صبام إنا فيه يجد.

قال الوالكرة واحتج محدد لدنك، بأن هذي المتعة متصوص عليه، وتذلك حكم النصح متصوص عليه، والمدعوصات لا يعاس لحصها على للعص، ووجه الحراقية فير جائز إنبات الكفارات بالقياس، فلما كان اللام مذكوراً للمحصر، لوالحرافيا فير النات شيء ميره فياساه لأد فلك مم حالية على وحد الكفارة، وأبعد فان ديم راه المصوص عليه يعيمه الانه تعالى قال: الجؤلا غلاقيًّا فان يُغَمَّ الله تعالى قال: الجؤلا على العلى النص، ولا يحق ترك العلى الكياب، التهيء، النص، ولا يحق ترك العلى الكياب، التهيء،

والسابع البين أحصر عن البت بعدت وقد بعرفة. قال الموفق الد المحمد عن البت بعد الوقوف بعرفة، قال المحمد عن البت بعد الوقوف بعرفة، فله التحلق الآن الحصر عن أبين من أركال العج حميمة، وأن كان ما حصر عه أبين من أركال العج كارمي ومنزاف الوداع والسبت معزدامة أو بعلي في شائلها، فليس له التحلل؛ لأد صحة النجع الانتقب على فلك، ويكون عليه فع لتركه فلك، وججه صحيح، كما أو تركه من عبر حصره وإن أحصد عن طواف الإقاصة بعد رمي الجميد، في السباد، والشرع الجميد، فيس أن السباد، والشرع المحارة وها بعد عن السباد، والشرع المحارة وتعلق العالم الاعراء النام الذي تجرم جميع محظوراته، فلا يشك الما ليس مناه، التهيء وهكذا في والشرع الكبيرة الاين قذامة.

. وفي الأورض المتربع الشمار إن حصر عن طواف الافاضة فقط، ثم يتحلل

 <sup>(2)</sup> سورة النفرة الأنف ١٩٦٤.

ولاي الماليميرة (15 1944)

<sup>(27</sup> km) (fr)

حتى بطوف، وإن حصر عن واجب لم يتحال، وهليه دم، انتهى. وقال النووي في استاسكه؛ لا فرق هي جوار التحلل بالإحصار سن أن متفق ذلك قبل الوقوف أو بعده، ولا بين الإحصار عن البيث فقط، أو عن الوقوف أو عمهما، فإذا تحلل بالإحصار الواقع بعد الوقوف، فلا قضاء عليه على المهدهب الصحيح، كما قل الوقود، انهى.

قال ابن خجر في عشرجه» ويستلمى مما ذكر المحتسر عن الوقوف فقط، فإنه يستنع عمليه للحفل الممحصر، بل بجب عليه دخول مكة، والتحلل بعمل عمرة، ولا تضاء عليه التهن

وفي الروضة المحتاجين!! وكذا أي لا يجرز لهم التحلل، لو منعوا عن غير الأركان، كالرمي والعبيت! لأنهم متكنون مي التحلق بالطواف والحلل، ويقع حجهم مجزياً عن حجة الإسلام، ويجبر الرمي والعبيت النام، وإن منعوا على عرفة دون مكة، وجب عليهم أن يلاحلو ويتحقلوا بعمل عمرة، وإن منعوا من مكة دون عرفة، وقفوا لم تحلوا، ولا نضاء فيهما في الأطهر، انتهى.

وقال الدودير ((): إن وقف يعرفة، وخَصِرَ عن البيت لمرضي أو عدر أو خَسِن، احجه شَهُد لأن الدهج عرفة، فالمواد أنه أدركم إذ الركن الذي يدوت الحج بقوات رقته قد قعل، ولم يبق عليه إلا الإفاصة التي يضح الإنبان بها في أي وقت من الزمان، فيبقى محرماً ولو أقام سنين، ولا بحن إلا بطواف الإفاضة، وعليه للرمي رسيت منى، ونزول مزفلة لحضره هدي واحد، كتسبان الجميع، يل ولو تعدد تركها فهدي واحد عند ابن القاسم، وفي اهامنمه: عال أشهد: يتعدد الهدي بتعدد ذلك، النهي.

قلت: قوقه: يسفى محرماً، ولا بحل إلا بالإقاضة بخالفه ما مسأتي في شرح قول مالك من كلام الناجي. فتأمل.

<sup>(</sup>١) المحاشية النسوقي ( ١٠٠ ه.٩). ا

وفي الهداية؛ من وقف بعرفة، ثم أحصر لا مكون معصراً؛ لوقوع الأمن عن القوات، قال ابن الهمام (\*\*): أي تدملق الفعل، قلا برد التقص بالعمرة، فإن الأمن من القوات متحلق فيها مع تحلق الإحصار بهاد لأن المواد هيئا أنه قلا وتم المعل، بحيث لا يتصور بعله فداد ولا فوات، وسقط به الفرض بنا انفسم إليه الطواف في أي وقت الفق من عمره، بخلاف معنى عمم الفوات في العمرة، قلم يصدق عليه متى الإحصار عن لحج، فإن معام المنع من أفعاله، وهذا قد عمل ما له حكم الكل، قلم بلزم التداد الإحرام الموجب للمحرج؛ لأنه متمكن من الإحلال بالمعتلى بوم المتحر عن كل معظور سوى النساء، انهى

الثامن: فينن يسكن من البيت ويصد عن عرفة، فله أن يفسخ به المحج، ويحفه عبرة، ولا هدي عليه؛ لأمنا أمحنا له ذلك من غير حصر، فيع المصر أولى، كذا في المعني الآن، وهذا مني على أن فسخ إحرام الحج إلى المعرة جائز عند أحمد حلاقاً فيجمهور، وأما في مسألة الحصر، فيتحلل بأعمال العمرة مند الشافعية أيضاً، كما نقدم في الفرع السابح في كلام ابن حجر، وقدّلك عبد المائكة والحفية.

قال الدردير"): وإن نمكن من البيت، وخصر عن عرفة، أو قاته الوقوف بغير العدو، لم يحل إلا نفعل عمرة بلا تحديد إحرام، وخرج وجوبةً للحل، وبلس منه من عير إنه، إحرام، إن أحرم بحجه أولاً بحرم، أو أردف الحج فيه ليجمع في إحرامه لتحلله بين انحل والحرم، انهى.

 $<sup>\</sup>mathcal{J}(\delta N/T) = \frac{1}{2} \operatorname{det}_{\mathcal{D}_{i}} (\delta N/T)$ 

<sup>(19972) (1)</sup> 

<sup>(</sup>۱۳ فالشرع الكبية (۹۶/۱۱).

وهي اضرح الساب "أن إن فين السخرة بالتحج على الطواف أو الرهوف، فليس يسخص في طاهر الرواية الآلة أو فيم عن الطواف فقط، وقف ويؤخم المعواف، وريقى محرداً في حق النسام، وإن منع عن الوقوف المعلى يكون في محل أناب النحج، فيحلل معلى قوب الوقوف، عن إحرام بالعمل الفجرات، ولا يم سنية ولا يم مسلمة في القضائة، وقبيل، في هذه المسألة خلاف سين الإمام والي بوسف إلى أخر ما يسطة، وسابي بيان الحلاف في الناب الاتي.

والناسخ: هل يسرم على المحصر عند التحس العبق ام التنصير أيضاً أم الا حال الموفق (أل هي يعرب الحقق) أم التنصير مع دبع الهذي أم العسام؛ طاهر كلام الخرقي: أنه لا يعرب الأنه لم يدك ما يعمل المواينين من أحمده لأن الله يعرف مواهم واقتابة. عليه أحمده لأن الله تعلق أم التناسف، واقتابة. عليه الحملة أم التنهمير، لأمه في المحك من الحديث المعمد في السمت دال على الوجوب، ولعل مد يبنى على أن الجلاق بسلاء أن إطلاق محطور على ما يتكر في مواسعة ولا يتحلو إلا ياسه، فيحصل لحل يشيئون: النجر أم الصوم والرف، إن قلد المحلول ليس يأسك، وإذ قلد الحواسلات حصل يتلاثة أشياء الحلاق مع ما دكراء البهي.

قلت: ولم بذكر التعلق في الابل الطالب، ولا اذاه المستضع، وقال صاحب «الرومل» في السرحة» الناهر كلامه كالحرفي وهبو، عمم وجوب التعلق أو الشقيد، وقدم في «المعروا» و اشرح ابن ولايوا»، وقال النزوي في الامتامكة، اعلم أن لمجلل بحصل بثلاثة اللياء، فلح، وبنة التحلل الميجهاء والعائل، إذ قالم بالأصح إن نسك النهي

<sup>(177</sup>\_2, 64)

<sup>(</sup>Tall / Day Section 1975)

وهي أشرح الدمهاج " إنسا بحصر التجلل بالديح وبية التحلل، وكذا المحلق إن حدثنا، بسكا وهو المشهور، النهي، وفي أصحبه الكليل الله التحلل بن هي كافقة، التحلل بنحر هاية وحدثه، قال الدردين ولا يد من نبة البحلل بن هي كافقة، قال الدموقي السفول السمواء منز أر فلاية لها، خلافاً بطاهر المحتب من أن البحل لا يحصل إلا يمحل مديم وحديم وحلق أبده وليس كافك، بل البحل والسحر منف، وليسا شوطاً، فقصد للنارح بنونه، بن عي قافية، المورك على ليصنف، نبهي،

رعي أعيم الدمك؟ وبديعه يعل بلا حلى وتعطير، إلا أنه لو حلق أو عصر، فعين أخير، فعين المنظر، فعين كالمحابد عام الحديثة ليعرف استحكام عزيمة على إلا ضرف، ويأمن المشركون مهم، فلا يشتغلون بمكينة أغرى، فدا عندهما، وعليه المندون، دو فاهر الرويه على أبي يوسف، فينا في المالات أ<sup>(1)</sup>: أنه تسجد السبح لا تجرح من الإجرام حتى بنيطر بعمل أفني ما مخطر، الإحرام، ولو تعير حلق محالف، لنا فكروا مع أنه لا تظهر له لمرق فأمل فرد المحتار أ<sup>(1)</sup>، أنهى، قلت: رمال الطحاوق إلى وجرب الحقق، كما دكره العاري في أشرح اللياب، وذكر أيف من يوسف الاحترام روايات

وقال الجعماص [1]. اختلفوا في المحصر على سية حلق أم ٣٧ فقال أمو حبيلة ومحمد الاحلم عليه، وقال أبا يومنت في إحدى الروايتين: بلحثق، عاد أنا يحلق، فلا شيء عليه، ورزي عنه أنه لا بد من المحلق، وثم يختلفوا في الندأة للحرم تطوعاً لقبر إذن ووجها، والعيد لحرم لعين إذن مولاء، أن للتروح

<sup>(</sup>١) الحافية المسوقية (١٩٤٧)

<sup>(1)</sup> انظر، المرح الفات العوا15:

Sec. 15. (5)

<sup>(2)</sup> أَمَكُامُ القرآنَ (1) (2) أَمَكُامُ القرآنَ (1) (1)

والمولى أن بحللاهما معير حلق ولا تقصيره وذلك يأن بفعل بهما أو في ما يحظره الإحرام، وهذا يدل على أن الحلق غير واجب على المحصر؛ لأن هذير بمؤلة المحصر،

ويدل على ذلك أيضاً قول النبي في العائشة ـ رضي الله عنها ما حين أمرها برنفي المعرة قبل منيعات أمرها الانفي وأسك وامتشطي، ودعي العمرة، فلم يأمرها بالحلق ولا بالتقصير حين لم تستوعب أفعال العمرة، فلك ذلك على أد من جاز له الإحلال من إحرامه قبل قضاء المناسك، قليس عليه الإحلال بالحاق، وانتهى.

وفي البحر العميق بعدما حكى خلاف أبي يوسف: وقال الجصاص: إنما لا يجب المحلق عندهما إذا أحصر في الحل؛ لأن الحلق يختص بالحرم، وأما إذا أحصر في الحرم يجب الحلق مندهما، وعليه حمل حلقه ﷺ بالحديثة. وأبضاً بأنه محمول على الاستحباب؛ لأنهم كانوا يستنعون عن التحلل طمعاً في دخول مكذ، ويرون انتحلل بالحش، نقطع بالأمر به أطماعهم تسليماً لأمر الله تعانى،

العاشر: اختلفوا على للاشتراط عند الإحرام تأثير في التحلل عن الإحصار أم لا؟ فقالت الحفية ومالك: لا تأثير له، وقال الشافعي وأحمد: له تأثير في الحملة.

قال الدردير: لا يقيد السحرم لمرض أو غيراء كعدو أو حيس نية التحلل من الإحرام، قال الدسوقي<sup>413</sup>: حاصله أن الإنسان إذا نوى عند الإحرام، أو شرط باللهنذ، أنه متى حصل له مرض، أو أهير من عدو، أو فننة، أو غير ظلاء من كل ما يمنعه كان متحللاً من غير نجديد نية التحلل في الحصر عن

<sup>(</sup>١) . (حائب الديوني) (٢/ ٩٧).

الأمرين مماً. أي الوقوف والإفاضة، ومن غير فعل عمره في الحصر على الوقوف، فإن تبك النبية وذلك الاشترط لا يفيده، ولو حصل له دلك المائع بالعمل، فهو عند وجود باق على إسرامه، سنى يحدث نبه التحلل، أو يتحلل بممرة على ما مُوْ نفصيله، وإند كان ذلك لا يدده، لأنه شوط مخانف للله الإحرام، وهذا هو العلماء، حلاقاً لمن قال: إن للك النبية أو الشرط يفيده، النبين.

وهي اللساب الله الايقياد استراط الإحلال صد الإحرام شيداً، قال القاري، أي لا من سقوط الدم ولا من حدول التحلل بدونه والمعنى أن السحصر لم ينحل إلا بالفلح في الحرم، سراء الشوط عند إحرامه الإحلال بعير فيح عند الإحصار أو لاء وهذا المسطور الدينب في كتب المناهب وذكر في «الإيضاح»: قال أبو حنيفة: الشرط يفيد سغوط الدم، ولا يفيد التحلل، وتقل المكرماني والسووجي عن محدد أنه إلى كان قد الشنوط الإحلال عند الإحرام إدا كان حراء جاز أم الدخال في هذي الهي

قال المدومل (1) يستحب لمن أحرم ينسك، أن يشترط عبد الإحرام، فيقرل، إن جيسني حايش، فمحلي حيث حيستني، ويفيد هذا الشرط شيئين: أحدهما: أنه إذا عاق عائل من عدر. أو مرس، أو ذهاب الفقف وحوم، أن له الحلل، والثاني؛ أنه من حل خلك، فلا دم عليه ولا صوم، وممن روي عبد أنه رأى الاختراط عند الإحرام، عسر، وعلي، وابن مسعود، وعمار، وذهب إليه علقسة، والأسود، و بن المسبب، وعكرمة، و لشافعي إذ هو بالعراق، وأبكره ابن عبر، وطاووس، وسعيد بن جير، والترهري، ومالك، وأبو حيفة.

<sup>(1) -</sup> مطرة اشرح الشاحة بتغاري (ص: 113).

<sup>(</sup>١) - «نيمني» (٥/ ١٠)

وعن أمي حنيمة أن الاشتراط يميد سقوط اللهم. فأما التحلق طالت عنده بكل إحصاره و حنجُوا أن ابن عمر كان يبكر الاشتراط، ويقرل: حسكم سنة نبيكم يتليّق ولانها عبادة تحب بأصل الشرخ، فلم يفد الاشتراط فيها شيئاً، كالصوم والصلاة، ولناء ما ورث عائلة لا رضي انه عبها لا أن النبي يتليّج دخل على ضناعة بنت الزمر، فقالت: يا وسول الله، ولي أربد الحج...، الحديث، التعديد،

وسيأتي عي فجامع الهديء من كلام البالجي (الله علم أحداً عمل به، وقد روي عن الزهري أنه قال: أم يقل أحد الفشرط، وسيأتي أثر الرهري هما هي الأمرطأء أيضاً هي فناب هامع الحجود عن ماثلك أنه سأن ابن شهاب عن الاستداء في الحج، فقال: أو يصبح ذلك أحداً وألكر ذلك.

وفي اشرح الإقدع التنا؛ ولا يسقط عبه الدم إذا شرط عبد الإحرام أنه بتحلل إذا أحصر، يخلاف ما إذا شرط في المرض أنه يتحلل للا هدي، فإنه لا يلزماء لأن حصر العدو لا يفتقر التي شرط، فالشرط قبه لاغ، ونو أطنق في التحلل من المرض، أن ثم يشترط هذياً فو يلزمه شيء، يخلاف ما إذا شرط التحل بالهذي، فإنه ينزمه.

قال الدجيرمي: حاصله أن المرض وتحوه لا يبيح المتحلل بدون شرط، أما إذا شرط حاز التحفل به، ثم نارة يشترط التحلل بنعس المرض، كأن قال في إحرامه: فإن مرضت قأن خلاله، فإنه بصير حينته خلالاً ينفس المرض، وثارة بشرط البحلل أي جوازه بسبب حصول المرض، كأن قال: إذا مرضت تحلب، فلا بد في هذه من المتحفل بالحلق مم الناف، وأما الذم، فإن ذرط

<sup>(</sup>۱) - المنتفل (۳) ۱۹۵.

 $<sup>\</sup>Omega(3A/3) \cdot (Y)$ 

.....

التحلق ما قلا بدامه أبسأ، فإن سكت عام أو نقام، فلا يحب، النهي

وقفه من هذا أن من حكى من بقلة المذاهب توافق الشافعي وأحدد مطلقاً. أبس عدوات بل الاعتراط مؤثر في حواز التحلل وستوط الدم مطلقاً عند أحدد سواء كان المحصر بالعدد أن الموض، وهو محدد ابن مزم في المتحلى، وأما عند الشافعي فلا تأثير له في العصر بالعدد، أما في العصر بالعرض؛ فهو طرار في حوار التحلل، وفي الهدن أبصا إن مكت عبد أو نفاه.

ثم قال العبي "أ احتلقوا في مشروعية الاشتراط، نفين واجب نظاهم الأمر، وهو قول العمد، وغلط من حكى الأمر، وهو قول الحمد، وغلط من حكى الإلكار عنه، وفيل جائز، وهو المشهور عند الشافعية، وقطع به الشيخ أبو حامد، وفعت مالك وأبو حيمة إلى أله لا يقسع الاشتراط، وحملو التحديث على أنه نضية حرز، وأن ذلك مخصوص بضياعة، وحكى المخطابي ثم الروياني من الشافعية الحصوص بضياعة، وحكى إلمام لحرسين أن معتاه محلّي حيث حيسي الموب، أي إذا أمركتي الوقاة انقطع إحرامي.

وقال الدولي: إنه طاهر النساد، ولم يبين وسهد، وضعّف بعص المالكية أحاديث الالاثنار طاء محكى الفاصي عباص عن الأصلي قال: لا يتبت عندي في الانتزاه اساد صحيح، قال: قال البسائي، لا أعلم أسنده من الزهري عبر معمر، وقال زين الدراء ما قاله الأصني علط فاحتى، فقد فيت وضع من حديث الن عباس وعائلة وغيرهما، التهيء.

وقال الهاجي الله تعلق من ذهب إلى حواز الاشتراط بما روي عن ضباعة تد، الربير، وهو بحمل أنا فريد طولها، الومحلي حيث يحسني الموت، ولا

<sup>(</sup>۱۱) اعتنق التاري (۱۱) ده).

<sup>(17)</sup> الاستعن (17/ 274 (274)).

٩٨/٧٩٠ ـ حقفتي يُحَيِّيُ عَنْ مَالِكِ، قَالَ: مَنْ خَبِسَ بِعَدُنَّ،

خلاف أن المبيت ليس عليه إنمام نسكه، ويحتبل أن تربد حيث تحسبي بعدو، ويحتبل أن تربد حيث تحسبي بعدو، ويحتبل أن تربد بقولها: محلي، أي مكان معامي حيث تحبسني عن النوحه إلى البيت بمرض، فإدا زال المرض توجهت زليه وأكملت نسكي، ويدل على صحة هذا التأويل قولها: اومعلي من الأوض حيث تحبسني فهذا ظاهره المكان، فيكون المعتى الدعاء بالعون والاعتراف بالعجز مع بذل الجهد في ينوغ الغرض من إسام العيادة، لما يحاف من عوائل المرض تربد: إلى يا زب خارجة رحاء عربك عنى البلوغ إلى قصاء تُسكي، وهذا غير شارج عن صفة الباني على إحرامه إذا أحصر بمرض، انتهى،

٩٨/٢٩٠ (قال مائك من أحصر) كذا في النسخ الهندية، وفي السخ المعربة والمعربة والمعربة والمعربة والمعربة والمعربة والمعربة والمعربة والمعربة والمعربة وبين وقت المحرج مقدار ما يهم أمه لو زال المعربة لأدراة المحرجة والموجه والمعربة أن يكون المعربة معا يرحى زوائه، فهذا لا يكون محصوراً حتى يفى ينه وبين المحرج مقدار ما يعلم أنه إن زال المعربة لا يكون محصوراً حتى ينفى ينه وبين المحرج مقدار ما يعلم أنه إن زال المعربة لا يحل من أحصر عن الحرجة عبد ابن المناجشون، وقال أشهبه: لا يحل من أحصر عن الحرجة بعدر حتى يوم النحر،

وأما في العمرة؛ فقال ابن الماجشون: يقيم ويتريعنُّ ما رجا زوال العلو ما لم يضر الانتطاريد، فإن لم يرج زوال العدو إلا في فدة يلحقه بمثلها الضور حلَّ، وهو مثل الحج، وقول ابن الماجشون هذا في العدو الذي يرجى زواله، وأما العدو الذي لا يرجى زواله، كالمستوطن وتحوه، ابن كان ترجي

<sup>(1)</sup> كنا في اللاستذكارة (١٤/١٤).

<sup>(</sup>١) اللمنزية (١١/١٧١).

قحال بشة وبيني النبيب، فؤله بحلُّ من كالَّ نبي، وبلحوُّ هذية. وبختي رأسة بالدريد، بدر المستنالين

الباحث الفطراق، وإن التوقف في ذلك ومعاوب يجول علقي مجرى رجاء زواله، وإذ أم يرح ولا إداحه الطريق، حاز الإحلال بنفس ظهوره وتغلبه ومنعه، النهي

الفحالدينية وبين البيت؟ قال السجي. الإحصار لا يكون إلا عما لا يشر السنة إلا عاء وهو في الممرة، النيب والسعي بن الصفا والدروة، وفي العج مع فائك عرفة، فإن أحصو بعد الوقوف بعوفة عن مكة، فإن بالتي بالمناسك كذباء وينتص أيامة، فإن إلى العدر وأمكم الوصول إلى البيت طافء، وإلا حل والعموضا الآن فشه أن يأتي من تسكم بدا يمكم وما حصر عنه تحطل، وجار له ترفعه كما يجود له ترك حمم السلاء، النهى

قلمت، قوله: وإلا حل. إليج، يخالف ما تقدم في الصرح السابع من ثلام الدوير: أنه يفي معرما ولو أنام سيل، ولا ودهب عليك أن كلام الإمام مانك هذا لا يتعلن سعر حصر عن البيت عبد الواوف، على ظاهر سياقه أنه بتعلق بنن حصر عن حميع السك، كما يدل عليه حكمه لأتي، والاستشهاد الأبي في الأثر الذي تعلم، ودكر السعي قيمه لا يتم فركن إلا به مبني على ما شو المستهور عن مالك: أن السعي ركن فيهما، وفي أخرى لد وبه قالت الحصور عن مالك: أن السعي ركن فيهما، وفي أخرى لد وبه قالت الحصوة كما في الملتاب، وليودا الاحتمار هو المنع عن الوقوف والطواف حميمهما في الفحم، وفي المعرد عن الطواف عنظ

الفونه يحلّ من كل شيءً من محظورات الإحرام (وينحر هديد) أي يسحر النهدي إن كان معه قد ساده . وأما تحلّه للنحصر، علا يوجب عديا عبد مالك. عالم الناجي خلافاً للائمة الثلاثة، وقد نقدم مبسوطاً في العرج الرابع.

الربحلق وأسه) أي سُنَةً. فقد عرفت في الفرع الناسع أن حلق الرأس ليسر

حنك خسراء وليسل فلله تصاة

وحقشتى غنل مائك أنّه بُلغة أنّ رَسُونَ اللّهِ يَتَجَهُ حَلَّ لَهُو وأَصْحَالُهُ بِالْحُذَيْبِيّةِ، فَنَخَرُوا النّهِدي، وَخَلْقُوا رُؤُوسُهُمْ، وحَلُوا مِلْ قُلُ شَيْء قُبُلُ أَنْ بِطُوفُوا بِالنّبُت، وقَبْن أنْ يَصِلْ إِنّهِ الْهَلَايَ، .....

شوط التحلل عند مالك، بل هو سد، وتقدم هناك المذهب (حيث حس) بناء السجهون أي في أي موضع وقع الحصر من انحل أو الحرم (وليس عليه) أي على المحصر الله عليه الله على المحصر (قضاء) أنها أحصر عنه عند مالك والشافعي خلافاً للحنفية، إذ قالوا: بالقضاء، وهما ووايتان لأحمد، كما تعدم في العرع افتالت مختصراً، وفي عنوة الفضاء معصلاً.

امطك أنه بلغه) وقد وردت فصة حصره ﷺ في عمرة التحليبية في كتب فصحاح بروايات كثيرة وألفاظ مختلفة مختصرة ومعصلة، قال الجسامي في الأحكام القرآن الله أن قد تواترت الأخيار بأن النبي ﷺ كان محرماً بالعمرة عام للحديثة، وأنه أحل من عمرته بغير طواف، ثم قضاها في العام القابل في ذي لفدة.

(أن رسول الله ﷺ حل هو وأصحابه بالحديبية) لما ضائعم المشركون، كما تقدم في اباب العمرة في أشهر الحجة (فنحروا الهدي وحلقوا رؤوسهم وحلوا من كل شيءً من مموع الإحرام.

(قبل أن يطوفوا بالبيت) فإن المشركين منعوهم عن الرصول إلى البيت، وهذا لا حلاف فيه بين أحل العلم بالحليث وانفقه والباريخ، أنه يُقِيَّعُ لَم يعسل إلى الليت في هذا السفر، فلبس معنى قوله: قبل أن يطوفوا، أنهم طافوا معد ذلك، بل لم يطوفوا أصلاً.

(وقبل أن بصل إنيه) أي: إلى البيت (الهدي) وعلم منه أن الهدي يدحر

<sup>(</sup>١) - فأحكام القرآن، (١/ ٢٧٣).

لى موضع الحسر، ولا يجب وصول إلى الحرم، والمسألة خلافية عند الأنهة، كما نقدمت في الفرع الخامس مفضلاً، رس قال يوجوب وصوله إلى الحرم. كالحميه استدل غوله غز اسهد ﴿ إِنَّ غَيْلُوا الْوُرْكُو عَنْ يُخَ فَقَالُ مُؤْرِّكُم \* ال

قال الجصاص (١٤) احتلف السلف في المحل ما هولا فقال عبداته بن مسعود وابن عباس وعظاء وطاورس ومعاهد والحس وابن سبرين: هو العرم، وهو قول أصحاباً والنوري، وقال ماقل والشابعي، شحلة الموضع الذي أحصر به، فيدحه وبحل، والدليل على صعد فقول الأولى، أن المجل اسم لشيئين، حصل أن براد به الوقت، ويعتمل أن يراد به المكان، ألا فرى أن محل الدير، هو وقته الذي تجب به المطالب، وقال الدبي يخته المماعة، الشنوطي وقولي: محلي حبث حبيشي»، فحعل المحل في هذا المبرصع اسماً للمكان، طلما كان محلي حبث حبيثي، ولم يكن هذي الإحصار في العمرة موفقاً عند المحيم، وهو لا محالة مراد بالآية، وجب أن يكون مراده المكان، فافتضي ظلف أن لا يجل حتى يبلح مكان غير مكان الإحصار، لأنه لو كان محل الإحصار محلاً للهذي حتى يبلح مكان غير مكان الإحصار، ولأدى ظلل العباد العباد المائم المذكورة في تكان بالمعا بوقوع الإحصار، ولأدى ظل الحرام، الذ كل من لا يجمل الأية، فالما طلف على أن الديراد بالمحل هو الحرام، الذ كل من لا يجمل موضع الإحصار محلاً للهذي، وأستط معناها.

راس حمه أخرى قوله تعالى: ﴿ وَتُمْ يَهِنُهَا ۚ إِلَى النَّهِبِ الْفَهِبِيَّ ﴿ وَلَالِتُهُ عَلَى السَّمِيقِ ﴿ وَلاللَّهُ عَلَى السَّمَةِ وَاللَّهِ عَلَى السَّمِعِ السَّمِعُ السَّمِعِ السَّمِعِ السَّمِعِ السَّمِعِ السَّمِعِ السَّمِعِيْمِ السَّمِعِيْمِ السَّمِعِيْمِ السَّمِعِيْمِ السَّمِعِيْمِ السَّمِعِيْمِ السَّمِعِيْمِ السَّمِعِيْمِ السَّمِعِيْمِ السَّمِعِيِّ السَّمِيعِيْمِ السَّمِيعُ السَامِيعُ السَّمِيعُ السَّمِ السَّامِ السَّمِ السَّمِ السَّمِ السَامِيعُ السَامِيعُ السَمِيعُ السَ

<sup>(</sup>١) سررة اليقرون الأبغ ١٩٩١

<sup>(</sup>١) - (مكام القرآز) (١١/١٠)

وفي النبحر العميق تقل صاحب الكشاف عن الزهري أنه غلا نحر عديه في الحرم، النهى. واستدل الآخرون بحديث الب، قال الموفق أن لأن النبي على وأصحابه نحروا هداياهم في الحديبة، وهي من الحل، قال البخاري: قال مالك وغيره: إنهم حلقوا، وحلّوا من كل شيء قبل الطواف، وقبل أن يصل البهدي إلى البيت، وروي أن النبي يَخ نحر هذيه عند الشجوة النبي كانت تحتها بيعة الرضوان، وهي من الحل باتفاق أهل السيرة والنفل، النبيء.

وفي والبخاري: أن الحديبية خارج من الحرم، قال الحافظ<sup>175</sup>: هو من كلام الشافعي في الأمه، وعنه أن بعضه في الحجل ويعضه في العجرم، انتهى.

قلت: ويستدل لهم أيضاً يقول تعالى: ﴿ مُمُ اَلَّمِتَ كَالَمُ وَمَدُوكُمْ مَنِ اللّهَ اللّهَ وَلَمُ اللّهَ عَلَمُ اللّهَ عَلَمُ اللّهَ عَلَمُ اللّهَ عَلَمُ اللّهَ عَلَمُ اللّهَ اللّه المصاص ( 25 فان قبل: ذلك في شان المعرب، ثولا ذلك لكان بالغاً محله، قبل: هذا من أدل شيء على أن محله اللحرم؛ لأن لو كان موضع الإحصار هو العل محلاً فلهدي، لما قال ﴿ وَلَلْمَتَ مَنْكُولًا أَنْ بَلْغٌ عَمَلُهُ فَمَا أَخْر عن منعهم الهدي عن بعوغ محله، فل ذلك على أن العل إسماه، فل ذلك على أن العل إسماه، فل ذلك على أن العل إسماع، في المسألة.

قان قبل: فإن ثم يكن النبي ﷺ وأصحابه فبحرا الهدي في المحل، فما معنى قوله: والهدي معكوفاً أن يبلغ محله؟ قبل له: لما حصل أدنى منع، جاز

<sup>(</sup>۱) - الكنفي الأ/ ۱۹۷).

<sup>(</sup>٢) - افتح الباري: (١١/٤).

 <sup>(</sup>٣) سورة الفنح: الآية ١٤٠.

<sup>(</sup>٤) - وأحكام الفرآب (١/ ٣٧٣).

أن يقال الهيم معراه وليس يقتضى فلك ما يكون أبنا مساعة الآثري أن رحالا لم منع رحالا حدد حال أن يقال المهم حقد كما يدال المهمة و يشتني ذلك أن يكور أبنا محبوساً فنها لذي الستراكون معرا الهدي من بلوغ الوصور إلى المحرور حال إطلاق الأسم طليها واللهم منعرا الهدي من بلوغ محدد وإن المنها إلما دلك و ذا التي أنه أو وهذه المشوائي معدد لمستمين عن المسجد الحام واي كالوراث أطاقو الهوا حادث الوهوي إليه في العام الفائل و فار تعالى و أفالوا في أطاق الهوا الهدي يدياً والمنا منعم في وقت حرار الهي يركم وينهم أسلموم عن ويهم في المحرم

وقرال الدان الذي يوفو مدقى الدن الإيجهال عند الطواف بالمسادر فلمة منظره من عادل دان المسالم التوقفات المكلوا أن يلغ فحلة بحالاً المصدرة عن الدنات المنصود فيه ديجة الإيجمل أن يربدنه المنحل المستحد فيه الدنج، وهم 18 الدوية أو منس، عمل منع فلك، أطلق فيه ما رصفت

وقد وقد المددور من مخرفة وسروان من الحضرات الحديبية بعضها عي المحل المددور الله مخطها عي الحرد المدرود المبل عبد السلام كان في الحرد وأن مدرود المبل عبد السلام كان في الحدد والمسلم كان من المحرد على المحل في مسلم في المحرود على محدد المراد على المحدد المراد المبل المحدد على المدل المحدد على المحدد والمراد المحرد، المجدد المحدد عمد والحراد على الحرد، المجدد المحدد والحراد على الحرد، المجدد المحدد والحراد على الحرد، المجدد المحدد على الحرد، المجدد المحدد المحدد

قلت. أن تجر بعيبه في الجن أنفيا، فيه يافق مال وجه في عارة الجنب منفيل شاه الها في الحبيس!

<sup>(1)</sup> بازورت (1431)

<sup>190</sup> مدره کشح الآما ک

انو الوالعام الله وشوق الله الله الهو لمحدا عن الخلجاعة، ولا مشن قان معد، ال يقطُّوف للبناء ولا يعوفوا تشيء.

قلت: وحديث المسبور ومروان الحرجة السهلتي، وأحرج لطحاوي على حديث العسور أن رسول الله تنزل كالحديث العسور أن رسول الا تنزل كال بالحديث حياء في الحل ومصلاء في الحرم، كذا في الاستوال الوالي العسي أن يعفل الحديثة في الحل ويعفها في الحرم، كذا ويتحر من الحريثة ويتحر أن يترك الموضع الذي من الحرم من الحديثة ويتحر في الحراة والحال أن تلوغ الكفية صفة للهمي في قوله الحال حزالية أنه أبل أبل مناه عن المالي حديث عن عطاء قال كان مول التي تنزل بها الحرم، فإذا كان منزلة بنزل في الحرم، كيف يتحر عدية في الحرم، وهذا الله يتراه الحراء النهي

قلت: ومن نحر منهم في الحل، أمروا بهداد الهدي، فقد قال الحافظ: وحجة من أوجلها ما وقع فلصحالة، فإلهم لحروا الهدي حبث ضُلُوا، واعلم والس قابل، وساقوا الهدي، وقد يوى أبو دود من طرس اللي حاصر، قال: اعتبرت فا فصرت فلجرت الهدي، وللخلف، ثم وحمت العام المشلل، فقال في ابن طامي، أبدل الهدي، فإن التي يجين أمر أصحابه بدلك، تنهي

قلت. وحديث ألي حاضر أخرج الحاكم بطريفين مختصراً ومفصلا: وقال: هذا حديث صحب الإسناد، وثم لحرجاء، وأفره عليه الدهبي.

(تم يم تعلم) بالنوب في أوله في السنخ الهيدية، فيصيحة المتكدم فسيا للفاعر، وماتحداته في أوله في النسخ المحدية أقل فيصيحة العائد فسيأ للمجيول الله ولا أمر أحدا من أصحابه) الملازمين له أولا ممن كان معه) في هذا السفر من الأفافيين والخارجين إلى الحديثة (أن يقضوه شيئا) من العمرة (ولا) أموهم أن (بعودوا لتيء) من الهندي.

<sup>(1) -</sup> معلن القارية (4×44)

<sup>(</sup>MINT) GRADAYN (M

.....

أو د الإدام طالك ـ رضي الله عنه ـ أن يستدل بذلك على أن القضاء غير واحب على أن القضاء غير واحب على المحتور، فإنهم حصورا في عمرة الحديبة، وتم ينفل عنهم أنهم فصوا العمره، أه أعوهم النبي كلغ بذلت، وعدم النفل لمثل هذا الأمو الذي وقع في معتل عظيم وعدد كثير وستهد عشهور أقل طلل على علم القضاء، لا سد، وقد بقل إلينا ما جرى في هذه العمرة من المخاصمة والصعع والصع والكد وغيرها بروايات كنبوة، وهكذا قال غير واحد من أهل العلم الدين لم روا الفضاء على المحصم

قال الموفق (11 الدين صدور كانوا ألك وأربعها تقال والدين اعتمروا مع أنتى يحتر كانوا نقراً سيراء ولم يتقل إليا أن النبي يحتر آمر أحداً بالقصاء، منهم وينحو ما قال حالك، حكاه الحابط (11 عن الشايعي، فقال، قال، قال، ولا فضاء صليه من قال أن الله تعالى ثم يفكر القصاء، والذي أحقله في أخدر أهر المهمري شرة بهذ كرباه الأنا علما من متواطئ أحاديتهم أنه كان بعد حام المحلية رحال معروفون، ثم أعدور عمرة القصية، فنخلف بعصهم في العديمة من غير حدودة في نفس ولا ماله، ولو لرمهم الفضاء لامرهم بأن لا يتحلفوا عند التي .

قلت: ولمن دهب إلى القضاء ما قال الحافظ بعد ذلك وقد روي الوقت في المعافظ بعد ذلك وقد روي الوقت في المعازي من طرق الرهري، ومن طريق أبي معشر وغيرهما قادرا أمر ومول الله يحيم إلا من قتل محيرة أر مانند وخرج معد حداعة معتمرين معن ثم يشهد الحابيبة، وكانت عدتهم أثر ماند، وخرج عدد حداعة معتمرين معن ثم يشهد الحابيبة، وكانت عدتهم أثقيء عهى .

<sup>. (1917</sup>s) (3.4% (1)

<sup>(</sup>۱۳) ۱۹۵۰ ایاری ۱۹۹۹ (۱۳)

. ( ۱۹۹/۱۹۹ **. وحققتي** عن بالده عن تقع معن عبداهوين عمره أله قال و ..........

ونقدم في عمرة الشفياء ما قال المحاكم في الإكليل؛ تواترت الأخيار أنه يحج أنما هل در المفعدة، أمر أصحابه أن يعسموا فقداء عمرتهم، وأن لا يحلف منهم أحد شهد محتبية، مخرجوا إلا من استشهد، وخرج معه الخرون معمرين، فكانت علتهم أغير موى النماء والصيان، النهي.

1997/99 (الملك، عن نافع، عن عبدالله بن عبر) هذا أخرجه المحاري ألمعاري، قال المحاري، قال المحاري فيه المحاري ألمعاري، قال المحاري، قال المحاري في المحصر عن دفع أن عبدائه من عسر، قال حداثة أن عبدائه من عسر، قال حداثة أن عبد أنه بني بدائه عن نافع عن أن عبر بعبر واسطة، لكن وواية جويرية ألتي بعده تقتصي أر نافعا حمل ذلك هن منافع وغيباه ألله أبي عقالة بن عمر عن أبهمة، مبث قال فيها: عن حويرية عن نافع أن عبد ألله بن عمر الله عنهما أنهما كلما عبد ألله بن عمر الوصي أنه عنهما اله فنهما الله عنهما اله

ته بسط الحافظ الاحتلاف في ذلك، ثم قال، والدي يترجع في نقاي الله بني مسئلة أحيرا الافعال بد فكما به أماهما وأشارا به عليه من الناجير دلك العام، وأما يقبل النقطة، فشاهدها تنافع، وسبعها من من عمر الدلازمة إياه، فالمنقصود من النحديث موضول، وعلى تقدير أن يكون دفع لم يسمع شيئاً من ذلك من ابن عمر، فقد عرف الواسطة بنهما، وهي ولما عمدات من عمر سالم وعبد الله، وهما تقتال لا مطمى فيهما، التهى،

(أنه قال) في جواب النبه عبيد الله وسائم. وتقظ البحاري برواية جوباية تسلكورة: أنهما قُلُمنا عبدالله بن عمر لياني نؤل النجيش بابن الربير، فقالاً لا

<sup>(</sup>١١) افتح الدري، الماره)

جين خرج (بي مكَّة مُعْشُواً في أَلْفِنَةٍ: .........

بضرك أن لا تحج العام، إنا نخاف أن يحال بينك وبين فبيت. فقال: خرجنا مع وسول الله ﷺ. . . . الحديث. (حين خرج) أي أراد أن يخرج من المدينة (إلى مكة) سنة النتين وسعين أو ثلاث وسبعين (معسرا).

قال المحافظ: في التموطأة من هذا الرجد خرج إلى مكة يريد الحج، فقال: إن صددت فلكوء، ولا احتلاف فإنه خرج أولاً يربد الحج، قلما ذكروا ثه أمر الفتنة أحرم بالعمرة، ثم قال: ما شأنهما إلا واحداً، فأضاف إليها الحج، فصار قارباً، النهى. وهكذا في عامة شروح البخاري، لكن النسخة التي بأيدينا من رواية يحيى ليس فيها هذا اللفظ كما ترى.

نعم أعرج البخاري<sup>(65</sup> في أباب طواف القارنة برواية الليث عن نافع: أن ابن عمر أراد النعج عام لزل الحجاج بانن الزبير، فقبل له أ إن الناس كاثر بينهم قال، الحديث، افي القنة) أي فننة الحجاج حين نزل بابن الزبير.

قال القسطلاني، وتبعد الزرقاني: <sup>(17</sup> وقالك أنه أما مات معاوية بن يزيد بن معاوية، ولم يكن استخلف، بقي الناس بلا حقيقة شهرين وأياماً، فاجتمع رأي أهل الحجل والعقد من أهل مكة، فيابعوا عبدالله بن المزير، وتم له ملك السجاز والعرق وحراسان وأحمل المشرق، ويابع أمن الشام ومصر مروان بن الحكم، شم تم ينول الأمر كذفك إلى أن توفي مروان، وولي ابنه عبد المشك، فمنع الناس الحج خوفاً أن يباهعوا بن الزبير، تم بعث حيث أمّر عليه الحجاج، وفقام مكة، وأقام الحصار من أول شجاد سنة النتين وسبعين بأهل مكة إلى أن غلب عليهم، وقال إن الزبير، وصابه، وذلك سنة ثلاث وسبعين، انهى.

ا قلت: واحتلف أهل الناريخ في مبدأ سِمة ابن الزبير، فقيل كما تقدم،

<sup>(</sup>١) . وقم الحديث (٢٦٢٩). افتح الباري: (١١١/٢)

<sup>(</sup>۲) - فشرح المنهطأة (۲۹۲۹).

## ال فيددت عن الحديد فيعنا كما صنفنا مع وسول الله يهير المددد

وهيل: يويع له بعد موت يوند بن معاويه، فأطاعه اهل الحجاز والعواق وعيرهما إلا الشام ومعنو، فيويع بهما معاوية بن يزند ولم تطل منته، فبما منا أطاع أملهما إلى الربير، وبايعوه سنة أربع وسنين، وقيل، في سنة منبل دما الل الربير إلى نفسه بمكت، وعات بإيد بشرب الحمر واللعب والتهاون بالنين، كذ في الخبيس (الله و الاربخ الحالفاء) (الله المنافئة)

وكذلك احتلف في المحميار، فقبل الندائر، لبنة هلال في التعدة سنة التنبي وسبعيز، وفي السد العالمة؛ أول فيلة من دى العجة به النبين وسعيز، ثم الروايد بأسرها صابحة هي أن فصة الناب في هنة الحجاج باس الزبير.

وفي التحاري في آبات من اشترى هذبه من الطريق برواية موسى بن عقبة عن مافع قال: أواد ابن عمر الحج عام حجة الخرورية في عهد ابن الربر، قال الخاط أثار ابن عمر الحج عام حجة الخرورية في عهد ابن نزول الحجاج بابن الزبر، لأن حجة الحرورية كانت في السة التي مات فيها يزيد بن معادية منة أربع وستين، وذلك قبل أن تتبعى ابن الزبر كان في منة ثلاث وسبعين، وذلك في الحرام أبن الزبر عالى أن الراوي أطان على الحجاج وأنباعه حرورية للجامع ما ينهم من الحروج على أنه الحق، وإما أن يحمل على تعدد القصة، لبانهم من الحروج على أنه الحق، وإما أن يحمل على تعدد القصة،

(إن صددت) نصم الصاد المهملة مبياً للمفعود أي معت (عن البيت) أي الوصول إنه (عبدنا) أي المرادر معي (كما صنعنا مع وسول إنه ١٤٤) حين شدّ

<sup>(11-</sup> فاريخ العيس (٢٠٩٠)

<sup>(</sup>۱) (مر ۱۹۵۰

<sup>(</sup>۳) هـ الله ۱۳ (۱۳۸ ۱۹۵۳)

في خموة الحديبية القائر المودى أن الصوات في معناه أنه أراد إن صاددت وأحصرت تحيلت كما تحللنا عدم الحنيبة مع اللي كؤم، وقال القائمين يحسن أنه أواد اهل تحورة كما أهل الليل الترابعيوم في العام الذي أحصره قال ومحتمل أنه أواد الأمرين ومن الأمهار، فال النول وليس يظامو كما الاطاء الليل. العيمان النهل.

قلت مه ناد الدوى هم السنعير، ومؤيده ما في روايه موسى من طقيا عبد المحاري، فقابا الأقداد كان نكم في رطبي أنه أنبوه المداري، فقابا الأقداد كان نكم في رطبي أنه أنبوه المدارية في المدارية في مستوا أساست في المدارية في المدارية المحكم المحصور، قدم النالجواء عبد فعل مدارية حكم المحصور، قدم النالجواء عبد المحارية في المدارية ورحة فقت العامد بالمعلم والحرم، فقد الرمة نقسه، فلم لكوال الدائمة فقيد،

ثم قائد الناجي أن قوده و بالصيفة صبحة النح وبها الله عدل والله الله عنها دام عدل والله الله عنها دام الله بحل فود الله وبرجح وبال أنه قد احزأ عبا سكما وتو ثم يكن محزط لمواد الله على الله من المعرض لمواد الله لله وتصالحه وبحثم أن يخود وبل عمو ثم يتنفل لزول الحين بهل الزير حيل الحرم والله كن تبقع قررته فها له ينشل صدهم له ثما كان عنها من اعترال وطواعه ورك النابي بالقيمة وقد ين فلك طوفه إلا تعدد صدت على وسول الله يجود وثم تبعر المعدد الله يستد بن وسول الله يجود وثم تبعر المعدد السائم لما جار أن يحرم الذا فتات تعدد المعددة بيش أنها الالتهام فالمتواد تجرا الله والمتاركة المنابع الما جار أن يحرم الذا مقترما للمام التبيان وبطرحا فلاحلال

<sup>(</sup>۱) المسوح صحيح مستم يسودي (۱) (۱۹۹۳)

<sup>(\*) 1947 (1945)</sup> 

<sup>(4787) 10 (17)</sup> 

بالحصر، وعلى من فعل فلت إنمام نسكه، ولا بحل دول البيت، قاله ابن الهاجدون.

ومما يبين ذلك. أن النبي في لم يتبغن أن يصد عام الحديبة؛ لأنه لم يأت محارباً، وإنما فصد العمرة، ولم تكن فريش تمنع من قصد الحج أو العمرة، انتهى. وفي الكمال الإكمال الأكمال الأنافي عباض: ترقع الصدّ ولم يتحققه إذ لم تحققه لم تثبت له وضعة الحصوة لأنه غرر بإحرامه، قال الأبي. لا يئزم من تحققه أن لا يترخص لجواز أذ يكون تحقق، واشترط كما تقدم في حديث فباعة، انتهى. قلت: هذا النوجيه من الأبي مع كونه مالكياً يعبد، فنامل، وفي فالبناية؛ قال في الذخيرة؛ للمالكية: للحصر خمس حالات، يجوز له التملل في ثلاثة مها.

(فأهل) أي ابن عسر (بعمرة) راد في روابة جويرية عند السعاري فأهل بالعمرة من ذي الحليفة، قال الحافظ (٢٠٠٠: وفي روابة أيوب الساضية فأهل بالعمرة من الدار، والداد بالدار المنزل الذي برله بذي الحليفة، وبحثمل أن يحمل على الدار التي بالمدينة، ويحمع بأنه أهل بالعمرة من داخل بينه، ثم أعلن بها وأظهرها بعد أن أستفر بذي الحابقة، النهى

قلت: لعظ رواية أبوت الذي في البخاري أن في فاب طواف القارئة عن أيوب عن ثاقع أن ابن عمر لا رضي الله عنهما لا دخل (أن ابنه عبدالله بن عبدالله وظهره في الداراء فقال: إني لا أمن أن يكون العام بين الناس فنال، مصدول

COLOR (V)

<sup>(1)</sup> الشع الباري (٦/٤).

<sup>(</sup>٢) (١٩٢١) بناب طواف القاون وصحيح اليساري مع هنج الباري (٢٥/ ١٩٤٠).

<sup>(2)</sup> كفا من الأصول. أهـ، ز .

مِنْ أَجُلَ أَنَّ وَشُولَ اللَّهِ يَثْنِينَ العَلَّ بِغُمَارِنَا عَامُ الْحَدَيْبِينِ

نُمَّ إِنَّ غَيْدًاتُهُ فَطَرَ فِي أَشْرِهِ فَقَالَ: مَا أَشَرِّهُمَنَا إِلاَّ وَاحَدَّ، لُمُّ النَّفِ لِلَّهِ النَّفَتُ إِلَى أَصَحَابِهِ فَفَالَ: مَا أَمَاهُمَنَا إِلاَّ وَاحَدُ، أَشْهِفْكُمُ ........

عن البيت. . . التحفيث، فهذا لميس نصأ في الإهلال من الدار، ويعتمل التأويل أبصأ .

(من أحل أن رسول اف إيهو كان أهل) أي أحرم (بعمرة عام الحليبة) سنة ست يريد أنه امنثل فبسك رسول الله يُثلِجُ لبأتي من التحلل دون البيت إن صد عنه بنا أن به النبي إثلاث ويكون له من دلك ما كان له الهم إن هبنائه بن عمر) درضي الله عنه ـ (نظر في أمره) يعني تأمل ما أحره به من العمرة، وما كان بريد أولاً من الحج، فإنه قد نقدم في الحمع بين مختلف الروايات أنه خرح بريد الحج، فلما ذكورا له الصنة أحرم بالمسرة، لأنها أحرن.

(فقال) في نظره وتأمله (ما أمرهما) أي اللحج والعمرة (إلا واحدًا) بالرقع، وفي الإكمال<sup>(1)</sup>: عن القاصي عياض بعني في حكم الحصر، وأنه إدا كان التحلل للحصر جائزاً في الممرة مع أنها غير محدودة بوقت، فعي الحج أجوزه التعلل ...

وقال الباحي<sup>(27</sup>. قرأى أن مكمهما في ذلك واحدًا، فإذا كان الترخمص بالتحلل في أحدهما كان له في الأخر مثل دلك، ولأنه إذا كان له المتحلل في العمرة، ولهمت منعلقة بوقت معيى، فبأن يكون له ذلك في العجج، وهو يقوت بفولت الوقت أولى، وهذا حكم بالقياس، ولا لعلم أحداً الكر عليه ذلك، التهين.

(فالتفت إلى أصحابه) فأخبرهم بما أدى إليه نظره (فقال: ما أمرهما إلا واحد، أشهدكم) أشهدهم، ولم يكتف على النبة فقط، مع أن التلفظ ليس

JULY (9)

<sup>(</sup>٢) ﴿ لَمُنقَىٰ ١٤/١٧٦).

أن في أوجب الحجُّ مع القبرة.

الله الله الله حدى حاد اللهاب المصاف صوافا الحجاب وإآن فيلك المحوية علقه المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة

الشرط، المده الذلك من القندي له على أنه النقل الظره من العمرة (ألى الفران الألي قد أوجلت) أي الزليق علمي (الحج الع العمرة) وفيه إرداف المعج على العمرة. كما الفدم في مملة الفران ومثنياه

وفي رواية حويرية هند التجاري آهل بالعينية من في التحليلة اللم منار ساعة، ثم فالدا إلما شاهما واحد، أشهدكم ألى قد أوجب حجة مع عمري، وتدلم أيونا أبويا أبويارة مرسى بن مضاء من باقع المستهدكم ألي قاد أوجب عمرة حتى كان بظاهر البيداء، قال الما شأذ النجح والعبرة إلا واحد، أشهدكم ألى حبعت حجة مع عبرة، ومرواية الليت: ألى أشهدكم ألى قد أوجب عمرة، تم خبعت حجة مع عبرة، ومرواية الليت: ألى أشهدكم والعبرة. العديدة عمرة، تم

أتم نقد) بالدان السعاصة أي سار إلى نكة (حتى جاء البيت) وثم يصدً في الشريق الطلقات اللحج والعمرة بعاً (طوافا واحدًا) احتلموا في تعييل هذا الطواف من أقوال سباتي بيانها.

 <sup>(2)</sup> اشع الباري (2) 101.

---

أحرجها اللمهاري في 1 و10 ما قباب المغازي و 40 مالما عربو المعتبسة

ومد لو من ۱۹۵۰ کتاب تنجع و ۲۹ د داپ جواز التحمل بالاحتماد وحواز اندازه حدیث ۱۸۹

فلت التقل المسلح التي بايدية من الهدية والمصرية أن ليس فيها لفظ قاله فاعظ المجرية بالنصب على المسعوبية لا عبار فيه فواهدى) بضح الهجرة مرضى فار الأهداء، وكان المعراء من المست كما في البخلارى في رياية أيوب واللبت وغيرهست، وقال المحافظ أن الفقح في رواية القعلمي من مالك ربادة ومي المعلى شامة قال الن عبر مارضي الله فاهدات فار يتمر ما استيمر من فهذي أن الماء دول بنية أو يعرف دول نظرة، فاقيف يبدى شافة النهي.

فقت الكن دا سيأتي هي أنوات والوالي هن النز عمره العاقال الدر استيسر من اللهدي سياة أو مقرم عشى ما في يعطل السلح للخلاف فالمساء فقو اصلح. فالكن الديكون عنه روايتان.

وقال العيني في السابرة الهلدي للسبح بدله أو لفرة أو شاة لكمالها، وهو مول عالم وعلي واللي عباس لـ رضي افه حلهم لـ، وله قال الجمهير، وعلى خاللة وإلى عمر لا تجزيه الشاء، الهي

راد في ورايه موسى من عفية عن نافع عند البحاري في حدث الناسة: وأقدى هميا مقابلة اشتراف متى قدم فظاف بالنيت وبالصفاء ولم يزد على ذلك، ولم يحلل من لي، حرم منه حتى يوم النحر، فحلق وبحر، ورأى إن فضى طواقة لنجح والعمرة بطرافة الأوار، ثم قال: كذلك صبح النبي ﷺ

رات اكتابي الإستانار (١٠١/١٢٤).

<sup>(</sup>ع) جمع شاري (۲۱)

الشهى. وطاهر هذا السباق أنه لما يغلب إلا وقت دخوله مكانه لها تبحلل يوم التحر بالحلق والرمى بدون الطواف

نم اعلم أن العشهور على ألسنة المشابخ أن الحديث حجه فلائمه الثلاثة هي وحدة الطواف للقارف ومخالف للحامية في اختيارهم الطوافين له، ويذلك جزء عامة الشراح والمحشين، وأنب خبير بأن كلامهم هذا مجملاً مخل ومختل، وذلك لأنهم انتقوا على أن القارن يطوف ثلاث أهدقة، طواف الشوم والرقال والوداع، وأصافت الحنفية على ذلك طواف العموة أيضاً، قصارت الربقة.

قال المودن "أن الأطرقة المشروعة في النجع ثلاثة، طواف الزيارة وهو ركن النجع لا يتم إلا به بنير خلاف، وطراف القدوم، وهو سنة لا شيء على ناركه، وطراف الوداع، واجب ينوب هنه الذم إذا تركه، وبهذا هال أبو حبيعه وأصحابه والنووي، وقال مالك: على نارك طواف القدوم دم، ولا شيء على نارك طوف الوداح، وحكي عن الشافعي كفوانا في طواف الوداح، وكثوله في طواف القدوم، انبهى.

وعدً السووي في امناسكة طواف القديم من السنن، والوداع من الواجبات، ومرحوا في فروعهم الواجبات، ومرحوا في فروعهم أن القارن حكسة حكم المفرد، خلافاً للجنفية، وفي القيداية الم<sup>177</sup> في بيال الفارن: إذا دخل مكه ابتدا، فطاف بالبت مبعة أنواط يرمل في الثلاث الأول منها، ويسمى بعدهة بين الصنا والسروة، وهذه أهدان العموة، ثم يبدأ بأفعال الحج، فيطرف طراف القدوم ويسمى بعده، كما بينا في المؤرد، انهى.

<sup>(</sup>ر) خانسی (۱۹۹۸)

<sup>(</sup>٢) (١٤٨/٢) شاطينان

وإد عروب هذا, فعقدت الدب لو شمل على طاهر، أنه با وصي الله عنه النصى على طاهر، أنه با وصي الله عنه النصى على طواف واحد لا عبراً كان تاركاً للسنة والواحد عبد الكل ، وتاوكاً لذكر أيضاً عنه الحافية، وأوصاً بخالف حديث نصه المرامع أيضاً، فقد أخرج النماري في اصحبحه أن روالة الرهري عراساته عنه فال المع وسول الله يخلق في حجة الودع بالعمرة الى النجع الله الحديث، وقد فلك حمل فلام مكة واستلم الركي أول سيء أنه حت ثلاثه أطواف وسنى أربعاء فركع ركعتين حجيل قضى طوافه والمعروة سبعة أطواف مناها والمعروة سبعة أطواف، تو لم يحلن من شيء حرم منه حتى قضى حجه، والجر هديد يوم اللهجر، وأقاض، قطاف بالرب، لم حل من كل شيء حرم مه.

وعن درود أن عنائدة أخيرته عن النبي ينهز في تمنعه بالتعمرة إلى المحج لمستل الذي أخير عن سالم عن السراحين وسول الله ينهج أخي هذا الحليث تصويح بالطوافين من فعله ينهج وكرب يمكن أن يحمل حديث البات على هاهرم عي الانتهاء بالطواف الواحد الطواف الأدل لا خيا ؟ ولذا برى شراح الحديث مع التنافيم على أن الحديث حجة لهم والحالف للحديثه احتاجه إلى تأريقه حتى تافس بعضهم بعضة في الدراد بالحديث، وأولوه شوجيهات مختاعة بعضها محمل، وبعضها عدال.

ومسهاد ما قال الرزواني "" قوله" وطاف طوافة واحداً؛ فقوله معند الرقوف بعرفة، وبه قال الآن، الثلاث، والجسهور، وقال أبو حبيمه والكوفيون: على الفارد طوافان ومعيان. النبي.

وأنات حبير بأمه تو ألحسن عفي الضواف بعد سرفوف ببخانف الصالكية أيضأ

<sup>(1)</sup> أخرجه المجاري (1971) في شاب الهجم، باب من منافر البدر منه

<sup>(</sup>١١) الترح لريكسي ١٩٩٤/١٩٩٤.

في الرئد طواف الفدوم الواحد . . وينغ لف دص طريق هوسي من مطلع الملاكور قبل، إذ لها تصريح بالله طات حير الله لواء سويد والدي يعوم بالكرال

ومنها: ما قال الأن المدلكي في «الإكسال» ... فضاف التسب يعلي طراف التناوم، وتولما «ورأي» أن فضل طواف الحج والممرة متاداته الأول من الطراف بالصفا و تدووت والما الطواف بالبياء وهو صراف الإطارة، فهو ركل الاطارة الإطارة الهو ركل الحد لكنتي عنه لطاف التمارم في القرال، ولا في الإفراد التهي

وأنان حين الأد وخاف اطاهر الساق، عنه العاكن في الحداث أولاً طراف البيد والفيدا والمروة بعاء وجعله لان كافأ تكيك المجمعيين.

وقائها أنها حكاة الروماني وغيره عن أعمل أأحدة أنه مناف ليمة طوافيًا و حسأت أي طاقت لكن فتهما طواما بنيد اللصواف الذي للأحراء التفيي، وها أنف العرف لكناء مع نصاد لا بولاً، لقط الحديث، فيه لا يجلى.

وسنها عن سنطه الطحاوي في اشوح البخالي الآن وأواد العراق استعة والدنينج للمنظ عبد طوات القديم، فقم بنق إلا طواف الآنان بوج الافاصم، وقو أيضا لعيث بأبي عبد صريح أعاط الروايات بأنه أهل بهما معا قبل الوصول ولى لك

وصيد أما في فالعرف السبقي أثناء الله طاف صوف السبوة، وأدل فيه طُواف الشنوم للجع لا صرف الريازة، أسهى أودكر فيه أيضا قبل فشاء لكن ما وحدث أحدا ظال أؤدرج صواف القاوم في طواف دريازات إلا أنهار قالوا إله لو رك صواف القداء الالشيء صياة الأد ترك منا

<sup>(</sup>file (file (ii)

<sup>(0) (8/31 (7)</sup> 

<sup>(17)</sup> الظر المعارف سيرة (13-44)

......

وفي عبارة في المعاني الأناراء أنه على السلام لم يطف طواف القعوم، ليس. قلت. أصل مذا النوج ما عود من كلام الطحاوي اذ قال الكي وجه داك عبد داراته أعلم لم أن تم يطف ليجح فيل يوم السحراد لأنه الطراف الذي يتعل قبل يوم الشحر في الججة، إليه يتعل تلقدوم لا لأنه من صنب الجعة، كاكتني أبن عمراء رضي الله عنهما الطراف اللهي كلال فعيه لعد القنوم في عمرته في إعادة في حجمه التهي

وسها: ما مان الحافظ<sup>14</sup> فوله: الطواف الأدل، في الذي طافه يوم السعر للإعاصة، ويومم بمضهم أنه أراد طواف القدوم، فحمله على السعي، وقال الن عبد البر: ب. حجة لسالك في فوله: إن طواف القدوم إذا وصل بالسعى بحزى عن طواف الإدفاعة لمن برقه حاهلا، أو سبه حتى، جع إلى بدد، وعليه الهدي، قال ولا أفتم أحدا قال به غيره وعير أصحابه.

وأدفّر الله إلى حمل قراب الطوافة الاول، على طواف الفنوم، فإنه أجرأ حن طواف الافاقية كان ذلك دالا على الإجراء مطلقا، ولو تعمد لا نقيد النجيس والنسبيان لا إذا حملًا فرله الأطراف الاول، دالى طواف الإدامة يوم النجر أو السحي، ويزيد النامي حديث خاو عدا مساو أنو يطف النبي يُظيّد ولا المنحرية بين العلمة والدروق إلا طوائة واحدا طوافه الأول، وهو محمول على ما حمل علية حملك إلى عمر المذكورة النهي

وقال أيضا في الإحصار - حمله يعصهم على طواف القدوم، وهو مسكل كالدنقام، مهي

وسنها: ما تسطه المتوفير في الشخبي الثان أن المراه الطواف الواجد

<sup>( ( ) -</sup> الفيح التاريخ ( ( ) ( ( \$45 ) و ( ) : ( ) ( )

والمناطر المتميل والمراجات

للزيارة بعد الرحوع عن منى، بخلاف المتمتع، بإنه يطوف عند الإمام أحمد إد ذاك صوافين طواف القدرم وطواف الزيارة، لأن المشتم لمر يأت بطواف الندوم قبل ذلك، والطواف الدي ظامه قبل الخروج إلى منى كان للمموه، وقال: نصل أحمد على أنه مستوذ في رزاية الأثرم، قال: قلت لأبي عبدائه: إد رجع أعني المتمتع كم يطوف ريسعي؟ قال: يطوف ويسعى لحجته، ويطوف طوافاً أخر للزيارة، طاودناه في هذا غير مرة، فيت عبيه.

واحتج بد روت عائشة قالت: طاف الدين أهلُوا بالعمرة وبين الصفا والمروق، ثم حلوا، قطاءوا صوافاً أخر بعد أن رجعوا من من الحجهم، وأما الذين جمعوا الحج والعمرة، فإنما طافوا طوافاً واحداً، فحمل أحمد قوق عائشة على أن طوافهم لحجهم طواف القدوم، انتهى، وعلى هذا فمعنى قوله اطوافاً وحداً في يوم النحر للزيارة فقط لا للقدوم طوافاً أخر، كما يفعله المتمتع عندهم، وسيأني كلام المعوف بشمامه هي اياب دحول الحائض مكذه.

وصها: ما قال السندي على البخاري. قوله. فيطوانه الأولى أول المواف طاوه حين الوف طاوه حين المدخ طافه بعد النحر والحثى، فإله هو ركل المحج عندهم لا الذي طافه حين القدوم، وإن كان هو المتبادر من اللفظ، فإنه للقدوم، وليس بركن للحج، ولا يخفى أن بعض روايات ابن عمر يا رضي الله عنهما يا يبحد هذا التأويل، ويقتصي أن الطواف الذي يجرئ عنهما، هو الذي حين القدوم، فهي رواية البخاري المبابقة الم قدم قطف لهما طوافاً واحداً».

وسبحيء في الماب من اشترى الهدي من الطريق؛ بلفط : اثم قدم فطاف انهما طوافاً واحداً، فنم يحل حتى حل منهما حميماً،، وسيجيء في الباب الإحصاراء. وكان بقول ـ أي ابن عمر ـ : الا يحل حتى اطوف هوافاً واحداً يوم يدخل مكة، وهي بعض روايات صحيح مسلم: افخرج حتى إذا جاء البيت

های به ساها دارس الصادا و نشره و سبح لم باد علیه از و آی ایه مجزی هم و هدوری رقی آخری، خورطیت عملاً طوری و احدا بالست و بار الهما و المرود این نویجی منهما حتی آخر میهما بحاده یوم البحرات وای رواید اخری، ادم بطن یول عهدا حدید حتی فات حک عطاف باییت بالصحا و المورف و یوم علی داشته والم باحرات والو یحنی حتی شاد یوم البحراء بنجر وحائر، ورآی آن قملی طواف الحج و احدرت عادد داداری،

و قط على حدة الوراية يبعد ذلك الدويرة الكل الفاك الدالا بورن خداف الإداعة مثالث أو للعالى الدالا بورن خداف الإداعة مثالث أو للعالى أما في العلمة على الدويرة مثالث أو العالى أما في العلم على أما في المنطوع أو الدويرة على الدويرة أو الدويرة أو الحواف، وهذا الا يحلو على العدم أو الدويرة أو الدويرة أو المنطوع أو ويرى أن خواف القدوة من حلى أما لا تعالى من الحج الدويرة الذارة الذارة الدويرة على الحواف العلم العالى الدويرة على الدويرة الكالم المنارة الكلامة الكلام

هذا قرة براطها لتي بي طويل بين روايد حدث او علوه وتم أر المد لعوض بديد مع السلط وجيع الطول الآلة قبل، في تموا طلطات السعى بين الفلط مالدود، ولا للعمل لعدد أنصاء فاي مطلق اسم الفوات يتقدره إلى طواف البدت سبعة وهم مقتصل الروايات، التهلي ما في المساورة

قلمت، وأفادت التوجيهات عبدي هو ما تقدم عن الطعاوي من الأكتف، يطرف العبرة من مواف الهاوم وعدا وما الوايا في العبدية، لكن تتقق عليم جدوم ما روي عن أن عمل روضي أنه عبهما رفي ذر أنبات ما لا تُقد في أن لكون للفضة تسلمان في محتود ألمن للبقال الجاهية

والنبي هدف محملين قبولان طاف لهما طوافا أأأ مداء أتي لرش العمرة

قال قالكُ. فهٰذَا الأَمْرَ عَلَمَا الْفِيشِّ أَخْصِرَ بِغَلَقَ. ثَمَا أَخْصِرُ النَّبِقُ تَلِيْجُ وَاضْحَانِهُ الْفَائِدُ مِنَّ أَخْصِرُ بَعْثُمْ عَفُوْءً فَيَكُ لَا نَحَلُّ دُونَ النَّبُ

وفلوم الحج، ومعنى فوته؛ طوافه الأول أي طواف العمرة، ومعنى قوله؛ أي حجري عنه أي عن القدوم، ومعنى قوله: ثم برد عليه أي حيل قدم حتى يوم النحر، وذلك لأن طهاف الإقاضة عنه البت

ومعنى ما في إحصار البحاري من طريق جويرية بلقطة مكان نظرك لا يحل حتى يطرف طواعاً واحداً يوم بدخل مكة، أن المقرد إد لم يدخل مكة، بل وصل إلى عرفة بسقط عنه طواف القدوم، وكذلك إد دخل مكة، تكنه لم يطف المقدود، فبجوز له أن إدخال المد طواف الإقاصة، لكن القارى لا يسقط عنه طوافه الأول- بكون مواه مضماً لعواف لعمرة وهو ركن، فلا يحوز له أن يحل حتى يطوف للعمرة والقدوم يوم يدخل مكة

(قال مالك. تهذا الأمرا أي الحكم انذى ذكر في هذا الداب (عندنا فيمن أحصر) بنء المجهول (بعدو كما أحصر أننيي بالإقروأصحابه) في الحديبية، ومحتل موضع حصوم فكذلك يتحتل مرضع الحصر من أحصر بعدم.

(قال مالك) هكذا في النسخ انهندية وليست في المصرية هذه الكلسة بل الكلام كله مذكور في الفول السابق وهو الأوجعة

ا فأما من خطير بغير هذو) كموض ويحوه (فإنه لا يحل دون النيت) ملا يشت له حكم الإحداد<sup>(17</sup> كما سيأتي في الياب اللاحق.

<sup>(</sup>١) الطني المصموعة (٨(١٢٥٧) والطبيعية (٢/١٧٥).

## (٣٢) باب ما جاء فيمن أحصر بغير هدؤ

١٩٠٠/٧٩٢ - حقققي بخبر عن ١١لك، عن بهر شياب، عن تنالِم أن عيدله، عن عبياته لن لحكره أنه قال: الكالحضر بسرص لا المهار عني بظوف بالشب، وتشغل بن الطاعًا والغرزة ... ... ...

## (٣٢) ما جاء فيمن أحفير بعير حدو وتقدمت المذاهب<sup>(11)</sup> من ذلك في ميداً الباب السابق.

1991 - الدادان، حن ابن شهاد، عن سالم بن عيدالله عن أبيه أد، من سالم بن عيدالله عن أبيه أحد منه بر عمرا رضي الله عنهما (أنه قال المحصر بعرض لا يحل) يفتح أوله وكدر ثانيه وتشديد ثالاه أي لا يخرج من إحيامه في موضع حصل له المرص، بن يستمر في إحرامه نحلي بطوف بكلت، وسمى مين الصفا والعروث للحج إد يفي وقته بعد روان العذر، وإلا فللممرة عند الشاقعي بمثلك، وهو المشهور عن أحمد، وفي أخرى له، وبه قالت العنفية أن يتحس، كما نقدم في القرع الاحاضي.

قال الداجي<sup>(1)</sup> وبدا تبدا ذلك، فسواء شرط عند إحرامه التحلل المرفق، أو لم يشترط؛ لأن كل ما لا يجور الخارج به من العبادة بفير طوط، فإنه لا يجوز الخارج به من العبادة لأجل الشرط، وتقدم الكلام على الشرط في الفرع العاشر من الفروع المناصلة في الداب الأول، ثم أثر الداب هكذا اي حميم السنع التي بأيمينا من الهنمية والمصرية والشروح واستول،

وقال النعاقط في «الفتحاف" بعدما ذكر الاعتلاف استنهار في النعبس:

<sup>(</sup>۱) المطل الطالبة فالميم ٢٦٠ ١٧٢ ـ ١٩٧٥) والانتج القديرة (١/ ٢٩٥ ـ ٢٠١٤) وقيداية المسجلها، ١ ١١/ ١٢٤).

<sup>(11)</sup> والمنظور (11/ (17)

 $<sup>4</sup>T/33/(g_0) R_0 = (7)$ 

فائدًا الضغلز إلى لُمَمَن شيء من النبات الذي لا لَذَ لَهُ مُلْهَاء أَوَ اللواب صنع على والدي.

۱۰۱/۲۹۳ ـ **وحدّنن**ي عن ماللند، عن يكسى لن سعيد، أنّا بلعه عن عاسمه روح النّبئ لئيّا، أنّها كانتُ الْهَاِنْ: السخرم لا يُحلّمُ زلّا الْبَيْتُ.

هل هو عام أو خاص ماها والرومي السيألة فول بالت، حكاه ابن حرير وعوره، وهو الله لا حصر بعد اللي يختره وروى مالك في النبوطأ عن الل سهالل على صالله عن ألك المالليجية والإيكان حتى يطوف الحرجة في المالاء ما يقعل من الحصر بعيو عنواء التهيى، وأحرجة الشافعي في الألام برواية مالك بهذا السندة المحصر لا يحل حتى يطوف بالبيته .. الحديث، لم فارا فالا الشافعي بعني المحصر بالمرض، النبي وظاهرهما أنا لفظ الملموض البيل عود تكم موجود في حميم السح لتي بأبابيا.

(فيل اضطر إلى فيس شيء من الثياب التي لا بد له منها) أي من النياب التي لا بد له منها) أي من النياب الاحل الموصل (أو الدواء) الممسوع في الإحرام، كالمطلب وعبره (صلح فلك) أي استعمله (وافلدي) ولا يتم عليه، والاصل في فقاد فوقه عز السمه: أخل كان ويتكر تربياً أو يها لذي في تقصيل الفلاية في محمه.

194/791 (مالك) عن يعيى بن سعيد، أنه بلغه، عن عائشة روج التبي (5) وأخرات الله حرير عنها لأسناد صحيح، كما سيأني أي الآلام الحافقة، وفي الله على المساور في المحلى): قال النبيقي الحد روياه من أرجه عن هشاء، عن أيه، عن حائشة موضولاً، النبيق، (أنها كانت تقول: المحرم لا يحلمه الله الإنفال (إلا البيت) فاهره الها لا برى الإحمار أطفاً، ونقا قال الحائط، كما

<sup>(9)</sup> ميرد فيش المؤلود (9)

١٩٢/٧٩٤ ـ **وحد**شنى عن مَالِكِ، عَنْ أَبُوبُ بَنِ أَبِي فَبِيْمَةَ السُّخَابُانِيَّ، عَنُ رَجُلِ مِنْ أَهَلِ النَّاصَرِةِ، كَالَ فَبِيمَاءُ أَنَّمَ قَالَ: حَرْجُكَ إِلَى مَكْفُدُ حَتَى إِذَا لَمَ مِلْمَانِينَ مِنْ الْمَالِينِينَ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ الْمَالِينَ

تقدم قريباً: وفي العسالة قول ثالث، حكاء ابن جرير وغيره: أنه لا حصر بعد لمبني ﷺ، ثم قال بعد ما ذكر أثر سام المملكور قبل: وأحرج ابن جرير عن عاشته بإسناد صحيح، قالت: لا أعلم المحرم بحل بشيء دون البيت، وعن بن عباس بإساد ضعيف. لا إحصار اليوم، وروي ذلك على عبدائه بي الزبير، نتهي.

وأشار المصنف بذكر هذا الآثر في الباب أنه محمول على من أحصر غير عدو، وقال ابن عبد البرا<sup>150</sup> معام المحرم معرض عرضاً لا يقدر أن يصل إلى المبت، فينفي على حالم، وإن احتاج إلى لبس أو دراء فعل وافتدى، فإذا برئ أنى البيت رطاف وسعى، فهو كقول ابن عمر موام، انهى.

السخياني) بفتح السخياني) بفتح السخياني) بفتح السخياني) بفتح السين وملكون المعجمة وفتح الستاء الفوقية (هن رحل من أهل المصرة) قال أبو عمر: هو أبو قلابة عبدالله بن زبد الجرمي، شبخ أبوب ومملّمة، كما رواه حماد بن ريد عن أبوب هن أبي فلابة، كذا في الررقاني؟\*\* وفي المحلى؟؛ سماء ابن حرير في بعض طرقه؛ أنه يزيد بن عمدالله الشخير، النهي. (كان قليماً) حكف أخرجه الشافعي في االأما برواية مالك، ثم نابعه يقوله: أخبرتا إسمال بن علية عن رجل كان قليماً، وأحب قد سماد وذكر نسبه، ومعنى الده الدي أقام به اللائة، وحدث شبهاً معنى حديث مالك، انتهى.

وفي «المحلى» قوله: كان قديماً، أن شيخاً (أنه) في الرجل البصري (قال خرجت إلى مكة) أن معلمراً، كما بند، عليه الجواب الأني (حتى إلا

<sup>(</sup>١) الطر الاستدكارة (١١/ ١٠١).

<sup>(</sup>٢) - فشرح الروفانية (٢) (٢٥٠).

نُحَلَّتُ بَيْغُمِنِ الطَّرِينَ تُحَبِّرِتُ فَحَلَّتِي، فَأَرْضَفُ إِلَى مَكُّهُ فِيهِا عَلَمُاتُهُ لَنُّ عَالَمَ، وَحَبُّ اللهُ إِنْ لُحَدِّ، فِالنَّاسُ أَمْمُ أِرْجُعَنَ لِي تُحَدُّ اللهُ أَحَلُ، فَأَنْفُ خَلَّى فَلِكَ الْمُعَامِ مَبِنْهِ أَشْهُرٍ. خَتَى أَخَلَفُ بِخُلُوهِ.

كنت بنعص الطربق) و د جداعة (وقعت عن ربحتي (كبرت) بلكون التاء بدء المحهول (فخذي: ناتب فاعد (فأرسنت) بنبيعة المتكنم (إلى مكة) وسولاً (ورها) أي رسكة (عيدانه من عداس، وهيدانه بن عمر، والتاس، العقهة، من الصحابة والناس، أسقيهم في التحلل.

(دلم يوخيس البناء العاطل من النرافيص، أي لم عامور التي أحد أن أحل) وهي روايه حماد: فأرست إلى ابن عمر باس عباس، فعالاً: العمرة ليس لها وقت كوقت الحج يكون على إحرامه حتى يصل إلى البت الأفست) عليفة المتكلم (على ذلك الهدد) الذي كمرت قحادي ها «السعة أشهر حتى أحلك بمبرة) فقد الصحة.

و لأثر بتحديث أن يكون من باب الإحصار بالنموض. كما أشار إليه المصاف بالترجمة، ويجلسل أن يكون من باب الإحصار بالعمرة، كما نقلع في الفرع الثاني من فروع الباب الأولى، مما فكر محت النابر الصري عن ابز عمر والراعباس، أنه لا تنطف الإحصار في العمرة لعدم الثانين وخوف العراب.

۱۹۳٬۷۹۵ د (مانه)، عن ابن شهاب، عن سالم بن هيد انه، عن عيالة بن هيد انه، عن عيالة بن همره أنه نال: من حيالة بن همره أنه نال: من حيسها مناه السجهول (دون البيت بعرض فإنه لا يحل؛ يفتح الباء وكسر الحاء، أي لا يحرج من وحرامه (حتى يطوف بالبيت ولين الصفا والسروة) أي يسحى بيسهما، وإطلاق الطواف على السعى شائع هي النصوص، و لأثر يحمل الامرين المذكورين قبل ذلك.

وحققلىي غن ماليك، غن خنين لين شجىيه، عن شائينان س مساو أنّ شهمة لين خنيمة الدخرووي اضرع معمل ظريق مكف، وقو شخرة......

(مالك، عن يحيى بن سعيد، عن سنيمان بن يسار، أن معند بن حزات المعخوري) احتلفت نبيخ «الموطأة في ذكر هذا الرجاء في نسخة الرواني، وكذا في يمض النسخ الهنائية الشديمة اسميد بن حرابة»، وكذا في نسخة «الشور» المصرية المصرية الي عنى هامش «المصابيع»، وكذا في اجمع الفرائد» وزاية مالك، ردكره في نسخة «السطى» للناجي يلفظ «معند بن حزاية»، وكذا في يعمر المسرية والمسحة الفيمة والمحتبائية الهنائين، وكذا ذكره شبحنا الشاء ولي الله في «المصمى»، قال الزرقاني المهادئين، انتهى،

وعكما صنعه الشوكاني في «النيل الله الكل صاحب «السنقي» لم يدار اسمه بال فكر عن صليمان بن يسار أن بن حراية المجروعي صرح . . . الحقيث قال الشوكاني: سليمان بن يسار لم يدوك القصة ، النهي . وعكفا أخرجه البيهقي المفق البن حراية ولم يذكر اسمه ، وصعفه صاحب المحلي المحلي المعلم المهادة وخمة الراء وماليه الموحلة ابن صعيد بن وهب بن عمرو بن عائد بن عمران بن محرم، تابعي ، تنهى . وبد أحده في كتب الرجال في درجال اجامع الأصولة في ترجمة معيد ، ذكر لسبه ينحو ما تقلم عن «المحلي» مع النحريف به .

(صرع) أي سفط عن دابته (بيعض طربق مكة وهو محرم) قال الهاجي؟؟:

<sup>(</sup>١). وكنا في سنخة ١٤٠منتكار، (١٣/ ١٩٤).

<sup>(</sup>٢) الطرافنيل (لأوطاره (٣٠ (٥٠)).

<sup>(</sup>۳) التيمن (۲/۲۷۷).

ليس فيه ما يدر على أن إحرامه كان بعج أو معرة، إلا أن قول المغين له:

"ثم عليه حج قابل؛ يفتضي أن إحرامه كان بالحج، وأنه قد بين ذلك أيم في
سؤله، وعرفوا ذلك من حاله، وقو كان محرماً بعمرة لم يكن عليه فضاء حج
في المستقبل، وقو لم يعرفوا صفة رحرامه لما أفتوه حتى سألوه عن حقتضاه،
انتهى، قلت: يكن في «السنفن» مواية مالك وهو محرم بالمحج (قسأل من يلي
على الماء الذي كان عليه عن العلماء)، اختلفت تسخ بالموطأ، في هذا اللهظ
أيضاً، وما ذكرنا من السباق، هو ما أطبق عليه حميع النسخ المصرية من
الممنون والشروح إلا الزرقاني، قليس فيها أمط اعن العلماء؛ مل ؤاده في
الشرح، وكذا لس في اجمع القوائد والا المنتفن».

قال الشوكاني<sup>(11)</sup>: قوله: «على العادة هكذا في يعض نسخ هذا الكتاب، وفي يعضها، عن الباء، وفي نسخة صحيحة من اللموطأة: على العاء، فتسخ باعن؟» النهى، في جميع النسخ الهنفية: فسأل من بني العاء الذي كان عليه قوجد، . . إلى أخره.

قال بثبيخ في المصعى(<sup>(77)</sup>: پس سوال كرد أن خلماء راكه بودند متصل

<sup>(</sup>١) - فالمنتقى، (١/ ١٩٧٨).

 <sup>(</sup>٣) اب الأرضوة (٣/ ١٥٥).

<sup>(</sup>٣) - (١/ ٣٠٣). وهو شرح الليوطأة للدهلوي باللغة المعارسية.

غواجه عبدالله بن غمره والندالله لين الرُنيزة ، مؤواد الن الحكم، فلكوّ الهيم اللَّذِي عرض الله المكاذّرة أدرة اللَّ يعد وي الما الا ليقالة منّـة وللمسيء عاد المبخ الحقول، فعللَ من إحرامه.

الهيكة فرود المدد لود برأن بس بدقت عدادة إلى عدرا إلى أخره (فوجفا) الم المبدأة بن عدرا إلى أخره (فوجفا) الم المبدأة بن عدرا إلى أخره (فوجفا) المعلى أن السجيء على أن السجيء المفا يدل على أن مروان كان من المبدئين ولوخذ عرافه وبدل أيضاً على أن المنطق الا كان من أهل المعلم والاحتهاد الحار أن أن بعني في مراجع وله من هو أعلم عدد الأنه الا حلاف أن ابن عدر والل الزبير مغتمات عدد في أمام والدين والفضل الارحاب عدد الحلال لهم اللهي عرض له) من المبدغ والشكوى الحكفهم أموه أل يتداوى بدا لا بدائه منها يدلي أباحر له المنادي الديام فمرجمه الويضدي) إن دمو أمن الديامي شيئاً من معطودات الإحرام.

قال الناجي (\*\* وكذلك إن احتاج أن يربط على موضع الكنو خرفة، فيته يربطها ويلزمه العالية النهى . قلت وحدثنا الحقية فيه تعصيل، قال هي مكو هات الإحرام من الخبلة: وتعصيت نبيء من جسته عير الوأس واتوحه بد كار بالا علمة الاله بوع عست وإلا فلا باس به، وأما تعصيب الدأس والرجاء فلكووا مطلعا موجب للحراء بعدر أو يعير عدر، إلا أن هاجب العدر عبر أتجا نتهى.

الغايظ صبحاً وفاته الحجج المعتمرا أن يتحلل للدس العمرة الفحل من إحرامه! لذاك، فإن فائب الحج يتحلق لفعل العمر: علم الثلاثة، وينسخ الحج إليها عند أحمد، كما لندم في الفرع الدس.

أقال الناحي "أ" ومدي ذلك أن يكون برخيه يموم به حتى يقوله الحجء

<sup>27</sup>YA(7) (jame 10)

<sup>(</sup>۱۳) انور۱۹۸

أَمْمُ عَلَيْهِ حَمُّ قَائِلٍ، وَتَهْدِي فَا رَسْئِسُو مِنْ اللَّهَدِّي.

النهى. فحت الوهدا ظاهر، كما يدل عليه فواء: (تم حليه حج قابل) أي مي السنة الآية فضاء عما فاته في السنة المنافية (ويهاي ما استيسرا أي نبس امن الهدي) لأنه صار فائك الحج، وعليه القصاء عبد الأربعة، والهدي عبد فتلانة ما خلا الحديث، معمدم محمول على النداء، كما سيأتي في محله.

(قال مالك - وعلى ذلك) أي المدكرة فيل، خيرٌ (الأمر) مبتداً (عندنا) بالمدينة المتورة (فيمن أحصر مغيم عدو) أن لا يجار إلا بعمل العمرة، ولا يحتق الإحتمار غير عدو .

اقتال مالك) في نقوية ما نقدم وتأيياه، كما ذهب إليه هامة الشراح، والأرجاء عدي أن المصنف شرع من هيئا أحكام فائت الحج، ولما كان حكمه وحكم المحصر بالسرض عند مالك متقارين، جمع يبهما في باب واحد أوقد أمر عمر بن الخطاب) رضي نه عالم أبل أبوب الأنصاري) أحد كبار الصحاء، السمه خالد بن ربد البدري (وهبار) بفتح الهاء وتشايد الموحدة على ما صطه في المذي أن واتهديب الأسماء للنووي، والتعليق الممحدة واد أخراء وامماة (بن الأسوء) بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي، أسلم ملاء قاح ،كة و حسن إسلام.

(سين فانهما العج) كما سيأتي الأثران عنهما موصولاً في الباب هدي من فاته الحجا (واتيا يوم المتحر) أن وصلا مكة بعد يوم عرفة (أن يحلا معمرة ثم برجعان) مون التثبة في السنخ الهندية، ومدونه في العصرية (حلالاً ثم يحجان)

RITERIA (O)

لدين فاللك والدوليان الجواج البراية ( جو ياد الكرد ويغو عي المحج). والمجروعة الجعرائي الجدو

الفائر فائف، والتي فال حديث بال الأحاج العالسة وُخَرِفُهُ وَفَهُ بالرحال الفائدة الله العقد بال العالمة الواحمي عَشْمُ الْبِلالْمُهُ فِيسِ الحقيد العلد بالفائل الدخصان

منون النشبة في حميع النسخ الهمارة والمعلورة. أي يفضيان الحج (عماما فابلاً) مالنصت على الظرفية والعبقة (والهدباني عدر تو يجداً الهدي الفصيام ثلاثة أيام عن الحج وسعة الذا رجع إلى علماً كما سيأن في محلماً.

ومقصود المصنف تقويه ما تشام أن السحف بالسرص إن قائه الحج يحلل لفعل العمرة، فإن قالت الحج تبقيا كان تحلل سكك

(قال مثلث وكل من حسن عارا إنساء النجع بعد ما تجرم إما بعدض: أي دواء كان حسد بدرص الراحسود الراحطا من العلد) مثل أن يطن بود النجر بوم عرفة (او حمي علمه الهلائ) وهر وان كان بدحو في حطأ العدد، لكن خصه بالدور مكبرة وموعد، والخطأ في المبد قد يكون دمير حماء الهلاء، مثل أن بطن يرم السبت بوم الجمعة عيناج يرما ومدومة بمثل الحجر.

ومثل الدسوفي أنا خمعة التعدد لقوله الصورت، كما قال الن عبد السلام. ان تعلموا أول الشهراء ثم يقهم سهواء أروقموا في الماس، وبن يتبين فهم الخطأ. الاستعدامت العاشر، النهي فلك: وعلى هذا النهو مثالل لحماء الهلال

افهو محصر وعليه ما على المعصرا من التحال بلغل العمرة والهلاب والقضاء، ومعنى قوله ( افهم محصر الله في حكمت وإلا فينهما قرق عنا المالكية فيضاء ونذا عند تحميون

والاستحاضية الدسوفي الأالز والا

|-

قال بخين: شنل مالكَ غشلُ أَفَّلِ مِنْ أَفَلِ مِنْ اللهِ مِكْلَةُ بِالْخَيْخِ، قُمْ أصابة كذاء أَوْ بِطِرُّ سِجَائِي.

قال الدردير. وإن خصر عن عرفة أو قائه الوقوف بعير العدو، كمرض أو خصأ عدد، لم يحل إلا يمعل حمرة، قال الدسوقي: فوله: أو قائه الوقوف الحفة وإن كان كالمحصر عن الوقوف في كونه لا يحل إلا يمعل عمرة، لكن يخاعه المحصر من جهة أنه لا قضاء عليه للنظوع كالمحصر عنهما المتقدم، يخاعه المحصر من قائه الوقوف، فعليه الشغاء ولو كان تطوعاً، كما في النوادر وغيرها، أنتهى،

قال الخرقي: من لم يقف بعرنة حتى طلع الفجر يوم النحر تحلل بعمرة. وذبح إن كان معه هدي، وحج من قابل وأني بدم.

قال المرفق (1). يقرمه القضاء من قابل، سواء كان الغائب واحباً أو تطوعاً، وهو قول مالك والشافعي وأصحاب الرؤي، وهي أحدد الا قضاء عليه، بن إن كانت فرصاً فعلها بالوجوب السابق، وهو إحدى الروايتين عن مالك و لأنه كالسحمر. وحه الرواية الأولى حديث عمر المذكور، والسحمر غير منسوب إلى التقريط بحلاف من قانه الحج، التهي محتصراً، وكذلك عبد الحنفية: أن فائت الحج يتحلن بععل العمرة، وعليه القصاء، لكنه نسس محتصر، كما تقدم في الفرع الدمن، عليس هنيه الهدي عندهم.

(قال يحيى: سئل مائك عمن أهل) أي أخرم (من أهل مكة بالجح ثم أصابه كسر) لمعض أعضائه (أو يطن) أي إسهال (متخرق) اختلمت نسح «الموطأ» في هذا اللفظاء فني بعضها بالتون، والحاء المعجمة والراء المهملة، وفي بعضها<sup>(۱)</sup> بالناء به له النون و شافي سواء، والمراد على كليهما الإسهال

<sup>(°) -</sup> فاستعني فـ (\$1173).

<sup>(</sup>۱) - كذا في اللاستكارة (۱۹۹ (۲۹)).

أَنِ امْرَأَةُ تَطَلَقُ، قَالَ: مَنْ أَصَانَهُ هَٰذَا بِنَهُمْ فَهُوْ مَحْضَرً. يَكُونَ عَنَهُ مِثَلُ مَا عَلَى أَمَّلِ الآفاقِ، إِذًا هُمْ أُخْصِرُوا.

الطويل، مأخوذ منا قال المجد: وحل متخرق السربال، ومنخرقه: إذا طال سغره، فتشققت المام، وفي الصراح»: تخرق، فراخ دستي كردن در كرم، وفي بعضها بالناء والحاء والراء المهملتين، وفي تسخة الباجي: بطن محرف، والبراد مهلك، بقال: مرض مخوف أي مهلك، والمقصود في كلها سراء، أي أصابة إسهال بطن متواتر.

(أو العراة تطلق) أي نكون العرأة حامل يصبيها وجع النقاس، قال المجدد طُلِشَتْ كَفَيْنِ في المخاض طلقاً: أصابها وجع الولادة.

(قال) مالك: (من أصابه هذا) أي ما ذكر من الأعدار (منهم، فهو معصر بكون عليه مثل ما يكون على أحل الأفاق، إذا هم أحصروا) يعني لا فرق في ذلك بين المكيين وغيرهم، قال الباحي<sup>(11)</sup>: وهذا الذي ذهب إليه مائك وعنيه أكثر أصحابه، وقال أشهب: لا إحصار على المكي، وإن تُوشَ نعشاً، يريد وين حمل على انتعش إلى فرقة وفيرها.

قان الموفق<sup>63</sup>: فإن كان قد طاف، وسعى للقدوم، ثم أحصر، أو مرض حتى فاته افحج، تحلل بطواف وسعي، وبهذا قال الشافعي وأبو ثور، وقال الزمري: لا يد أن يفف بعرفة، وقال محمد بن الحسن: لا يكون محصراً مكة، وروي قلك عن أحدد، انهى.

وفي "البناية»: الرابع عشر من احتلافات الإحصار، قال الزهري وهروة بن الترمير: لا إحصار على أهل مكة، وفي اللمبسوطة: لو أحصر بمكة بعد تدومة، فليس بمحصر.

<sup>(</sup>١) • السنفي (٦/ ٢٨٠).

<sup>(</sup>١) - المغني، (١٩١/٥).

الفار الدالك من ارجال عام المعاملوة في المنهور التحلح والحشق إفا ويهلي الوديات الهال بالتحاج عن مكاة البلة السير الراء حدالة عن الأعقاد على الدالتحسر مع الدالي العوصات العالم والتناء الزان آتاً الدالور الدالماء

وقال السرخيني الاصلح إلا سنع من الموقوف والطراف الهو محصوره السهى الرقي فالمسافقة المواقعة وهو محصورة السهى الرقي فالهدائة المواقعة وهو معلى من الطواف والموقوف عهو محصورة وقول ألا في المسافة خلاف من من فيقة والي موسف، والصحوح ما الملهاف من الاقتصال وقي المسافة عرف ومن الحصورة الإقتصال حالة الإقتصال محمور الحلامة ولا إلا منع من المرفوف والمله على معلوات أو الاحصال المحمور الاقتصال محكة مطلقاً، سواء عمر مني العموات أو الا

وقرته العلاق بير أبي حديده وابي بوده به وحواما تكر علي بن جعد عن أبي توريد وال الكرافي بن جعد عن أبي توريد وال المناب المحيدة على التحديد في الحريدة وعلى من الحروة فقال الكري محصول فقلت الله وعلى من الحروة فقال المن منذ يرمند قالت قال المحرب عام السراء علي عام الأسلام، فلا يدخل الإحصار فيها، فإلى أبو يوسف: رأما أبا فاقول، إذا علما العدر على مكة حلى حالها بهم وين المبتاء عبو محصورة قوله المعلمين ما أخصتك الكيال المدحوج من الأواية أن العدوج من الوقوف والعواف يكال محصد الكيال المستعددة وقال المحمورة وهو محلي قوله المستعددة الكيال المختود محمورة وهو محلي قوله المختلف المتعددة الكيال المختلف المحمورة وهو محلي قوله المختلف من المعتمدة الكيال المختلف المحمورة وهو محلي قوله المختلف من المعتمدة الكيال المختلف المحتمدة الكيال المختلف المناب الكيال الكيال المحتمدة الكيال المحتمدة الكيال المحتمدة الكيال المحتمدة الكيال الكيال الكيال الكيال المحتمدة الكيال ا

(قال مالك في رجل قدم مك معتمرا) أي مجرماً بالعبرة أفي أسهر العجاء وقال مداء الله ع أحتى إذا فضي عبولة) أي أدى أعدائها رجل مبينا أأمل اللجح من مكفا قال ها دبال المدلم أثم كسوا ساء المحهود لأو أصابه أموا أمر بالح الابقال لأجد إملى أن يحضو بع الناس المرتب الدفة.

اقال مالك : أعاده ليتصور بين السوال والحراب الأرى أن يقيمها على

## ل العالمين تخرج عن الحجل المناسبات المستند المستند المستند

إحرامه الشي أحرم له أولاً الحلى أما برانا يفتح أثراء من ياب فتح، وكسوها من يات سمع، وفي ثلغا بضمها من مات كرم، أي صلح من مرصه وقوي الخرج إلى المعلى وجوياً والأنه قد أحرم أولاً بالنجج من مكة، كما يقام، وإذا فانه النجح يتحمّل محمرة، ومن شرحها الجمع بين الحل والحرم عند المالكية، فلا مد عندهم أن يخرج إلى الحل فيجمع بين الحل والحرم.

وفي السناية السنود من احتلافات الإحصار: أن المكي إذا نفيس بالحج الله أحصر بمكة، فإنه يطوف ويسعى ويحل الإقلا العرب ممكة إذا أحرم بالحج اوب قال الشافعي، وقال مافك: إذا بقي فيعصراً حتى فوغ الشاس من الحج خرج إلى المل وبحرم بعمود، ويقعل في بنعله المعتمر، منحل، وعليه الحجج من قابل، والهدي مع الحج، وكذا الغريب إذا أحصر حكة، حكاء عنه إن المبدر في فالأشراف، النهي.

قلت: ما حكى عنه أنه بنجوم يأبى عنه كتب فروعه، بل صرح الدردير!"! بأنه يخرج إلى النجل وحوياً، ونذي منه من عبر إنشاء إحرام. وفاله أيضاً قبل اللك: إن حصر عن عرفه، أو فانه الوقوف لم ينجل، إلا نفعل عمرة بلا تجليد إحرام، النهي.

وانسمالة علاقية عند المحقية، فقي الفناية الثالس عشر: المحرم بالحج إذا أعصر وفاته الحج، فإنه يتعلق بأفعال العمرة، ولا يحتاج إلى إحرام جمهد تتعمره عند أبي حيفة ومحمد، مل يؤديها بإحرام الحج الذي هو فيه، وداء أبي يوسف بحناح إلى إحرام جديد للعمرة، النهى

وهكذا حكن الاختلاب عز بن حماعه في امتسكادا، لكن تعقبه القاري باله وهام، ال عماء الي بوسف يمقلب إحرامه إلى العمرة الل عين تجديد،

<sup>(11</sup> أنصر المائشر الكبرامع حاشة المسوقي، (1/35).

وعندهما لا يتقلب، انتهى وهكذا حكى الخلاف صاحب البحر العميق، عن الدائع، لا يتقلب، التجير العميق، عن الدائع، لم قال والدليل على مدحة ما ذكرنا، أن فائت الحج لو كان من أهل مكة بتحلل بالطواف، كما يتحلل أهل الأفاق، ولا يلزمه الحروج إلى المحل، ولو انقلب إحرامه عمرة، وصار معتمراً لنزمه الخروج إلى الحل.

وفي امتملك الكرماني): اختلفوا في الطواف الذي يقع به التحلل، فعند أبي حثيمة ومحمد والشافعي هو عمل عمرة مؤداة بإحرام المحج، ومعناه أنه يبقى في إحرام الحج ويتحلل بأعمال العمرة، وقال أبو يوسف وأحسد. ينقلب إحرامه إحرام عمرة، انتهى،

وقال الموفق (11): وليس هليه أن يجلد إحراماً، ويهذا قال الشافعي، وقال محمد بن الحسن: لا يكون محصراً بمكة، وروي ذاك عن أحمد، فإن فاته السج، فحكمه حكم من فانه يعير حصر، النهى. قلت: وسيأتي الاعتلاف عند الحنابلة في أن إحرامه عل ينقب إلى عمرة أم لا في قالت الحح؟

(ثم برجع) من الحل (إلى مكة، فيطوف بالبيت) ويسمى (بين التمغا والمروة) للعمرة (ثم يحل) عن إحرامه (ثم عليه حج) عام (قابل) قصاء لما خاته، قال الجودري: قبل وأقبل بسعني، يقدل عام قابل أي مقبل، قاله الزرقاني. (والهدي) جبرة لفلك، وقد عرفت أن نائت قحج بتحلل بعمرة إجماعاً، وكذلك بحب عليه التضاء بلا خلاف عند الأثمة الأربعة في المرجح عنهم، واختلوه في الهري، كما سبأتي في محه.

<sup>(</sup>١) - المعتزرة (٥/ ١٩٩)

(قال مالك فيمن أهل) أي أسرم (بالحج من مكة له طاف بالبيت ومعى بين النبقا والعروة) فان لناجي أنا. يربد له فعن نبت وإن لم يكن من حكسة أن يعدله الآن من حجم من مكه فليس عليه طواف وروده الآنه لبس بوارد، وله أن ينظوع لما لماء من العواف، ولا يسحى بين العبدا والمروة، لأن السحي لمن ينظوع لما لماء من العواف، ولا يسحى بين العبدا والمروة، لأن السحي لمنها لا ينسل لمه الأنه عمل من أعمال المحج لا تعلق له باللبت، فلم يكن عربه في سعد فلواف في حج أو عمرة، الاطواف في حج أو عمرة، الاطواف في الحج إلا طواف الورود أو الإفاصة، قله الله طواف الورود أو الإفاصة، عبدا عليه المد طواف الإفاصة، عبدا عليه المدعى مائلة، وقال أبو حيفة والشافعي: من أحرم من مكة بالمحج، فله أن يضم العراف، والسحى، التهي

قال الموفق "" لا يسار أن يطوف بعد إحراب أي من مكف قال الدر عداس: لا أوق لا يسار أن يطوف بعد إحراب أي من مكف قال الدر عداس: لا أوق لأهل مكة أن مطوفوا بعد أن مجرهوا بالتحق ولاحق بطوفوا بن الصفا والسروة حتى يرجعوا، وهذا مقالت علما وهالك ولسحق وي طاب معد إحراباه في سعى قل يحويه عن السعي افواحيه وهو قول مدت وقال الفاصي، يحربه وفعله أبن الربيرة وأحاره القاسم بن محسد وبن الشفر، النهى،

فلت. ما حكد عن الشاهعي مئي على أحد التنويين في مدهجه كما تقدم البسط في فلك في الهلال أمل مكة، وفي الشرح الليانيات بسن على المصنع طواف القدرة بالاتفاق قدا صرح له الكرماني وعيره، لأنه صور من أهل مكة

<sup>120.23 32.25 60</sup> 

<sup>(</sup>٢) اليمي (١٩١٥/١١).

أة مرض دغر ستطغ أن لخطر مع الذمل المعزقف

قال مستدارة عامة العجر، فين المستفاع حرج إلى البحل. علاجل للخشرة، قطاف بالبيمية، وسعل بين الطلقة والدؤود، لأف الطواف الأؤل أو وكل فوذ العمرة، أنه أن حمل بهذا وعلله حلم فين والهدئ، فوذ كان من طور أقل مقدة الدارات ال

حستماء وليسل عليهم طرف الفدوم في حجتهم إلا أشهم إذا أوادر أن مقدموة السعي، قال 1 أن يطوف أو و علاً ليتماح معهم معان، أنفهن

الله مرض ورفع له الإحسار بدلك (فلم يستطع أن يحتبر مع الناس الموقف) مرف (قال) دالك، أعاده ليعصل بين أسوال والجواب (إذا باله الحج) لعدم الوقوف بحرفة (فإن استطاع) بعد ذلك الحروج إلى الحض، ولم اختراء الدينة قدر دلك (فرح إلى الحل) وجودا إذ استطاع بلك الانتهل) مكة (بعيرة) أن بدلاً بها بدول تحديد الإحرام، كما نقام قرباً (قطاف بالبيت وسعى بين العينة والسروية) لمحسرة (لأن الطواف الأول) الدي قمله قبل المرض، كما لم بحرة للحم الخراء فيل الرفوف، كملك لا يجزيه لهذه قبل المرض، كما لم يكن نواه للعمرة؛ التي بريد أن يتحلن بها «فلدلك يعمل بهذا) أي بأني بالطواف والدهان.

قلت الإنفائلات عند الحثيبة لا يكفي طواف الذي طاق قبل العالات. فين اللحر المعمر العمارة على العالات. في اللحر الأ اللحر العمارة عن مصلك العارمي والطراباسي: القورات قبل نوم البحر لا يستويه عن طواف الحديد، يستويه عن طواف الحديد، وهذا يتوت حية القوراء النين

(رغيب جع نابق اقتباء ليا فاله عند الأربعة (والهدي): عند مالك ومن معاد خلافا للمثنية.

(قال مالت: وإذ كان) العابي أهل بالنجح (من عبر أهل بكة) مل بكرن

فاصابة المزمل حال الله زائل البحج، فقاف بالناب وشعل التي الطافة والنسوية. خال وشعل الله الطافة والنسوية. خال وشعل بيل الطافة والنشرية، فان فاردة الازراء وسفية، إنما كان أواة لِلحفج، وغلبه خلج فالل والنّهائي.

آمانياً المأهباء مرتبى منصوف احتانا منص صنة أبيتها أي الدخوم (وبين) وتنام والعجج وطاف بالبرو في السمح الهندية، أي وقد كان طاف بالبرد قس الدرنس، وفي السمح الهندية، أي وقد كان طاف بالبرد قس الدرنس، وفي السمح المعلوم بالقاء عبو لفتربيه الدلايي، وليس بنفرع معى المرس (بالبيث) للقدوم الواجب عبد حالك والسنة عبد عبره اوسمي بين الصفا والسروة) بعد طواف تقدوم ثم وقع له الإسساء (حمل) أيضاً (بصغرة) لموت المحج (ريناف بانبيت طواف الأول) للزوال (وسمى بين الصفا والمروة) لكميلاً لأتدال عبرة التعلق (لأن طواف الأول) للذي طاف الذيوم (وسعية) الأول الذي سمى مد طراف التعلق الإسلام المحل المحلك المحل المح

والحاصل، أن لا قرق قدين باله النجع بين السكي وغيره في أنه إليمة يتحلل بدمل عمود. إلا أن السكي يجب عديه الخروج إلى الحل عند مالك خاله فول غيره، بعداف الأهافي إذ لا يعتاج إلى العروج، فريما كُرُر الإهام مدان هذه الفسائلة، لأنه الطواف في السورة الأولى ثم يكن مشروعة، وفي هذه الصورة مشروع، فإلى وجده عند مالك، فالبُنُ النهال سراء في وجوب المنتاف الطراف والمعمى قعره التعطر

وقال القري في اشرح اللياب الذاء لم فتم محمم يحجف فصاف للقدوم وسعى، ثم فاته الحج بلوت الوقوف، فعرد أن يعل بأفعال العمرة من طواف فها وسعي أخر معاهد، ولا يكسه طراف النحلة الأولى، ولا السعي المنقام في التحليم المنهى الاوطلية حج قابل بالإصافة أي حج عام قابل فوالهدي) كما نفده فيأ

 $<sup>(</sup>C(C_{p}a,C))$ 

## (٣٣) باب ما جاء في بناء الكعبة

## (٣٣) ما جاء في بناء الكعبة

اختلست شراح العديث وحملة التاريخ في عدة بناه الكفية رفي أول ينائها، فعي االعبي، أن قال الشيخ فطب الدين: قالواد بني البيد خمس مرات، بنه العلائكة، ثم إبراهيم، ثم قريش في الجاهلية وحضر النبي في الناء، ثم من الزبر، ثم حجاج واستمر، النهي.

وفي الخميس!<sup>(45</sup> هن الشحر العميقة: أن المكمة بنيت سبع مرات، الأولى: بناء الملائكة أو أدم على الخلاصة الثالية: بناء إبراهيم، الثالثة: بناء المعائقة، الرابعة: بناء جرهم، المخاصة: بناء قريش قبل الإسلام بحمسة أعرام، السابعة: بناء بن الزبر، السابعة: بناء المخاط

وعن اشفاء الغرام!: لا شك أنها يدبت مراراً، وقد الختلف في عدد بنائها، ويتحصل من مجموع ما قبل قيه، إنها نتبت عشر مراب، صها بناء الملائكة، ومثها بناء أدم، ومثها بناء أولاده، وبناء ببراهيم، وبناء العماليق، وبناء حرهم، وبناء قصي بن كلاب، وبناء مريش، وبناء ابن الزبير، وبناء العجرج، النهن.

وكذا حكى صاحب حمراة الحرمين عن طفاء الغرام النفى الفاسى، وزاد في أخره: ثم أين أن بنايات المدلانكة وأدم وأولاده لم يأت بها خبر ثابت، وأما بنه الخليل، فعاله به الفرآن والسنة، وقال الحليي: المحل أن لكمية لم ثبل جميعاً إلا ثلاث مراسه الأولى: ينه إبر هيم عليه السلام، والثانية: بناء قريش، وكان بينهما ١٦٧٥ منة، والثالثة بناء ابن الربير، وكان بنهما ٨٥ منة، وأما بناء الملائكة وآدم وشبث فدم يصح، وأما بناء جرهم والعدائة وقصي، فيد كان ترميعاً، انتهى.

<sup>(</sup>۱) اعمده نقاري ۱ (۲۸ ۲۸۷)

<sup>(</sup>٣) - الأريخ الخبيس) (١/١٧٧).

قال الزرفاني أكان احتلف في أول من بناها، فحكى المحب الطبري: أن الله وضعها أولاً لا يبناء أحد، وللازولي عر حلي بن الحبين: أن الملائكة ينتها فيل أدم، وتعد الرواق عن عطاء أول من بنق البيب آدم، وعن وهب بن سبه. شبت من أدم. وقبل: أول من بناه إبراهيم، وجرم به ابن كثير زاعماً أنه أول من بناه مطبقاً، إذ لم يتبت عن معصوم أنه كان منياً قبله، ويقال عليه، إنه لم يتت عن معسوم أنه أول من بناه، التهي.

رفي الخارف في تفسير قوله تعالى: ﴿ إِنَّ أَوْلَا يَتُمْو رُفِعَ . . ﴾ الآية "":
المختلف العلماء في كومه أول بيت على قولين: أحدهما الله أول في الوضع والبياء، قال محاهد: خلق الله هذا البيت قبل أن بخلق شيئاً من الأرضين، وفي روامة عنه أن الله خلق موضع البيت قبل أن بخلق شيئاً من الأرض بألقي عام، وقبل: هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السموات والأومى، خلقه قبل الأرض بأنفي عام، وكان زمنة بيتماء على وجه الماء، فدحيت الأرض من نحته وهذا قول إلى همر ومجاهد وفناه، والسلام، انتهى.

وفي البحر العمين!! أجمع العلماء على أن الكعبة أول بيت وضع للعبادة، واختلعوا على هو أول بيت وضع للايرها؛ فقيل؛ كانت قبله بيوت، رجعهور العلماء على أنه أول بيت وضع مطلقاً، انتهى.

والجمعة أن أكثر ما فين في عدة بنائها في كتبيا السنز والتنسير وشروح الحديث وكتب الفقاء أنهة بنيت عشر مراث، مطمها معميهم:

۲۱) - فشوح الورقامي ۲۱ (۲۹۷).

<sup>11)</sup> حروه ال عمران: الإية ١٩٠٠.

وعبد الإله بن افزيو بتي كدا ... بين، خيجاج وهيذا مُنفيلية

هذا، وقال بعضهم: ساه بعض التطوك في هيداً الألف الثاني. كما ماأتي بالد.

وللحمل الكلام على هذه الأبنية كلها تكميلاً للمائدة.

أما الأولى: فيناه الملاتكة على السشهور، وإلا فقد تقدم بناؤه عز اسمه بغير بناه آحد. قال الفسطلاني أنها والذي تحصل أنها سبت عشر مرات، بناه الملاتكة قبل خلق أدم، ودلت لما قانوا: ﴿ أَهُمُ لُو بُهَا مِن يُقْبِلُ فِيهَا وَقَلْهُكُ اللّهَ اللّهُ على اللّه على أربعة على وقد ودي الله الملائكة حين أسست الكفية الشقت الأرض إلى منتهاها، وقاففت فيها حجاوه أمثال الإبل، فتلك الفواعد من البيك التي وضع عليها إبراهيم وإسماعيل، التهي،

وهي الشخازنات قبل: هو أول بيت بني على لأرض، وروي عن علي يز الحسين من علي: أن الله وضع تحت العوش بيت، وهو انبيت المعمور، وأمر الملائكة أن يطوقوا به، ثم أمر الملائكة الدين في الأرض أن بيموا بيناً في الأرض على مثاله وقدوه، فنتوا هذا الديت و سعه الضراح، وأمر من في الأرض أن يطوفوا به كما يطوف أهل السعاء بالبيت المعمور

رزوي أن الملائكة بنوء قبل حلق أدم بألقي عام، وكانزا لحجومه، فلما حجه أدم قالت له الملائكة: بر حجك يا أدم، لقد حججنا هذا البيت قبلك بأنفى خام، النهي،

<sup>(</sup>۱) - فهرشناد المساوي ( ۱۵: ۲۰۳ ) .

 <sup>(</sup>r) سورة البغرة: الآما (الد)

ودكر صناحيه المنحر العبيل الآثار في ذلك، منها عن صلى بن الحسين الوقد أستال من بدء الطبران البحسين الوقد أستال من بدء الطبران بالبيت فقال الوائة تعالى أقل الأولى المؤلف الآثار من المبيئة من عبرا منس عسد فيها ويستنك الدماء العقف عليهم العلاداء البارس، ورمعوا وارسهم، وأشاروا بالأصابع ينضرهون ويكون إشفاق بعضت بطافو بالدائل ثلاث ساعات الوي رواية البيان أمواف يدرضون وسم، فرامي حنهم، وأدل أوما البوا أي من الارض بيناً بعراد به كار من سعطت علك من حيقي، فيطوف حواف كها

وأما الثامي: فند أدم عنى بهت وعليه الصلاة والسلام، قال العارية قال الن عباس، فو أرد لهت بده أدم في الأرس، فيل : بد أدم لمنا أعده إلى الأرض استوحال، وذكا الوحدة، فأمره الله تعالى سناء الكعة، صاح، وطاف عباء ولتى ذلك انساء إلى ودن وم عليه السلام، النبي

فعللو بعاشى، فأعفر أناء كال تحقرت لكوا فنوا الحبت

ودان ايصة مي المسدر خوله العالى، الجزية يزيغ إربيش القوادة به 10 القائدة الوقائدة الموادة بم 10 القوادة العالم الوقائدة والسنطات السيد، أن الله تعالم حلو ما ضع الديت قال الله يعلق الارض بالقلي عام، فكانات رداة بيضاء على وجه المعاد، فلاحت المعاددة به المحاد المحادثة المحادثة المحادثة المحادثة المحادثة المحادثة المحادة المحادثة المحادث

وقال آيا أدم، إلي أقبطت بنت بيئا تطوف بد، فينا بطاف حول عرشي. وتصلى منده فيما يصلى عند عوشي، رأنول الله عليه الحجر الأسود، وكاد

<sup>(10)</sup> حيرة القرة: الآية (15)

<sup>(2)</sup> سي 192يز د 17ي ۱۹۶۰.

أسفى فاسرة من مثل المُحَيِّض في الجاهلية، فنوجه آدم من الهند عاشياً إلى مكة، وأرسل الله إليه ملكاً بدله على البيت، فحج أدم البيت، وأدم المناسث، فلب فرغ نلقته السلائكة، وقالوا. بر حمك با أدم، لقد حججتا هذا البيت قبلك بألفى عام، قال ابن عباس: حج آدم أربعين حجة من الهند إلى مكة على رحليه، فكان على ولك إلى أيام الطوفال، التهي.

وقال الفسطلاني<sup>60</sup> يعد فكر بناء العلائكة: ثم بناء آدم، وواه البيهقي في الدلائل النبوقة من حديث صد الله بن عصرو من العاصي موفوعاً من طريق ابن لهيمة، وبيه: (أنه فين فه: أنت أول الناس، هذا أول بيت وضع لمناس، لكن فنا ابن كثير: إنه من مفرفات ابن لهيمة وهو ضعيف، والأشبه أن بكون موفوعاً على عبد الله، انتهى.

قال الزرقائي<sup>43</sup>، وقد روى البيهقي هي «الدلائل» هن عمر عن النبي ﷺ قصة بناء آدم لها، ورواه الأزرقي وأبو الشيخ وابن عساكر سوقوفاً على ابن عباس. وحكمه الرفع إذ لا يثال رأياً، انتهى.

وقد بسط السبوطي في اللفرة في الروايات والأثار في أبنية النبت تحت قوله عثر السمة: ﴿وَإِلْ إِنْكُمْ بِهُوَلِمْ الْقَرَّائِيةِ﴾ الآية (\*\*)، فذكر في بماء آدم أيصاً آثارةً، منها: ما أخرج عبد الرواق (\*\*) وامن جرير وامن المسلم والمجندي عن حظاء، قال: قال آدم: أي رساما لي لا أسمع أصوات المملائكة؟ قال: بخطيئنك، ولكن اهبط إلى الأرض، فابن لي بيتًا نم احقف به كما وأبت

<sup>(</sup>۱) - الرشاد الساري، (۱) (۱۰۰).

<sup>(</sup>۲) - فشرح الزوفاسية (۱۱ (۲۹ ۲).

<sup>(</sup>٢) سيرة المغرق الآية ١٩٤٠.

<sup>(1) -</sup> احصنت عند الرزاق؛ (4/ 197 رقم الحبيث (٩٠٩٢)

الملائكة تتحلق ببيني الذي في السماء، فرهم الناس أنه بده من خمسة أجبل: من حراء ولبنان وطورزيناء وطورسيد، والمجودي، فكان فذا بناء أدم حنى بناه بمراهيم معد، انتهى

وحمع بين بنانه ونزول البيت المعمور بأن نناءه كان تلاساس، ثم وضع عليه البيت المعمور، ويؤيد ذلك ما في القراء مرواية الأروقي وأبي الشيخ في «العظمة وابن فساكر هن الن عياس، قال: ثما أهبط ألف أدم إلى الأرض، المحديث، وقيه: فني البيت الحرام وأن جرليل ضرب يجاحه الأرض، فأبرز عن أمل قابن على الأرض السابعة، فقلفت فيه الملائكة الصخر ما يعقيق الصخر ما يعقيق الصخر منها تلاثون وجلاً، وأنه بناه من حمسة أحيل من لبدن، وطورسينا، وطوربينا، والحردي، وحراء، حتى استوى على وجه الأرض، فكان أول من الميت.

وبروابة الأروقي على عبيد الله بن أبي زياد قال: ثما أهبط الله آدم من البيئة، قال. يا أدم ابن بي ببتاً بحداء ببتي الذي في السماء، فهبطت عليه البيئة، قال. يا أدم ابن بي ببتاً بحداء ببتي الذي في السماء، فهبطت عليه البيئاتكة، قحمل حتى البيئاتكة الصحر حتى أشرف على وحه الأرض، وهبط أدم ببنونة حسواء محوفة ثبيا أرمعة أركان، فوضعها على الأساس، فلم نزل البافوية كذلك حتى كان زمن الغرق، فرفعها أنه، وسط صاحب اللبحو العميق! الأثار في بناه أدم ونزول الغبعة، فرفعها أنه، وسط صاحب اللبحة العميق! الأثار في بناه أدم ونزول الغبعة، وجمع بأن الخيمة يجود أن تكون الزلت وضربت في موضع الكمة، فلما أمر ببنانها، فيى ما كانب حول الكعبة طمأنينة لقلت أدم ما عالم نم وقعت، التهيء.

والثالث: بناء بني أدم، ذكره بعضهم ولم يذكره آخروده قال الأبي في الإكسال الإكسال<sup>110</sup> قال العلماء - بني أبينت حسن مرات، وأضاف إبن

<sup>(1) (</sup>thata).

إسحاق الساء الأول من الحمس لأدم عليه السلام، وأصاف السهسي لايته شيت، النهي، وقال القلمصاحريُّ أُ يعد بناء أدم النواساء بني ادو من بعده، عملو بوأء معسورا يعمرونه هم ومن تعليهم حشي كذل رون توجء فنسلاد العرفي أوعاير مكانه حس مؤا لإمراعيم مليه السلام، النهل

والفدو منا في والتضمير الآل عن السفاء العراوة في ميدة البحث الاشتاق أنها بسك مرازاء وقد احتلف في عدد بتالهاء ويناطش من فجمواز ما فيراج إنها سبت خشو مرات والصها بناء المملائلته ومنها الباء أمور وسها للما أولادور وحنه لله إبرافلم، المي أحره.

وغي الأحباء العالفكي لله أدم البالب بناء الله شيث بالطيع والجحاوف فلوابرل معمودا بداءبا الادومل بعملها حبي كانا رمز بوم وفأعرفه الطونان والمدا مكانات المنهي

وهي الدر الودادة الن المملار والأزرقي عن وهب لن منده قال العا تناصرا الله حلمي أدم أماه أن رسير اللي مكانم فغال بعد مد سلط في بناء ادم وجول الحيمة البافرنية مرايوافيت الجزة وقال الطوائري حسة أنع بكالها حيى فمنص الله لافره ورفعتها الاه إقامه والنبي منوا أفتر داع بعدهم مكافيتها مرتأ بالعلمين والحجارات فللم يزي معتورا لعبروية ومن لعدهم حيي كان رمن لواح، فيسقه لعرقي وحص مكالما

وقال الحافظائة، روى عبد الرزاق من اس جريج من حطاء. أن أدم ازل من بدي السبعة. وقول: الله قبله الملائكة، وعن وهنما بن صله: الزَّل من بناه

<sup>(19)</sup> قارضه الساري (19) 190 س

۱۳۰ متاریخ الحدسی» (۲۰۱۷).

<sup>(</sup>۲) فتم الدري (۱۱ ۲۰۲)

نسبت من أدم، التبهى. وفي التاريخ الطبري، في ذكر شيث، قبل: إنه لم ينزل منهماً بمكّة بحج وبعتمر إلى أن مات، وإنه بنى الكعبة بالحجارة والطبير. وأنّا السلف من علماتنا، فإنهم قالوا. لم تزل الفئة التي جعل الله لآدم في مكان البيت إلى أيام الطوفان، وإبما رفعها الله مز وجلّ حين أرسل الطوفات، انتهى.

قشت: وقد ذكر صاحب البحر العميق الاقار في رفع البيت المعمود زمل الطوفات، وفي السحلي؟: ووى البيغي في الالاثل النبؤه! عن عبد اقد بن عمرو من طريق ابن لهيعة أنه بناها آدم، ثم بني بنر أدم بعده بالطين والحجارة، علم يول معبوراً حتى هامه الغرق في زمن نوح، ثم مناه إبراهيم، ثم العمالقة، ثم جرهم، وواء الفاكهي عن على، انتهى.

وقال ابن حجر في اشرح مناسك المورية الخان الطبري: وفي رواية عن وهب: كان شبت وصي أيبه أدم، وهو الذي بس الكعبة بالطبن والحجارة، انتهى. ولم يذكر هذا أثناء صما تقدم في مدأ الدحت عن الشبخ قطب انفين، وعن صاحب اللبحر العمي، وعبرهما، وكذا لم يذكره العمي في كتاب العلم، الم دكر بعد بناه المعارث في يناه إبراهيم، وكذا لم بذكره الحارث فيما حكى فهة بناه البيت من العلماء وأهل السبر، فقال بعد بنان إهباط البيت المحمور؛ فكان بناه إلى أيام الطوفان، فرفعه الله إلى السماء الرابعة، وبعث الله جبرتيل حتى خبأ الحجر الأسود في جبل أبي قيبس صبائة له من العرق، فكان موضع حتى خبأ الحجر الأسود في جبل أبي قيبس صبائة له من العرق، فكان موضع النبت خالباً إلى زمن إبراهيم، انتهى،

والرابع: بناء إبراهيم على نُهِنَّا وهليه الضلاة والسلام، وهو مجمع عليه لا خلاف فيه، قال تعالى: ﴿وَإِهْ يُرْتُعُ وَيُؤْمِنُ الْفُرَاعِدُ مِنَ الْبُهْبِ﴾ الآية<sup>(١)</sup>، قال صاحب الجمل». الرابع: بناه إبراهيم وقد قان المعلق له سنانه جرتبل عن

<sup>(</sup>١) سروة البغية، الأبة ١٤٧٠.

المملك التعلمون ومن ثم فيل اليس في هذا العالم أضرف من الكاملة الأملك التعلم الكاملة الآن الأمر بهائها الملك الجلير، والصبلغ والمهمدس حبرتير، والناذي الخليل، والمعين إستعيل، التهي

وقال الفسطلاني<sup>11</sup> بعد بناه بني أدود فيد بول معدوراً بعمرونه هم ومن معدهم حتى كان رس بوح، فسقه العرق، وغير مكانه حتى بُوي كاراهيم عليه السلام، كند هو قالت سفل الفرآل، وحرم المحافظ بن كثير<sup>111</sup>، بأن أوّل من بناه وقال: لم يحي عبر معصوم، أنه كان منبأ قبل تخيل، النهي.

قال الزرفاني (<sup>(1)</sup>: ولايس أي حالم عن بس عسر أن البيان رام في المطوفان، ذكان الأبيان والم في المطوفان، ذكان الأنباء وما دمال وحكوده ولا ومالمول مكانه حلى وزاء الله لإداميم، فناء على أساس أدم، وجعل طوله في السياء سبعة أدرع للرامهم، وحرامه في الأوص ثلاثين فرائد السراعهم، وأدحل الحجر في البيان، وهو يحمل له سفعاد وحمل له بابأ، وحمر له بشراً عند لابه، بلني فيها ما يهدى للبيان، فهده الأحيار ول كانت مفرداتها ضعفة، ذكل يغري بعضها للشا، انهى.

قال الديسي المحال وهي الانتها الأرزقي) الحمل إبراهيم عنها السلام طول بداء الكفية في السماء نسعة أنوح الرامي الارض اللاتين دراعاً، وعاصها الي الارض السن وعشرين دراعاً، وكانت لغير سنفاء ولها سنها قريش، جعثوا طولها للماني عشر دراهاً في السماء، ولفضوا من طولها في الأرض منة أنرخ منس، وترقوها في الحجراء النبي.

 $<sup>(\</sup>operatorname{tot}/\operatorname{CO}_{\mathcal{O}})$  .  $(\operatorname{tot}/\operatorname{CO}_{\mathcal{O}})$ 

<sup>(</sup>۱۲) الرازم والتهابه (۱۱/۱۲۵)

<sup>(</sup>۳) - شرح الزرقاس ۱۳۹(۱۹۳۰.

<sup>(</sup>٤) - عمده بالقري: ۲۷ (۲۳۸)

وحكن صاحب المرأة الحرمين؛ عن الأزرقي عن الل إسحاق ذرع بناية إراهيم عليه السلام، فأان: كان في طوله في السماء ؟ أذرع، وجداره الشرقي ٣٢ ذراعاً، والشمالي ٢٢ ذراعاً، والقرسي ٣٦ ذراعاً، والجنوبي ٣٠ ذراعاً، وكان له بالأرض، النهي.

ومي اشرح الإقتاع<sup>600</sup>: أما سبب بناء الحليل معلوات أنه وسلامه عبه غمن مجاهد أن موضع البيت قد خفي، ودرس من القرق أيام الطوفان، فصار مرضعه أكبة حسرا، مسرة لا تعلوها السبول، غير أن الناس يعلمون أن مرضح البيت قيما هناك ولا يُغَيِّنونه، وكان المظلوم بأتيه من أقطار الأرض، ويدعو حدد، فقلُّ من دعا هناك إلا استجيب له، وعن ابن عمر: أن المناس كانوا يحجود، ولا يعذون مكاند، حتى يؤاه الله نخيله إبراهيم، وأعلمه مكاند.

ويروى أبد لما يؤاد وأمره سنده أقبل من الشام، وسنة يومتذ ماتة مسنة، وسنّ ابده إسماعيل سنة وثلاثون، وأرسل الله معه السكيمة، لها وأس كرأس الهزاة وجناحان، وفي وواية: كأنها غمامة، في وسطها من أعلى كهيئة الرأس تتكلم، وكانت بمقدار البيت، فلما ننهى الخنبل إلى مكة، وقفت في مرضع البت ونادت: با إبراهما ابن على مقدار ظلّي، لا تزد ولا تنص،

ومي الرواية الأخرى: أنها تعرقت بالأساس، كأمها حبة، ثم أن الخليل لما انتهى في البدء إلى موضع المحجر الأسود، طلب من يسمعيل حجراً يضعه! ليكود عساً على مده الطواف، فجاء جبرتين ـ عليه السلام ـ بالحجر الأسود من جبن أبي فييس، لأنه تعالى استودعه إياه لما غرقت الأوض، وفي رواية! أن الحجر بنفسه الدى الخليل من أبي فييس عا أنا دا، فرقي إليه: فأعذه، فرضعه موضعه.

## GETAIN CO

وقيل: إن الجبل نادى إبراهيم، فقال أنت عندي أمانة فعدها، وحمل الشخيل طول البيت في السناء تسعة أذع مقارم الزاء، ولعدل بالمدار ما بنى بإلا قطوله الآن سنة وهشرون فراعاً. ويمكن أن نكان أفرع سيدنا إبراهيم باعلم أسلط أسلام باعرائية، وعرضه على أساس ادم من الركن الأسود إلى الركن الشامي أننان وغشرون وراعاً. ومن الغربي النان وغشرون وراعاً. ومن الغربي إلى المساني أحد وتلانون فراعاً، ومن اليماني إلى الأسود عشرون دراعاً، وجعل أنه بالأرض غير سؤب لنا حتى كان تبع الجميري هو الدي حعل له نباً وغلقاً فاردياً، النهي.

قلت: رفد وردت الرزايات في هيئة السكينة محتفة، كما ذكرها صاحب الخميس (15 وحكي المخميس) (15 وحكي الخميس) (15 وكذا ذكر الأقوال المحتلفة في مساحة حوالت اللهاء، وحكى القول المذكار عن متسويق الساجد، وقال: فندلك سقيت الكماء الأنها على حملة الكعب، قال: وفي االاكتفاء، وإنما بناه محجاره بعضها على معلى، وتم يجعل له سقفا، وحمل له بانا، وحمل بنوة عند بايه، حزالة تليت يلقى فيها با أهدي للبيت، النهى.

وفي الانجازية، قال ابن عباس: بن إبراهيم السنة من خمسه احمل من طورسيناه، وطورزيقاه، ولدان حيل باستام، والجودي حيل بالجزيرة، ويني قواعده من حراء جيل بمكانه وقيل، إن اله تعامل أنذ إيراهيم وإسماعيل بسيعة أملاك يعيمونهما في يعاد البيت، النهى. رقي الانخميس، يروى أن بس مانه وبين أن بعث محمد يجهز للالة آلاف منة.

والخامس والسائس: بناه العمالقة، وجرهم، وجمعتهما في محل لاختلاقهم في أيّهما مقام، والجمهور على تقنيم بناه العمالة، وبه جرم

<sup>11.59</sup> خاريح الحميس د 11.59 (11.5

التنووي في المناسكة إذ قال: ينبه المناطقة بعد إيراميم، وينته حرهم يعد العمالقة. أو ما وينته حرهم يعد العمالقة، هو ما وعمر في أن حضر في الترجية في أن على الرضي الله عنه الموجود به المحج الطفري. لكن ذكر الفاكمي عن علي الرضي الله عنه الما يصرح بتقفيم سالا حرهم على العمالقة، التهي

وفي التحميس الله عرضه وتقام في منذا المهام بناء إبراهيم، ومنها، بناء العمائية، ومنها، بناء العمائية، ومنها، بناء عرضه، وتقام في منذا النمت، الثالث بناء العمائية، والرائع بناء حرضه، وقال الرافائية الرائع بناء حرضه، وقال الرافائية الله أن عرب الرافيم لبث ما شده الله أن يلك، ترافيه، فيته حرضه، ومكلا دكره السيوطي في الأدواء، مثال وأخرج الراأبي سبب وإسحاق بن راهويه في المستندة، وعد بن حصيف، والحارث بن أبي اسات، والن حرير، وإبن أبي حاصه، والأروقي، والحاكم وصحيحه، والبيهفي في الذلائل المن طوين حالم بن عرض على درسي الله عنه دال رسال قال له الا تحيري عن البيت؟ فذكر القصة مقصلة

قال الحافظ<sup>66</sup> دوق إسحال بن راهوب على علي في قطة بناء ليواهيم البيت قال: قمر عليه الدعر، قانهدم، فينته العمالة، فما عليه الدعر، فالهدم، فينته حرهم، وحكى العيلي<sup>66</sup> عن كتاب الأزوشي فيل. إنه مني في أيام جرهم مارد ال مؤسوء الأن السيل كان قد صدع حائظه، وقيل، لم يكي بنياناً إنها كان

<sup>1947</sup> كاربخ العديسية (1947)

<sup>(11)</sup> شرح الرفاني • (12/ 1844)

ers) - يتع التاريخ ( (١/ ١٩٤) وقد المعدل (١٣٨٢).

<sup>(1)</sup> أنصر أحمدة القاري (١٩٣٨)

إصلاحاً لما وهي منه، وجدار بني بينه وبين السيل، ماه عامر الجادر، التهي. وهكذا حكاه الآمي " عن السهيلي، وقال: إمما كان إصلاحاً سما ؤهي، وجداراً بني بينه وبين السير، بناء عمرو بن الجاروة، النهي.

وقال الفسطلاني التم يهام العمالة، ثم حرص، رواه العالتهي بسنده عن على، وذكر المسعودي أن الذي يناه من حرص، هو الحارث بن مصاص لأصعر، النهي، ولم يذكرهما معاً فيما لأصعر، النهي، ولم يذكرهما معاً فيما حكى حن تشيخ فضب الدين وقال الرازي في اللفسير الكبيرات أوّل من بناه يراهيو، ثم بناه قوم عن العرب من جرهم، ثم هدم فياه العمائقة، وهم ملوك من أولاد عمليق بن سام بن نوح، ثم هذم فياه قريش

وقال الطبرى في التاريخة كان إبراهيم حديل الرحلن وابد إسماعيل ينبان السند، ومكة يوملة الإقعام ومن حول مكة يوملة حرفم والعمالية، فكم يسماعيل امرأه من حرهم، قولى البيت بعد يبراهيم إسدعيل، وبعده المن وأقه المجرعية، ثم مات نبث، ولم يكثر ولد إسماعيل، فعليت جرهم على ولاية نبيت، فكان أوّل من ولني البيت من جرهم مضاض، ثم وينه بعده بنوه كابرأ عن كابر، حتى بعث جرهم بمكّة، واستحلُوا حرشها، وأكلوا مال الكعبة الذي يهدى إليها، حتى جعل الرجل منهم إذا لم يجد مكاناً يزمي فيه، بدخل الكعبة فارى، فيمت الله على جرهم الرعاف والمملى، فأفناهم واحلوا من بقي، إلى أخر ما يسعه.

وسط صاحب "البحر العميل» في أحوال جرهم والعمالين وولايتهم سكّة، وقال النووي في اعتابكه: كانت الكعبة بعد إبراهيم عليه السلام مع

<sup>. (</sup>CETA/T) KJUSYI JUSP (CE

<sup>(</sup>۱) افهره او شماري (۱) (۱) (۱).

......

العمالية، وحرهو إلى أي الدرجداء ترجيبهم فيهد لا ينز بعد السيلافهم على الحرو لكتربهم بعد الفاقد وتراهو بعد الفائدة النهى

السلام، أنه فعلى و أماميل حد الليل الأود كذا في الحسارة، وقال المسطلاني، أنه الله علي الحسارة، وقال المسطلاني، أنه أنه علي أن علاماء كما ذكرة الإسرائي الكادة (أه الأرقائي وله حرم المدورية)، وكان أسم فعلي ولماء أللب أنه الأما فلاما من مرّه أنه أنات ترجيعه أن مرام المقطعي، فاحسلها إلى الأده في أرشل للي الدوة من الراق الشلوم، فأحسلك معهد ويقال فلفت بنصير شعفة عن دورة أكما المنظم الطبري في الارزجة إلى المصدارة كان الأمو إلى كالاب من مرة بن المحد بن كلاب من مرة بن المحد بن كان المحد المراكدة القرشي

النبيعة المال صاحب التحميس الله وجالت لحفظ عبد الله بن عبد اللهالك المدينة الله عبد الله بن عبد اللهالك المدينة الله المدينة المدينة العديد وقبل ساء الرش، والرائم المدينة المدينة المدينة المدينة اللهالية الهالية اللهالية الهالية الها

الذا الشاعري المري (١٠٠ تا ١٥٠)

<sup>(</sup>A) N. (Y)

قلت عد عر الطاهر، فإن طاقة من ذكر أربة الكامد في يدكر هذا السام، والطاه ترهم من ذكر بناه حدة الإي وكان حد خاصه وعو القسي، والشاهر أنه خذ بعص المرميم سام، فقد ذكر أهل السبب، والشقط بالطلوي في ذكر عنا المطلب عو الذي كنام عن رهرم نتر إسماعين بن إبر هيم، واستحرج ما كان فها مدهرات و منتهد حين أمرجت كان فها مدهرات فلكميم وصوب في من مكرم أسياف غلمية وأدراح، فحمل الأسناف بأنا للكميم، وصوب في طياب العزائين صداح من فحمل، فكان أول دهب خليلة بالهما قبل بالكمياء المنتهد،

الثامن أناء قربش، وخصره البيخ يتيج وقد أن حسن وللإثبر سنة، كذا بي التحديدان، في البحديدان، في التحديدان أسبقاً كذا وللاثبل سند، كما حزم به أبن إسحاق وغير وأسد من المداء، وقبل أن حسس حسن وغنوبل سنة، كما حزم به موسى بن عسة في المدرية، وأبن حداعة في المستخدة، الشهى أوعي أصابت الشروية، كاذ كاذ كاذ التج إذ ذاك أبن خمس وغنوس منة، وقبل أبن خمس وثلاثين منة، أسهى،

Coffing Cable 100

<sup>(</sup>٣) التابيع بطرية (١١) ١٩٥٥).

فقما احمعوا أمرهم في هدمها وساتها، فام أبو وهب بن همرو بن عائد بن عموات بن معرو بن عائد بن عموات بن بحووم بن معادل بن الكعبة حجواء هولت من بده حتى رجع إلى موضعة، فقال بن معتو هوبني الا بدخلوا في سيائها من فليكه ولا طبياً، ولا تدخلوا في سيائها من الباس، قال، والناس تدخلوا فيها منو يعي، ولا بنع وياء ولا مطلمة أحد من الباس، قال، والناس للحلوا، هذا الكلام لوليا، بن المعيرة، وأبو وهب قال أبي وسواء لله بجلاء وكان شريعا

قطعة: ولا مانح من البيما قالا فلك والمدقال الطبري (1) قال ايل المحاق الرائع من البيما قالا ايل المحاق الرائع من الرائع من الرائع من الرائع الأسود والسيائي لللي مجروم وسم، وقامل من قريش طبكو والمبهاء وكان من الحطم للي الحمح ولي منهم، وكان من الحطم للي عند الدار من فضل ولي أمند ولي مدي.

 <sup>(</sup>٨٤) خوارت (مارست خواه) وقوله كانت (منونت با فيكال بعض طارها بعضي
 (١٠) خوارت (الهاري) (١٠) عاد)

ثم إن الناس هابوا هدمها وقرقوا منه، فقاق الوليد بن مغيرة: أنا أبدأكم في هدمها، فأخذ المعول، ثم قام عليها وهو يقول: اللهم لم مُرَعً<sup>(1)</sup> اللهم لا تربيد إلا الخير، ثم هدم من ناحية الركنين، فتربَص الناس به تلك الليلة، وقالوا: ننظر، فإن أصيب لم نهدم منها شيئاً، ورددناها كما كانت، وإن لم يصب شيء نقد رضي الله ما صنعنا، فأصبع الوليد خادياً على عمله، فهذم والناس معه حتى انتهى الهدم إلى الأساس، فأقضوا إلى حجارة خضر، كأنها أمنة أخذ بعضها يعضى.

وحكى ابن إسحاق عن يعض من يروي الحليث: أنَّ رجلاً من تريش ممن كان يهدمها أدخل عتلة بين حجرين منها ليقلع بها أحدهما، قلما تحرك الحجر انتقضت مكَّة بأمرها، فانتهوا عند ذلك الأساس.

وفي البحر المحيطان فأبصروا حجارة كأنها الإبل المحلف، ولا يطبق الحجر منها للاتون وجلاً، يحوك الحجر منها، فترتخ جوانها قد تُشَبّك بمشها بيعض، فأدخل الرفيد بن المغيرة عتلة بين حجرين، فانقلقت منه فلقة، فأخذها أبو وهب بن عموه، فتردّت من يده، ثم عادت في مكانها، وطارت يرقة كادت أن تخطف بابصارهم، ورجفت مكة بأسرها، فلما رأوا ذلك أمسكوا عن أن ينظروا إلى ما نحت فلك، فلما جمعوا ما أخرجوا من المنفقة، قلّت عن أن تبلغ فهم عمارة البيت كلّه، فتشاوروا في ذلك، وأجمع رأيهم على أن يقصروا عن القواعد، ويحجروا ما يقدرون عليه، ويتركوا بثيّته عليه جدار مدار يطوف الناس من ورائه، إلغ.

قال الطبري: ثم إن القبائل جمعت الحجارة لبناتها، جعلت كل قبيلة تجمع على حدتها، ثم بنوا حتى إذا للغ البنيان موضع الركز اختصموا فيه،

 <sup>(1)</sup> قرقهم. اللَّقِم لم أَرَاعُ فال السهيلي: وهي كانمة نقاق عند تسكين الرَّوع، والتأنيس،
وإنلهار اللين والبر في القول. المروض الأنف، (۲۷۹/۴).

رفي الله حر المعابق؟ خلف رو عالم مناف ويعرف هو هي الشق الدي وقع لانه. وقالت نام ومحروم: هو في الشق الدي وقع لداء وقالت مناثر القبائع: لم يكن الركار مما استهمام علمه

«قال العبري: كل قبله تربد أن ترفعه إلى مراسعة دون الأخرى؛ حبى تصورة وتعالمي، وتواعدوا للغتال، فغرسة بنو صد الدر جهلة مصورة دماً، في معاقدوا هم وشو عدي من تعب على السوت، وأدخلوا ابنيهم في دلك النام في المحتمة و مسكنت فريش أربع ليال أو خمس قبال على دلك، ثم إنهم احتسموا في المسجد، فتدوروا وتناصفوا.

ورهم يعفى الرواه أن أن أهية بن المغيرة كان عاملة أسل قريش قلها، قال: يا معشر قريش الرواه أن أن أهية بن المغيرة كان عاملة أول من يدحل باب المسلج، يفضي فيكم، فكان أول من دخل عليهم رسال الله يخلق فيما رأوه قال الاستارات فدر ضلا أن من دخل عليهم رسال الله يخلق فيما وأحدوه المحداء قال. هما الأمن فدر ضلا فأني به فأحذ الركن، قوضله سده، ثم قال لتأخذ قل فيلة بتاحية من التوب، ثم رفعوه حليماً فعلوا، حتى إذا بغور به موضعه وضعه بيده تم بني عابه، وقالت قومش نسبي رسول اله يخلق أن ينزل علم أرجى اللأميرة، قال أبر جعفر، وكان بناه فرش الكفية بعد المحار بعضر، مشرون سدة، النهي بعدم بعضر، مشرون سدة، النهي بعدمن عشرة سدة وكان بين هام الفيل ومام الفحار مشرون سدة، النهي مغيض المناه.

وهي اللحو العميقاء. كانت الكعبة قبل أن نبيها قويش رضماً بابساً بسي المعار شؤوم المماقي، وكان مانها بالأرض، والم يكن لها سقص، وإنها تعلى الكسود على العبدر من حدرج، وتربط من أعلى المعدر من بطنها، وكان في

<sup>(</sup>٤) الطن فللربع الطوي (١١١/١١٤).

.

عطل القعبة لجنَّ كهيد الحرائة، وكان دربه حنه تحوسه، بعنها الله هند زمن جرهم، وذلك أنه عدد على ذلك للحت فوم من حرهم، فرقو مالها مؤه بعد مرة، فيفت الله للك للجنّا، فخرست الكفلة ولا فلها حسست سنة، ولم لول كذلك حتى لمن قريش الكنية.

وسيه أن امرأه تحيرت، فطارت من محيرتها شوره، فاحترفت كسومها، فقما احترف توقيق جدراتها من قل حالب، ركالت السيول متواترة، فجاء سيل عظيم، وفي على تلك الحال، فلاحل الكلمة، وللمع حدراتها، فتؤخف من دلك فريش فرعاً شديداً، قلمنا هم على فلك يتصاورون إذ أفلت سفيلة للووم، حتى إذا كالب بالشعف، وهي يوانلة ساحل مكه قبل لحدة الكسوب، فللسعث قرش فركوا إليها والمؤوا الحشهاء إلى الحراء بلك القصة.

وقد أخرج البخاري في اصحيحه (الكن جانز درضي الله عنه ل المعا منت الكمة دهب النين الالا وعناس بنقلان الحجارة، فقال العماس لسين 192 احمل روارك على رميك، فحرًا إلى الأرض، فطبحت عبناه إلى السماء، فقائل: أرتي بزاري، يشلم عليه، قال الحافظا (المعالم من مرسل الصعابي)، لأن حالر لم يدرن عده النصة، فيحمل أن يكون سمعها من السي يجافح أم معن حصرها،

وقد رويل الطهراني وأبو نعيم في اللهالان امن طريق اللهيعة على ألي الربير قال: سألت جابرأ هل يقوم الرجل حريثًا؟ قال. أخبرني النبني بيخة أله لما الهادب الكعبة، يقل كل على من فريش، وأن الدي نظم الله مع العباس. وكاندا بصعون نابهم على العجارة. نقال المنابعة على حمل الحجارة. نقال السن يجيء فاعتمت وحلى، فحروت، وسقط لوبي، فقفت للعاسرة فلم ثوبي،

١٠٠ • صحيح السجاري» رقم الجاريان (٢٠٨٣).

<sup>( 1)</sup> معنى الإيران ( 14/10)

فنست العركي بعدف إلا إلى العسل، للش الن تهامه ضعيف، وقد تابعه عبد العزيز بن سلسان عن أبي الزمر، ذكره أبو تعلم الخان كان محفوظاً، وإلا فقد حموم من الصحابة، فلسن، كما في حديث البات، فلمل جامراً حمله

ورون المطرابي والبيهتي في الدلائل، في التهذيب وأبو تعيم في التموية والطلب فإن تعيم في المعرفة والدلائل، من المجازات المطلب فإن النا والله المحرفة والتي المحرفة والمحرفة المحرفة المحرفة المحرفة أما والله الحرفة من الناس لبسيا أزرناء فيبيما هو أمامي إد صرعه المحديث وردى أبو تعيم أيضاً من طريق النفو أبي معود عن عكومة عن إلى عباس، بيس فيه العباس، ودال في أمره، فكان أيا، ثنيء وأي من البؤة، والنفر ضعيف، وقد خيط في إلى الماده وفي مند، فيه حجل الفقة في معالجة زمرم بأمر أبي طالب وهو علاء

وقدًا روى ابن إسحاق في السيرة، عن أبيه عمَن مذّله عن النبي بينيًا قال: إلى تسع غلمان هم أستالي، قد حطا أزرا على أعدق تحجرة لفلها، إذ لكمني الاقلمُ لكمة شاددة، ثم قال، اشده عليك إزارك، فكأنَّ هذه قصة أحرى، واغيرُ شلك الأروني، فحكن فإلاً أن السل ثين لما يبت الكعية كان فلامًا، ولعن صديه في ذلك ما سيألي عن معمر عن الرعوبي، ولحدث معمر شاهد من حدث أبي السفال، أحرجه عند لرد ق

.....

البيدة. فكانم النامد أرادوا القرف منه لهدمه بدك لهم حيه فانحه فاها. فعال اله فيراً أعظم من السراء ففرز مخاليه بهاء فالقاها لحو أجهاد، فيدمت فريدر الكفة وبياها لحجارة الدادي، فرفعوها في السماد مدرير دراهاً، فيهما النبي يُزل بحمل الحجارة، الحرارة

وبيد وقال من قلك ومن المسعد عمل سين في معمر وأنا الزعري فقال. لما سع وسول الله يقع التحلم اجموت مرأة الكعمة، فطارت شرارة من محموما في نبات الكعمة فاحترفت و فتشاررت فريش في قدمها، وما وم اقفال الوليلات إلى الدالا بهلك من بريد الإصلاح، فاريقي على طاهر أبيت. وقعه العمالي، فقال: المهم الا بريد إلا الإصلاح، ثم هذوه فيما رأوه مثالت تابعوه، قال عبد الدراق وأخرما الل حريج قاله: قال مجاحد كال من من علم نبيت مخمل عشرة منه، وكما رواه بن عمد البراس طريق محمد من مير بن عظم نبيت مه ويه جزم موسي بن عهد في مغاربة، والأول أنهاء، وبه جزم إلى المحاق

ويسكن الحمع بينهما بأن يكون الحريق تقدم وقته على الشروع في البناء، وذكر ابن بدخلق أن الدين بأني، فيصير، الكعنة، فيتساقط من يعاقب، وكان وضهأ بوقى القافة، ما دمه قداش وقعه، وتسقيفها، وقالك أن لفوا معرفوا كمر الكفية، فالقر الفصة مقولة في سائهم الكفية، وفي الخلافهم ويس بضع الحجر الاسود، قال، الكانت الكف على عهد الدي يتكافئة فسر دواها

روقع عبد الطيراني من طريق أخرى عن التي الطفيل أن اسم السجار المددور المافوم، وتقد كهي من طريق أن حريج مثله، قال وكان بتحر إلى يمير وراد ما حل عدد، فانكسرت منهينة بالشَّهَيَّة، فعال لقريش، إن أحريته عرى مع عركه إلى السام أعطيتكم الخشاء، بعددا

وووى سفران بن عبية في الخامعة عن شمرو بن فراور بعد سمع حبه بن

وحمع مين محتلف ما ورد في سبب النشاء من السيل والسرقة والتحريق أن نكون الثلاثة مسنا لها، وسباتي الكلام على منار المحجر في أحر الساب.

عشر، وتقملوا من عرضها أهرعاً المطلوطا في اللحجر، التهي مختصر<sup>607</sup>،

وقال صاحب العراد الحرمين بعد ما حكى ماء فريش دال وكان ارتفاعه من التحارج ثمانية عنه فراعاً بهادة تسعة أدرع على ارتفاعها في بناه التخليل، واقتضوا من عرصها أفرعاً حعلوها في التحجر لفصر النفقة التحلال، وارفعوا لهيا للدحلوا من تمامر، ويمنعوا من شامه، وكنوها بالتحجازة، وحعلوا في تاخلها للدحلوا في الحنوب، وعلما في ركبه العراقي صفين، في كل صف بلاث من الشمال إلى الحنوب، وحعلوا في محلوا فيه ميزاياً بعداً في زكبه العراقي علما يشعد عليه إلى منفحها الذي جعلوا فيه ميزاياً بعداً، في الخجر، النهى

رفي امتامك السرونيات كان باب الكعة لاصفأ بالأرض في عهد إلواهيم. بـ علمه السلام بـ وهي عهد جرهم ومن معلهم، إلى أن بنته فريش، فرفعت بابه وحملت له سقفاً، وقم بكن لنيا سقف، وزادت في ارتفاعها إلى السماء، محملته تمالية عشر دراما، التهيء.

قتيم: وكان مر هوى انبين فيخ أن يجدّد النيت على اساس إبراهم ـ علم الصّلاة والسّلام ـ لكن لم ينفق لم كما في أوّل حديث البات في الموطأ». وفي المحمد حسل الآله على عائشة ـ وفني الله عنها ـ: حمالت النبي فيج عل الحداد أمل الست هو؟ قال: حيم قلت عما بالهم لم يُلاعلوه في البت؟ قال:

<sup>(</sup>۱) - فتح اشاري- (۱۲ تاء م و ۱۹۹۲)

أخرجه (للحارق 1304)، ومنظم (1777).

ال فوادين فعار بن الهام الدينة ما فود العما ساط بابه مراطعاً؟ قال العمر فالك ليفحبوا من الدارة ويتناموا من ساءوات إلا مسلم العكان فالحل إدارا والأ للدخلية للدعولة برعمي والحتى هو كاد ال للدخلية فالعواد تسقطان والمعنى فولد . اقتصرت يهم التفقة الى الطبة التى وقد حرفة للدامة كما تعام في محدّ.

أولين رواية المصحيحين النولا أو فوتك حميت تجهد يحاصيه لاتون الزيات، فهذم، المدخلت فها ما الحرج ماما والرماء بالارض، وحعال العاسين: الله مدفيد ويند خوروه لللفت له أساس براهبوا، قالم الدفعي (12)

قلك: وقصرح منها رواية البعارات لابنة في الدالجماج. فهام الردانات. والتي يستبلغ باعتذ لان الربيرات رضي الله عنهما بدهي النمبر الأمر عي سانه

التاسع ( بناه حيد على الرجرة وسية توخيل القعمة على حجارة المتحيل التي المراجع وسيل يسعندة التي المراجع المراجع وسيل يسعندة برياد من بعار ما في المراجع وسيل يسعندة مينان معار ما في المراجع والمراجع والسلط مستقبل الحدوق الاحرى سبة اربع وسيلن، وبعث بالها و قامة واحده الحي رضل في عد يراجعي، فوجيده كالالل السيلسة، وبعضها تقطل سعمي الحي بن من حيوب بالمحرد المحرد المحرد المراجعة المراجعة عليه الربائل من المحجر يكسر المحادة وجعل جها ما بيل المحدود الاقارة والأخر المقابل المسلمات والمحرد المحدود الاقارة والأخراء والمحدود الاقارة المحدود المحدود

أعال السيوطي في الفريحة أن وكان من الدير مشق الي النمة شريد من

والمناسخ الأندي (١٠١ - ٣٠٠)

<sup>(</sup>٣) ويواني المراجع المراجع المراجع (٣)

ه مدونة ، وقر إلى مكّن ولمو يدع إلى نصفه والكن لم يناس. فوجه يزيد علمه واجما شديداً ، قاما مات يزيد بويم رم بالحلاقة ، وأضاعه أهل الحجار والممن. وجاد عمارة كمنة ، النهل

ودي د تيجر العديوه عن الل جريح قال المسعنة عنا راحد مش حضر ابن اتريم فاتها الما أنظأ الدالديو من المه بردا وتحدَّم لا وخش منهود الحق مكله للمناج التحرم، وجمع موالده الريطير عيد يديد وينسمه الريقاك الديم المحمو وهير لافائد ويجتمع الماس عليد الملع دلك يولد بن محاولة، فأصد لا يولى له إلا معلولا

وأرسال إليه رجلاً من أهل أفضام، فعضم على أن الربير التبيته، وقال الأن يستحل النجر السياد، وبدأ من الربير التبيته، وقال الأن يستحل النجر النجر الدينة، وبه عبر باركك ولا تعوى عليه، وأقلس أن أن علا من فضم أنها وقالس موق، النجاب، وبير فسم أنهر المؤمس، فالصدح حير عاقبة، فقال: دعولي أياما حلى أنهر مي الري، وقلم وقال: أنه أنها عبل كرار، وقلم كرارا، ولا تنكن مي أنه من بدلك، فيلما بكان فيتهويا أحسى من عدا، وأن يا بالمحمد الحسر من عدا،

وقال فياحب التحديث "" وفي اقتماء الغرام، وفي مكه عبد الله بن الويد بعد أن نفي مي فقط عبد الله بن الويد بعد أن نفي عي فقط عبد شديدا، بسيد أن أهل المدينة فيدا هودا منها عامل بريد عبدال بن محمد بن أبي سبيال وغيره من بني أميه إلا وقد عثمال بارسي الله عند بالعام يبهم يؤيد بن سبلم بن عقية المري با ويسمى مسرفا بإسراك في القبل بالمدينة لا وبعد معم التي عشر ألفال فيهم الحصين بن بنير السكون، وقبل، الكذي، لكري عفي العسكر إلا عرض لسبلم فوده

فائه قنان علميلاً، وأمر مسرفاً إذا ملغ السدينة أن يدعو أعلها إلى طاعة يؤيد ثلاثاً، فإن أجاموه، وإلا فاتلهم ثلاثاً، فإذ ظهر عليهم أباحها ثلاثاً، ثم يكف عن النامر، ويسير إلى مكة لقال ابن الربير

وهي اسياة الحيواناه، في سنة صنين دعا اين الزبير إلى نفسه يدكة، وعاب يريد بترب الخبر واللعب والنهاون بالدين، وأظهر تده ومتفسته، دبايع الر الربير أمل تهامة والحجاز، قلما بلغ دلك يزيده قدب له الحصين بن تعير السكولي ووج بن زباع الجدامي، وضم إلى كل واحد جيشاً، واستعمل على الجبيع مسلم بن عشة السري، وجعله أمير الأمراء، ولما ودعهم قال: با مسلم! لا تردن أمن الشام عن شيء يريدونه يعدوهم، واجعل طريعت على المدينة، عان حاربوك فعارمهم، فإن ظفرت بهم فأبعها ثلاثاً، فسار مسلم، حى ترق خرة والم ظاهر المدينة، فخرج أمل المدينة وعبكروا بها، وأميرهم عند الله بن حطلة ضبن الملائكة، فدعاهم مسلم ثلاثاً، فلم يجبره، فقائلوا، طانهزموا، وقابل أمير المدينة من المهاجرين والإنسار.

وفي مشفاء الغرام؟ كانت الوقعة بغراة واقم لثلاث بقين من ذي الحجة منة ثلاث وستين من الهجرة، ثم سار مسلم إلى مكة لقنال ابن الزبير، ولما كان بالعشلل مات، ودفن شية المشلّل، ثم مش وصلب هناك، وكان يُرمن كما يُرمن قبر أبي رغال، ومات مسلم بعد أن قدم على عسكره الحصين بن تمير، فلما الحصين بنائعه كم حلى بعد على ابن البير أهل مكة لأربع يقين من المحرم منة أربع وستين، وقد اجتمع على ابن البير أهل مكة والحجاز وغيرهم، والعمة يليه من الهزم من أهل المدينة وكان قد بمعه خبر أهل المدينة وما وقع لهم من مسلم، فلحقه عنه أمر عطيم، واستملًا هو رأضحابه للقنال، وقاتلوا الحسين أياماً، وتحصن ابن الربير وأضحابه في المسجد حول الكعبة، وضرب أصحابه في المسجد خياءاً.

وهي االونداء. حاصر مثّقه أربعاً وسنس يوما حرى فيها فتال شديد. وذُفّت الكمية بالفلحانيق يوم السلت ثالث ربيع الأول. وأخمد رحل فيسأ عي وأس رمح. قطارت به أربع، فاحوق البت

وفي الأسد العادة التي هذا الحصر احترف الكعدة، واحترق فيها فرن الكدن الله واحترق فيها فرن الكدن الله في الراب المراجل إلى الراجه العالمية، وكان وهاذا في الكعدة، والم المحرب بيهم إلى أن فرج الله عن الي (بزياء وأصحابه واصوب نعي يرود بر معاديد، وعات يزيد في متصف رسع الأولى سه اربع وسنيز، وعال وصول معيه لمؤلف الثلاثا، لمثلات عسين من شهر ربيع الأخر سنة أربع وسنيز، وبدغ بعيه ابن الربير قبل أن بلغ الحصيل، وبحث إلى الحميل من يعلمه بموت يريد، وبحمل الديرة في ترك المحدد، وبعض طائب أمر الحرم، وما أصاب الكعيد، حمال إلى فاك، ووصر إلى المحدد، فيال خلوق من ربيع الأخر سنة أربع وسنيز، بعد أن واحد عاد الن

وهي احياة الحيوان<sup>(0)</sup> أنصب الحصير السجنين على أي قُلِس، ورانى به الكدة المعطمة، فيه هو كا ألك، إذ ورد الحدر على الحدين بموت بزياء، فأرسل إلى امن الزمر بسأله اللموادعة، فاحده إلى ذلك، وفتح الأموات واختلط العسكران بطوعان بالبيث، النهى

وأخرج السحاري <sup>67</sup> في الصحيحة برواية يزيد بن رومان عن عروة عن عاشية أن النبي بيجية قال بها - الحولا أن فومك حديث حيد بحاهلية لأمرت بالبيت، عهدم، فأدخت فيه ما أخرج صد، وأنزقته بالأرض، وحملت له يدير، بالم شرقياً، ورماً غربيا، وبعن به أساس إبراهيما، فنالاً، الذي حدر ابن الزبير

<sup>(1)</sup> انسوا التاريخ السيس، (۱۳۰۳)

<sup>(1)</sup> أحد مع المحاري (١٥٨٦)، الباب تصل مكة وبسيمياه.

على هدمه، قال يؤيد، وشهدت الل الزبير حين هدمه ويناه وأدخل فيه الحجر. وقد رأيت أساس إبراهيم حجاره كأسسة الإبل. قال الحافظ<sup>613</sup>: هكذا ذكره يرمد بن رومان مختصراً، وقد ذكره مسلم وغيره واصحاً

هروى مسلم<sup>43</sup> من طريق هيئا، بن آبي بهاج قال: ثما احتوق انبهت زمن يزبد بن معاوية حين غزاء أهل الشام، وتلفائهي في "كتاب مكفاة عن يزبد بن رومان وعيره قالوا" ثما أحرى أهل الشام الكعبة، ورموها بالمشجبي وهت الكعبة، ولاين سعد في الطبشائه من طريق أبي الحارث بن رممة، قال: ارتحل الحصيمي ثما أناهم موت يزبد بن معاوية، قال! فأمر ابن الزبير بالحصاص التي كانت حول الكعبة فهدمت، فإذا الكعبة تنفض أي تتحوك منوعته ثرئيج من أملاها إلى أسعلها، فيها أمثال حبوب النساء من حجارة السجيور.

ولنهاكهي: وفي المستجد يومثذ خيام، فمشى التحريق حتى أحد في البيت، فقن الغريفات أنهم هالكون وضعف عاء أنبت حتى أن افظير لبقع عليه فتشاتر حجارته، ولعبد الراق عن أبيه عل مرند بن شرحسل، أنه حضر قلك قال. كانت الكعبة قد وهت من حريق أهل الشاء، فيدمها ابن الزبير، وتركه حتى قدم الناس السوسم مريد أن يحزيهم على أهل الشام، فلما صدر السام قال: "شيررا على في الكعبة، الحديث.

وفي النحر العميلة. أنها أدبو جيش الحصين، وقان خروجه من مكة تخصص نبال محلون من ربيع الأحر سنة أربع وسبين، دعا ابن الزبير وجرم الناس وأشراعهم، فشاورهم في هذم الكمية، فأشار عليه ناس قللون بهدمها،

<sup>(</sup>١) - الفع العاري: ٣١/ ٣٤٥)، والمحمح البحاري: (١٥٨١).

<sup>(</sup>۲۶) (قاموند مستوارقع (۱۹۸۳)) (۱۹۷۰) (۱۹۷۰)

وأبي تشير مسهم، وشان المسلمم إباة ابن عناس، فان أم. دعها على ما أفؤها رسول له مجيرة فإني أخشى أن بائي معدل من مهدمها، فلا تؤال شهدم ولمسي، فيتهاود الناس بسرمتها وفكي ارقعها، فقال ابن الرسو، والله ما لوشش أحدكم أن يرقع بيت لفه وأبيه. فكيف أرفع بيت القاء النهى

فائد الحافظ الدوري المن معد من طريع ابن آبي مركة قال الدوري ابن الزيبر الكعبة حتى حج الدس منه أربع وسايل الم بداها حيل المنافس سنة خمس رستين، وحكي عن الوافاي أنه را ذلك، وقال الالت عندي اله البندا سامها بعد رحيا البيني سلمين بوماً، وحزم الأرافي بأن ذلك كان في يصف حدادي الأحرى سنة أربع وسني، قال الصافطة ويمكل الحسم بين الروايتين بأن بكون المناف في ولف الوفت، والمئة أداه إلى الموسم، بيراه أهل الافق لينسح بدلك على بني أمية، ويؤلده ما في بعض النواريح أن العراغ من بناء الكعبة كان في ما فالحمم وتدور وسدين، وراد السحب الطري الدو ي شهر براء ويشهر على عرد.

وذكر مسلم في روية عطاء إشارة انن عباس عليه عاد لا يذمل، وقول ال الرمين أنو أن أحدكم احترق ببنه ساء حتى لجذهاء وأنه السنجار الله بلانال. فقال متحاماء الناس حلى صعد رجل، فأتنى ما المجارة، فلما له يوء البالل أصابه شيء تتاجوب فلفقوم على للعوا له الأرض، وحمل ابن فلزير أعمدته فلمتر عليها المشور حتى ارتفع بنازاء، قال أبل عييلة في الجامعة على مجاهد فال: الرحاء إلى منى، فأفسا بها للال تتعفر العدالات وارتفى الى الربير على حدار الكلمة هو يقدم فهاد.

وفي فالبحر السحيطة. كان منس أشار عليه مهامها جام إبر عبد الله

<sup>(</sup>۱) انظر اهج النزي (۲) ۱۹۹۹).

وعبيد بن عمير رعبد الله بن صدران بن أمياء دفام اياماً يشاور وينظره ثم الحيح على مدمها، فلد، أو د هدمها حرج أهل مكة، وأقام السبى ثلاثاً مرفأ أن يتون عليها عقال، فأسر أبل الربير لبدمها، فلم للحنوى عليه أحد، طلبا رأى دفك سلاما هو يتدلم، فأحد السعول، فحعل لهدمها، ولومي لحجارتها، فلما راوة أنه أم يصله شيء احترأوا، فصعلو، وقدلو، ولم يقول ابن عباس لكة حدر هدما حلى في سهاء وأرسل إلى ابن لربيرا لا تقاع الناس يغير فلمة، لهذا، يقبل المرابور حلى يطوف الناس من ورائها، ويصور حلى يطوف الناس من ورائها، ويصور إليها، فعمل ذلك تن أربور، النهى

قال المنافظ الله وما لا يصلح منها أن يبنى بدر قادر به أن يعدلج أن يعدله في البيت، فسوا يما وما لا يصلح منها أن يبنى به قادر به أن يحفر له في حوب الكعدة، فيدفي: «النموا أو عد إبراهيم من لحو الحجراء فله يصبر شبئاً فكن بني على الوالد إبراهيم، وهي صحر أدنال الخلف من الإبل، فانعصوا فكندرا له في فواعد إبراهيم، وهي صحر أدنال الخلف من الإبل، فانعصوا له أي حركوا ثابت القواعد بالنجلل (11 فيفضت فراعد السنت ورأوه مسائلًا مربوطة المصلة وبدقت الفيت ورأوه مسائلًا وقدره أن أحسر الناس، فأمر موجوهيم والمرافية عن ساهدرا ما شاهده، ورأوا البيانا القدلة بأشهدهم على أثرى، وكان طول الكعبة ندن عشر قراعاً، قزاد أن الرابر في طولها حشوء أثرى، وفي ومن أحراء أنه كان طولها عشرين دراعاً، «أهل وأويه جدا الكسر» وجزء الأربى بان الراحة شدة.

والمعاكنيني عن عطاء أكلت في الأصاء اللمان جمعوا طلى حمودا فعضروا

 <sup>(1)</sup> الحقيج الهاري (۱۳۵۱)

 <sup>(</sup>٧) مويةً, المثل، وأحد التعلق عدره للصار من الحديد له وأبن عربهن إلى م ما الحائظ، ويقله به الحجر والشجا

قامة ونصفاً. فهجموا على حجارة ثها عراق نقصل بررد عرق المروة، فصربوه، فاردخت تواعدة مراد عند فاردخت تواعدة مراد عند عدد الرزاق. التكتيف عن رائض<sup>(2)</sup> في العجر أحد بعهد معض، فترقه مكشوفاً فعالية آيام بيشهدوا عليه، فرأيت دلك الريض مثل حالف الإبل: وجه حجر ووجه حجرات، ودأيت الركل، فيهتز وجه حجرات، ودأيت الركل، فيهتز في الأجراد.

قال مسلم في روايه محقاء: وحمل له بابيره أحدهم، يدخل سه والأحر يحرج منه، وللغائبي عن موسى بن ميسوة: فاله دخل الكعنة بعد ما بناها ابر المؤيرة فكان النامل لا يزدجمون فيها بدخلون من باب، ويخرجون من أحراه. النهي

قلت: وحديث مسلم أنه الدي أشار إليه الحافظ، فهو ما أحوجه على عظاء، قال. له احترق البيت ومن يؤيد بن معاوية حين غراء أهل التنام، فكان من أحره ما كان. بركاه ابن الزبير حتى فتم الناس الموسق، يريد أن يُعزَّتُهُمُ أو يُحزَّهُ وَأَنَّ على أهال الشام، فإن يا أبها الشام! أشيروا علي في الكعية، أنفضها تم أبهي ساءه، أو أضلح ما وهي منها؟ قال ابن عناس الجاني قد قُرق أنها بي وأي فيها، أرى أن أشلح ما وهي منها، وتدخ بيت عناس عليه، وأسجاراً أسلم الناس عليها، ويُدخ بيت عليها السي نظيرة، مقان

<sup>(1)</sup> فولد (أيشي) أساس لجاه

 <sup>(1)</sup> الصحيح مسلم (1) (19)، وقم الحديث (3577)

<sup>(</sup>٣) الحرامة أو يحرامه الن الجواءة أي يشجعهم عنى تقالهم، ومعنى بحالهم، أي يعيضهم مد يوراه أخرون الحرامهم، أي بسد قولهم ويحيلهم إليه ويحسهم طولة لها وعاصران له على محالف.

<sup>(1)</sup> المُونَّ أَقِي كَثِبَ

أبن الربيور أو فاد أحدثها أحمرق بيته ما رضي حتى ليجدّ أأنا وكيف بيت ويكره الربيور أو فاد أحدثها أحمر ويكون الربي المستعبّر وبي المحالة الناس عزرة على المريء الله مني الدينة فيه الالاداء الحمع رأبه على أد ينقصها التحال الناس أو بنول بالول الناس بصعد فيه أمر من النسام حتى صعده فأقي منه حجازة فيما قم ليه السل أصابه شيءً تحوا المشتور فقصوا حتى بلموا به الأرض، فجعل أمل الربير اصداء فستر عليها الشتور حتى ارتفع خلوه وقبل الربيرة سسمت عاملة لعول إن النبي يحقق قال: فولا أد الناس صديف عيدمم بكفر، وليس عبدي من لمنفذ ما بُلاَي على ماه المنظر ضمن أفرع، ولمعدت فها يابا مدخل الناس منه وبال معه .

قال: فأنا البرم أجد ما أنهن، ويست أحرف الناس، قزاد فيه حمس أدرق من الحجر، حتى أبدأ أننا نظر الباس إلياء فنني عليه البناء، وكان طول الكعبة لهالي عشرة فراعا، فلمنا راء فيه استثماره، فراه عي طوله عشر أداع، وحمل له بالبراء فلما فتل الراكز كتب الحجاج، الحديث بأتي عي بناته.

الهبيمة الرايب في بعض التواريخ الهندية وغيرها، أن منه الله بن الربيرات وحي الله عيما له منه الله بن الربيرات وحي الله عيما الكلمية أقل أما أن وكان وهم علام أحدى السائين، ولايله كان من والد في حقه الشراط الكلمية فو السويقتان عن الحسلة الموجه الشفل ليس بصحيح والوالمائي ورد في حقه نقل يكون في أحر الواداء، وقائلت لأن الوازم في حقه، كما أحوجه الحاكم أن عن الحارث بن سويد قال، سسعت طلبًا وراي الله عدل وقبل الحقوم، قبل أن لا تحجوه عكم في تقوله برأيك أو مسلمة من الغنان بالم محول يهدمه حجود حجوله فقلت لما غيره تقوله برأيك أو مسلمة من الغنان المعتم من تهدم

<sup>(1) (</sup>أهامًا أي معمم حديدا

 <sup>(</sup>٣) التيميدين (١٥٨/١٥) يوند (الصبح السعير الأفاد من العيوان).

وي حديث علي عند أبي هيد في الحريث التحديث أن قال. استكتروا من الطواف بهذا البراء فيل أن ليحدل بسكم وبيته فكائي برحل من الحسشة أصلح ... لحديث ورواه الفاكهي من هذا الوجه ورواه يجبى لجماني في المسدوة من وحد أخر مرفوعا أنه ورواه الازرقي هنه بنجوء وقع عند أحدد من طريق سعيد بن بسعال عن أبي هربرة بأنف من هغاء وتقطه الله يستحل هذا السند، فإذا استحكوم عالم سأل عن هنكة العرب، بم بجيء الحسقة عنجابية عرابة لا يعمر يعام أهاء وهم اللس يستحرجون كتراه ورواه بهذا النظف الأورى في الاربع مكاه والحاكم أنه وحجمه.

وفي رواية عنه مرفوعاً: الايستخرج كبر الكعبة إلا فو السوبغيس من الحسده كذا في خلص السوبغيس من الحسده كذا في الخراط الدناعة، وهذه الروايات كالنص على أن السأمور لهدمها عن أن الوارو فيها أنه يعتم الموجه وأنه لحرج كبر الكعبة، وألما لا تحمر بعده وغير للك وقد الأمر أنه تحفل بعد،

قتال التحافظا". والأبي قرة في «السين» عن أبي هريرة مرفوعاً، «الا يستجرح كنز الكعبه إلا عن السويقتين من الحشه» وبعود لأبي عاود من حديث حيد أقد بن حمرة بن العاصل، وواء أحمد والعلمائي من طريق مجاهد حدا «يسلبها حليبها» ويحادها من كسوتها، كأني أنظر إليه أصباع، الباع بضرب، عليها حسحاته أو بدهوله».

وللتناكيلي من طرس مجاهد تحوه، وراداً قال محاهد، اقلما همم الن

- (1) مطر افتح الناري (1/1811)
  - (20171) Symuster (2)
  - (\$31.7°) + 3.10 35 3°1

الربير الكعبة حنت ألفور اليد، عن أربي الصفح التي فان عبد الله الن عدرو، والم أرض، ومحكما في الابحر العلميق، قال: قال محاهد العلما هذم أمن الربيوالكعبة حند أنظر على أربي أهمة التي قال عبد الله بن عمرو، قلم أرضاء السهي.

وقد، فتم قبل فيك فيه من الفقال وعاو أهل الشام، في رمن بزيد بن معاوية، لم من بعده وقائع قتيره، من أعضيها وقعة الفرامقة بعد الثلاماتة، لم عنهي بعد فقك مراز، وقتل دفك لا يمارض قوله نماني، لأن فلك وقع بأيدي المسلمين، فهم مطابق لقوله يحقى الولن يستحل هذا البيد إلا أهدال فرقع ما انجر به يقتف وهو من علامات النقة، النهي،

العاشو الناء الحجاج، وقال بناؤه من حية الحجر بكسر الحاء، والناب العربي العاشوقي، وها أربعة العربي المسلود عبد الركاع النساني، وما تحت عليه الناب المشرقي، ومع أربعة أشرح ونسر، وبرك ندية الكعنة على ساء ابن النيبوء واستعل ساء الحكاج إلى الاب، ذما في الملحوء عن الفسطلالي<sup>70</sup>

<sup>(11) 10 (3) (3) (4) (1)</sup> 

الأنا المروفالمتكنوب الأداعة

Congression Conference

قال التحافظ الله المريدكر السخاري قصة مقبير الحجاج لها صحح الس الديرة وقد ذكرها مسلم في رواية عصاء، قال. فلما قال امن الرحاكت المحاج إلى عبد الملك، يحره أن امن الزبير قد وصعه على أمل نظر العدول من أهل مكه إليه. فكتب إليه عبد المشت، إلى لسنا من تلطيخ ابن الزبير في شيء، أنه ما زاده في طوله فاقراء، وأما ما راد فيه من طححر، قرد، إلى بناك، وللذ بالدي فتحه، فقضه وأعاد إلى بناته

وللتناكيلي من طريق أمي أويس عن منتام بن عروة ا فيادر ـ مني الحجاج ـ فهدمها وينئ شقه الدي يلي الحجر، ووقع بالها، وسقا البات العربي، قال أبو أويس ا فأخبري عبر واحد من أهل العلم أناعا، الملاء نام سي إذه المحاج في هذمها، وقعل فحجاج، ولاين مينة عن مجاها الله والدي كان من الربر أدحل فيه من الحجر، قابا: فقال عبد الملك: ودما أداركا أنا حيث وما تولّي من فقت.

وقد أخرج قصة ندم صد الملك مساواً أمن رجه احراء ألى الحروث بن حبد الله بن أبي ربيعة وقد على عبد الملك في خلافته فصل، ما أفلغ أب حبيب بالعني أمن الربيو بالسبع من عائشة ما كان يزعم أبه لبيع منها، فهال تحارث لبي أنا للبيعته منهاه والد عبد الرزق عن بن حريع فيه وكان الحارث فضلة لا يكدب، فقال عبد الملك أب ليستنها تقول ذلك؟ عالى: بعود فلك ماعة بعضاه وقال: ودت أبي تركه وما تحمل، وأخرجها أبضا من طريق أبي فزعة قال: بندا عبد الملك يقرف بالبث إذ كان، قاتل الله الله الربير حيث يكود، على الم الموسي، فذكر الحديث، فقال له الحارث. لا تقل هذا بدأوير المؤومين، فأنا سبعت أم الموسين يحدث عبقا، فقال، ثو كنت سبعه قال أن أعدمه التركة على بناء ابن الزبر، النهى،

وما الفلح الشريء ١٩٩٢/١٥٥٠

<sup>(</sup>C) اعتجع منتم (1/ ۹۷۱)

قلت: ونمام حديث مسمم في وقد الحارث بعد قوله: يعلى أنا سمعته منها، فان: سمعته تقول: مافا؟ قال: قالت. قال وسول الله أفيات عان قومك استقصروا من بنيان البيت، ولولا حقاله مهدهم بالشوك أعدث ما تركوا منه فإن بدا تقومك من بعث وزاد الوليد: قال السي فيه. مواجعت فها يأبين موضوعين في من سبعة أدرع، وزاد الوليد: قال السي فيه. مواجعت فها يأبين موضوعين في الأرض سوقيا وغرب، وهل تدرير لم كان قومك وقعوا بديباه فائت: قالت: لا، قال: صمارة أن لا يدخلها إلا من أواهوا، فكان الوجل إذا هو اواد أن يدخلها، بدعوله برئفي حتى إذا كاد أن يدحل، دفعوه فللقطاء، قال عبد العلمك للحارث؛ أنت سمعتها تقول هذا؟ قال: عمد عال، حتكت ساعة بعصاء، لم قال. ودنت أنى تركد وما تحسر، النهي،

قال السيوطي عن التاريخ الخلفاء (۱۳۰۱) وكان هند الله من النوجو العمر ألى البيعة ليزيد، وقرّ إلى مكّن، فلما مات يزيد بويع له بالخلاف، وأطاعه أهل المحاز واليمن والعراق وخراصات، وحدّد عمارة الكعب، فجعل لها بابين هلى قواعد يهر هبه، وأدخل فيها حتم أذرع من الجحر بالكسر ، وثم يبق حارجا عنه إلا الشام وقصور، فإنه تربع بهما معاوية من يربد، فلم تعلى تذه، فلما مات أضّاع أفقهما ابن الزبير وبالعوم.

تم خرج دروال بن الحكو، فقالب على الشام، فم مصر، واستمر إلى أذ مات سنة حميس وستين، وقد عهد إلى النه عبد المعلك، والأصبع ما قال الدهمي. إن سروال لا يُعَدُّ في الراء المؤمنين، بل هو باح خارج على الن الربير، ولا عهده إلى النه بصحيح، وإلما صحت خلاقة عند المغلّ من جين قتل الن الزبير، فإنه استمر بمكه خليفةً إلى أن تغلّب عبد المغلّ، فحقة العثاله الحجاج في أربعين ألقاً، فحصر بمكة شهراً، ورمن عليه بالمنجنيق، وخذ البل

<sup>(</sup>١) خاريخ الخلباء (من ١٤٠٠).

الزبير اصحالت، وتستلوا إلى الحجاج، فطف له وقبله وصليه، وذلك يوم الثلاثاء لتسع عشرة حلت من جمادي الأولى، وليل: الأحرة سنة تلامه وسيعين

وهبد المنك بن حروان العولود سنة سنك وهنوين، بويع بعهد من أبيه في خلافة اين الزمير، فلم نصح خلافته منتى قابل ابن الزمير، فصحت حلافته يومنذ، واستونق الأمر، ففي هذه السنة هذم الحجّاج الكعاء، وأعادها على ما هي عليه الأن، النبي،

ثم قال العافظ<sup>17</sup>: جميع الروايات التي جمعها في هذه النصة مائنة على أن ابن الربير حعل البنب بالأرض، ومقتضاء أن يكون الناب الذي زاده على سماء وقد ذكر الأرزفي أن حمله ما غيره العجاج الحدر الذي من جهة العجر، والناب المسلود الذي مي الحاب العوبي عن يعين الركل اليماني، وما تحت عبية الماب الأصلي، وهو أداعة أدوع وشير، ومنا موافق لما في الروايات المدكورة، لكن المساعد الآن في ظهر الكعية باب مسلود بقابل الباب الاعلى، وهو في الارتفاع مثله، ومقتضاه أن يكون قباب مسلود بقابل عبد عبد أبن الروايات، قكن المحاج لما غيره رفعه، ورفع الباب الذي يقابله حبرُحت به الروايات، قكن المحاج لما غيره رفعه، ورفع الباب الذي يقابله عبرُحت به الروايات، قكن المحاج لما غيره رفعه، ورفع الباب الذي يقابله أيضاء تو بابا له، فيذ الباب المجدد، لكن تم أر النقو بقلك صريحاً

ودكر الفاقهي في الخيار مكه أنه شامد هذا البات المسدود من ماخل الكعه في منه ثلاث وسنين وماتين، فإذ هو مقابل بات الكعية، وهو بشره في الطول والعرض، وإذا في أعلاه كالالتب ثلاث، كما في البات السوحود صواء، فيقة أعلم، النهي.

الانتبية؛ هذه الأسبة هي المشهررة في كتب السبد والتفسير وشرح

<sup>(</sup>۱) مقنع الباري- (۲/۱۷)۲۰.

الحديث، قال الحافظ<sup>(11</sup>) لم أقف في شيء من التواريخ على أن أحداً من الخلفاء ولا من دونهم علم من الكعبة نبط مها صنعه الحخاج إلى الآن، إلاّ على المزال، والناب وعبه، وكذ وقع الناميم على جدرها غير مرة، النهى

قلت. وسيأتي مبان المرسمات فريلًا، ومعنى قوله؛ إلى الألف أي يتمل سنة النبل وعشرين وتعالماته. كما جزم به معد ذلك.

وقال صاحب عمراة العرمين؟ ولم يعصل في الكلمة نعيبر بعد نناء اس الربيو والحجاج إلى سنة ١٣٢٩هـ، الليلج، إلا في سرابها، وبالنها، وبعض أساطينها، وما دعت الضرورة إلى عمارتها في حدرها، وسقعها، وجائزها الذي بصعد باد إلى سطحها، وعبتها، ورغامها، النهى

قلت. وفي منة ١٠٣٩ ها بداء السلطان مراد، كما سبأني ذكره في البداء الشاهلي عشر قرب، وبدكر في البداء الشاطان عشر عشر، قرب، الدخال أحمد، كما سبأني بداء في بتاء الحادي عشر، وبعضهم أما يلكرهما بداء استقلال بل دكرهما توميدا، دلنا عال صاحب الرحلة الحجارة!! وكانت هذه الرحلة سنة ١٣٩٧هـ، فالكفيه الان على ساء بن الزبير من جواسها الشرفي والجيوبي والغربي، وبناء الحجاح، ولم يطرأ عليها ومد طالا، إلا العمارة التي يغتر فيها منتها في زمن السلطان منها عالمان منة ١٩٩١ه، ثم العمارة الترميمية التي حصلت في زمن السلطان أحمد منة ١٩٩١ه، النهى

وأنت خبير بأن عمارة السلطان أحمد لو فقات في الترسمات، ألا بعد . في دلك، لكن عمارة السفطان مواد الاتي بيانها في الساء الثاني عشر بيست. مما معد توميماء على هي عمارة مستفلة بلا شكّ لحوافها التلالة .

<sup>(</sup>a) - فقع النا يا 14 (A)

التهديم أخراء عال المحافظة حكى الن عند الدائل وتعد عهاص وحيره من الرئيسة أخراء عال المحافظة حكى الن عند الكعمة على ما قعاء الن الرئيس وتنافذه مالت عن ولكان وقال: أحسن أن يعيد الكعمة على ما قعاء الن الزيبي وتنافذه مالت عن ولكان وقال: أحسن أن يعير وبعية تعملونك عبركان إلى المحافظة وهذا الله من عباس وقائل معاه ولا المحافظة أول أن يهدم الكعبة، واجاد المحافظة بأن يرة ما يحق مساء ولا المعرض لها بالمادة ولا مقص ، قال له الا أمن أن رحى، من يعملك أمير فيغير المنافي على طريق حفظا ، وذكر الا رقي أن محودات من عبد الدلك عبد منه يشهل له أنه قعاء بأم

قلت: ويتدم كلاء الل مدال في بناء الل اذات واللي اللحد الدخيطة وكردا أن هيران الرسيد سال مدال في بناء الل عدال والقوال المدال الرسيد سال مالك إلى أيس على عدالها والقفا إلى الله الله الريز للإحالات في ذلك، فعال مالك، تشابلك الله با أثير السراحين أن لا الحمل هذا الليك ملعلة للملوك، لا بنياد أحد إلا تقلب ويده، فعدهها هيئة من معدور الدالس، هكا الكروي، أن السوي أن السال هو هروي الرشيد، ولا السهيمي: إذا الدائل له يو حجم المنصور، وقال للنافعي أحد أدلا تهده الكحد، ودي الا

التنابية ثانت؟. قال الحالط الله أقب في سيء من التواويخ من أن أحما من الجماء ولا في ورسم على سماة أن الكماة مما صنعه الحجاج إلى الأن إلا في الميانات والباب وعليه، وكما وقع الترميم في حدوها غير أراء، وفي سفتها، ولي سلّم سفحها، وحله فيها الرحام، فلاتر الأروقي عن الن حريج، أنّ أراد من فرتبها بالرحام الوليد من عبد الملك، ووقع في حدادها

 $<sup>\</sup>chi \sim 23 \text{ CM}$  (sugar) by  $\chi \sim 23 \text{ CM}$ 

<sup>(</sup>١٤) موج الناري (١٤) ١٤٤٥

الشامي ترميع في ضهور منه سبعيل ومانتير، ثم في ضهور سنة النفيل وأربعون وخمسانه. ثمر في شهور سنه تمنع عشوة وسنمائه، ثم في مدة ثمانيل ومتمائله، ثم في سنه أربع عشرة ولماندانه، وفد برادفس الأح أو الآن في وتشا هذا في سنة النمين وعشريل، أن جهة الميرات فيها ما يحتج إلى يرميه، وقد وتم ما نشفت من الحرم في أثناء سنة تحسل وعشرين إلى أن فخض سفعها في سنة سنم وعشريل على يدى بعض الحدا، فحدد به سفقاً ورحم المعقوم.

فنيّة كان في سنة بلات وأربعين صدر المصر إذا برل بدل إلى داخل الكعيف أنه من سبل إلى داخل الكعيف أنه من المركب أن يمس المعقف مرة أخرى، وسدّ ما كان في السطح من الطفات التي كان بدخل سب الصوء إلى الكعيف ومنا بمحكب سعد أنه أنه يتفل الاحتياج في الكفيه إلى الإحتياج، إلا فيما بسعد المحتاج، إما من الجناز أنهي بناه في الحية الشامية، وإما في السنّم لمني حدد تسطح والعدم، وما عدا ذاك مما وقع، قالما عو الزيادة محصة كالرخام أو تحييز كانات والهرام.

وقدا با حكاه الفاكهي عن العدن بن مكرم من حيد الله بن مكر السيمي من أياء قال حكاه الفاكهي عن العدن بن مكرم من حيد الله بن مكر السيمي من أياء قال: حادرت مكه في قدائت بالعرب المجودة بالدفوانة من المامن الليب، وأحرجت، وجيء بالجوث ليدعلوها مكانها فطائب عن المواصع و أنا قهم المبل و والكعبة لا يفتح ليات عنوكهما ليحودوا من عبد لبطائرها وها من فدم بالماكسر أي المجهوب بنائك في والمهم المجاهرة وكانت لفضة في أوائل تراء بني الحيامر ، وكانت الأسطوان من خسب، التجهيد من خسب، التجهيد من خسب، التجهيد المنافعة في أوائل تراء بني الحيامر ، وكانت الأسطوان من خسب، التجهيد التحديد التحديد التجهيد التحديد ا

وقال إبراههم رفعت باشا في الرجلات الجحارية) الموسومة ايمرأة الجرمين! ومداحة في الكفية بقاء بناء برا الربير والعجاج، أن الوقيد بن

عبد الهذاك ارسل من الندام الرائعام الأحمر و الاختصار والأبيض، فعوضت به وأرارت بغرها من الداخر، وقد اعتج الحمار الشمالي الذي أقامه الحجاح من لقيد البناء، وإذا المنح مقدار لصف الصبح، فرضو علك بالحفق الأبيض، وبعد ربة ١٩٠٥م، وعب المسبعد، التي كان معمولا بها سطح الكعلم، لأنها ما كانت عباه المطورات لاسؤب إلى الداخل، ووضح مكانها المرمر المطورة، وشبط بالمحقور، وفي زمن استوكل المباسي منه الآلام، فقعت العنبة السطلي لمات الكعلم، وكانت فصعتين من خلب الساح دارتا من حول الزماد، وأبلط بها المكلم من حبب الساح السب فيضاح دارتا من حول الزماد، وأبلط بها

وكدنت حلم المدوق رخام الكعام، وأراها بالدهمة، وألبس سالم حيطانها وسلمها الدهب، وفي سنة الادم سلمها والمشرح اللتي في نطلها، الدين السمروف بالجراء وزير صاحب الموصل، وكانت هذه العبارة من قبل جمال الدين السمروف بالجراء وزير صاحب الموصل، وفي سنه 200 نصحضح الركن السمالي من وارائة حدلت، وأصلح، وحكرها المستمصر العباسي سنة 1854م، وحدد رحامها المثلك السطاع صاحب اليما في سنة 1814م،

وهي ومضان سبة A18 أصنح معص سفتها وروارتها الموعنتها، وكان قالت عقب مطر عطب كان من أحله يتدفق من باب اللاعبة إلى البطاف، قافواه الدران، وقد عملت إصلاحات حرتم في الرواري والسفت والرحم و لاحشاب التي يركب فيها حين العديد الذي تربط بم الكسوة في سبي A89 و184هـ وكان ذلك نأمر فيمنت الأشرف برسدي اساحب الديار المعصوب والشاجة وقان ذلك نأمر فيمند الكفية في سنة 439هـ ومن السلطان سليمان، التهيء شربه دي ترميمي السطان أحمد واستطال مواد الأي يرابهما فرياً.

<sup>(</sup>A) عوقد: وواورد والحدووريا معدد النخرق في على السلف.

«تكميل»: ذكر متأخروا المؤرخين يعض أبية أخر حادثة بعد البناء العاشر، في الإعانة الطائين على حل ألفاظ فتح المعين»: قال ابن حلان وقد مقط من بناء ابن الزبير عا مناء الحجاج الجدار الشامي، رجانب من الشرقي والغربي، قملاً محله بأخشاب من صبيحة مقوطه، نعشرين من شعبان سنة تسع وثلاثين وألف إلى أوائل جمادي من السنة بعده، وقد أفردت ثذلك مؤلفاً واسعاً، ثم تحقيمته، قبائنطر لما ذكر من السنة بعده، وقد أفردت ثذلك مؤلفاً واسعاً، ثم تحقيمته، قبائنطر لما ذكر من السلّم، وهر من صاحب مكة الشريف مسعود بن إدرس، تم من العمارة وهي من جانب السلطاذ مواد خان بن المستطان أبية الكمية النبي عشرة، وقد نظمت دلك، فقلت:

بنى الكعبة الأملان آدم بعده رحوهم فعنيَّ مع قريش وتلوهم وحجاج تلو تم مسحود بعده ومن بعد ذا حقاً بنى البيت كله

قشيت فإبراهيم ثم العمالقة هو ابن زبيو قادر هذا وحققه شريف يلاد الله باليود أشرقه مراد بن عشمان فشيك روفقه

قلت: أنّ بناء الشريف مسعود، فليس منا بنيمي أن يُعَدُّ بناء، بل مجرّد ترحيم وإصلاح عارضي، تعم لا يُعد أن يُعَدُّ محله بناء السلطان أحمد، وباعتباره تصبر الأبنية التن عشرة.

العادي عشر بناء السلطان أحمد، قال إبراهيم رفعت باشا المصري في الرحلات الحجازية المسحاة المرآة الحرمينات وفي زمن السلطان أحمد اسنة الرحلات الحجازية المسحاة المرآة الحرمينات وفي زمن السلطان أحمد الشرفي والغربي، وكذلك في جدر الحجر، فأراد هذم البيت، فمنعه من ذلك علماء الروم، وأشاروا إليه بعمل نطاق بلُم الشخب، فعمل نطاقين من تحاس أصغر، علم مالذهب، وكتب في بعمه بالرسم الا إله إلا أنه محمد رسول الله، وفي بعمد تحبيب الله، إلى غير ذلك من الكلمات بعمل أحمد ومن الكلمات

<sup>(1)</sup> كتافي الأصل الدرازات

التعليلة والأبات السابقة والنفار فيائه الحسيم الله ورقي الرئيا كواوقه ركاب التطاق السفلي على الكاملة في الملة السنين ١٣ محرم سنة ١٩٢١هـ، ووالدمات لم أهددة بدي المبتلج بالرصاص في الشخروات أداماني قبله الاحد شرعوا في ومنع النصاق العلوى، حتى أتأنوه، النهن

وبرز والرحام التحجارية البيجيد لسب السوس الالكعة الأنز على إناء الن التربير من حراسها الشرين والحنوس، والعربي منذه الحجاج في حرابها السنداني. أأنه بطوأ عليها بعد فلك الإالحمارة النبي تعلر فيها مجمها في زمن السائطان سنساد منه ١٩٦٠هـ، بدأ لعجارة الغرمسية التي حصلت في رمن الدافقان أحمد مملة ١٩٦١هم، وباريحها مجمور في فقعه من فرخام شقه مي الدراك على بسر الدعجج

وهابا مصادر لنسم الله الترحيين الرحيية الحابطة بعثمل مشجد أتغواطي أاثاث أَمْهِ رَائِيلِمِ ٱلْأَحِيرِ وَإِذْهِ الصَّنَوَا وَيَأْنَ ٱلْإِنْكُونَ وَلَا يَقِلَى إِلَّا أَنَّهَ كَنْكُن أَوْلَئِكَ أَنَّ يُكُوُّوا فِي أَلْمُهُنِّينِ فِنَّ ﴾ . امر بعمارة مئت البيب الشرمف، ربنحديد ميزات الرجيب وللموارة حاداواء التراهم الحرام الماللطان احمد في الزهر محرم سنه ۲۱-۱۸، اللهي

قمادا وأحمد مداهر الملطان أحمد الأول بن محمد التابد بن مراده والداءت باقى في بنده ١٠٢٥ في بنية تسم وحشرين باقد ألف في خمر محمس وعربدان بالنف وتحدب والعاولانية التني عدراء بسقد تحيا في الناويع أما عبعك ف ليحبد الساء غاالهاري

الظلمي عشوا البناء المستعدل مراد الرابعء فني حراة الحرمنوج ارفي سمه

<sup>195</sup> هم النفذ الندي برناس فرص الإنعاض فما فيا عراض المدة الاسائعة عراضه الأحل فالد تلتي بالاءم أم حوالتجلاء المصير المستوحل الانتس العربي والمجليء فرقته فرمس تصين السنة أأأ هواحاء من الست

1994هـ برنت المعلما التثنيرة غلبت مكة وحيا النياز وعلمت المهياة من فضل باب التحسم بدر غيل، حتى إنه ما مضلي موما أن النياسات دفعة واحدة بالعدا المهاء السمائية، فحودها المستطان هااد حال الرابع سنة 1999هـ، وقد ادل في مسيل دلك الممان الكثيرة منهي

وفي والرحمة المتحارفية بعد ذكر العسارة الترميسية زمن المسعدي وحملا الموافقة المن المسعدي وحملا الموافقة المنازة التي طاح مها المسلطان عرائة الرابع على إثر المملل الهاش الدي حصل في منته 1978هـ، ورفضل ورنسامة إلى صرابي وقول أرضابها، فهاد ياس حوافظها الاستمالي و العربي وقال قيل، أثما ما حمل فيها بعد ديث، وسيء لا يدكره الدي

قستية أرجرك فرابع بالعدال هو السلطان مراك بن السلطان احيد العدائور فيل الرقي في سنة تبلغ وأربعين سنة 198 هـ ي عمر المال وعدان سنة. وكانت المة وقايم سنغ عائرها أوقار بالمملكة في سمر العلم عندة اللة، كتّا في الداريخ الممكور

الترميم؟ أدن السيد البكري في إرفاده الطالبين عند لا ذكر الالدية المثنى طشرة الداكورة قبل أذا حالت ترميم في ماطن القامية المعطمة في شهر رميع الأخيرة سنة الله وعالمين وتسع وتسعيل في ملة حاطبة فولاه السلطان المغاري عند العجيد الداني من السلطنان عبد السجيد بن محمود من هند الحديد الأدلاك في بنا واحد، وحمل فيه بش للذخول على بنا اللابغ، فقال: فحلال في بنا واحد، وحمل فيه بش للذخول على بنا اللابغ، فقال:

الرائد على عدم ١٤٦٧ قرأس المعلى فهدائل هذه الدران لا حفظة أنه تدلى بالدرمية تدان الدكمة المدارعة العدم الدراعة محمد المعلومة فليها وحديثه الدليس مجيد الباس حد الهيئي

المياه الذا الحيل الداخل كالمستة المستقالات عبد الحجاب السخدة. 17 - 17 - 19 - 1750 - 178 - 1740 (1934 194 مستة 1934)

1997 (1994 - المائد ، على إلى شها 10 الوهري اعلى سالم بن عبداله إلى عمر لل إلى المواهدين اللهي بكو عمر لل ولي المواهدين اللهي بكو طهيدات إلى المواهدين اللهي بكو طهيدات إلى أحد المعاهدين أحد المعاهدين أحد المعاهدة ألى أصح المعاهدة ألى أحد المعاهدة ألى أحد المعاهدة ألى المعاهدة ألى المعاهدة ألى المعاهدة ألى المعاهدة ألى أوليد عن المعاهدة ألى المعاهدة ألى أوليل عن المعاهدة ألى المعاهدة أمرجة أحداد وأهرب المعاهدة ألى الم

وقد رواه معمر من ابن شياف عن مثالب، لكنه احتصره، وأخرجه ممثلم من طريق نافع عن الله الله عن المحمد بن ابني بكر عن مثلثه، قتابع مثالما، وراف في المدن الرلائمت كثر الكعبة، ولم أراضه الرياده إلا من هذا الوجه، ومن طايق أخرى أخرجها أبو عمولة من طريق القاسم بن محمد عن عده الله بن الزمر عن عاتمه، التهن

اعلى عائلية) منعلق بأحير أو رواية الن النمى ( - قال) أي تعانشة كما عي رواية الدم ترى) للمجين وباكدي الراء مجروم رحدة. الأون، أي أنه معرفي اللي عرمك أي ورشا الحيل سود الكعمة؛ عن السعت محيس للنس (اقتصروا عرا)

<sup>100</sup> may (1 = 4 ()

عواحد إيراهيم؟ قالت: فعلنت يا وشول الله الذلا تردُّها على قواحد إيراهيم؟ فقال رسول الله بخير: الزلا حدُّنان تنامك بالنُّخَفَرِ الدائران

كما في السبخ المصرية، وفي الهندية أقلى؛ تقوافلاً حميع قاعدة، وهي الأساس (إيرافيم) كما تقدم في ياء قريش مفصلاً

يفي الأنصحيحين " عن عشد" مثلت الدي يهي عن الجدار أمن البيد هو " قال النعمة، فعت أفعا لهم لد يُلحقوه في البيث " قال: الله قومك قصاب لهم المعقف، فلت أمما شأن لب مردده؟ قال: افعل ذلك قومك يُدخلوا من شاؤرا ويسعو أمر شاؤوه

اقالت اقتلت: بما وسول الله أفلا نرفعا على قواعد إبراهيم! قال وسول الله بخير، لولا حدثان) لكت الحاب وسكون الدال المهمليو، ومنع المشلة مبتدأ خبره محدوق وجوباء أي موجود لعلي قرب عهد (قومك بالكفر المعلق) أي لرددتها على دواعد براهيم.

قال الناحي أأن بريد قرب العبد بالحاهلة، فرسد انكرت بفوسهم خراب الكفية. فوسد انكرت بفوسهم خراب الكفية. فيوسوس لهد الطبطان بدلك ما يقتصى إدخال الداخلة عليه في ديهم. والنبي بحاف أن تنقر قانوبهم لتخرب الكعبة، ورأى أن بنزك ذلك، وأمر الناس بالسيعاب البيت أفرت إلى سلامه أحوال الناس وإصلاح أدبالهم مع أن استيعام بالبيان، له بكل من الفروس، ولا من الأركاب، وإنما يحب استيعام بالطواف خاصة، وهذا يسكن مع نقائه على حال، النبي

عال المسطلاني أأأد وفيه البيل على ارتكاب أبسر الصررين ولعا

<sup>(1) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1)</sup> 

O (175) gradistayle (3)

والل: فهذل غائلًا فأم تُنَى غُهُورَ الذي يجاءُ لَى عاديدُهُ بديسعاتُ لهُذا مِيلُ وسهان الله بزيج، ذه أنس وميول الله الجيراواني الشيلام ..........

لأكبر مماه الأه فصور البيت أيسر من افتتان طاعه من العسلمين ورجوعهم عن مبهد

وقال العاطلاً أن رقع من الفوعد غير ما نقدم ما ترجم عليه المخاري في العدم، وهو ترك معهل الاحتيار مخافه أن يتصر عبه عليم معفل الناس، والمراد بالاحتيار في كلامه المستحياء وفيه احتياب ولي الأمر ما يتسرع الناس إلى إلكاره، وما يحشل ما مولد الناس عليهم في دير أو دليا، وثالف فلوبهم بعد لا يبراد فيه أمر والجدم وفيه تقديم الأهم فالأهم، من دفع السفسلة وجلب المصاحف وأبهما إذا تعارضا بدئ بدفع المتسدة، وحديث الرحل مع أضه في الأمرو الدمة، نتهل

(قال) عبد الته من محمد (فقال عبد الله من عمرا التن كانت عائمة مسعت هذا من وسول الله إلى قال الحداط البعاء للقاصي عبد من وغيره البيس هذا شكاً من الس عبد الرضي الله مسهما لا مي صدق عائمة الرضي الله ضبها لما ولا تصحيفاً الحديثها، فإنها الحافظة المنتفئة، الكته حريل على ما يعتاد هي كلام المعرب، الله للع في كالامهم كثراً صورة الشكلك، والمبراد التقرير والبقيل.

وقال الماحي " مريد إن كان صدانه من سعيد قد سقم من السهو و تحقاً عيما بقاء عن عائشة، وكانت عائشة قد سمعت هذا من رسول الله يؤثر إما أرى العسم الهدرة في ما أطل (رسول الله يؤثر ترقد) قاد المدحي : هذا يقتصى فصد تركهما وزلاء فلا يدمل ناركاً أفرق، الاستعمال من أواد الشيء، حدمه مدد فاتح (استلام) اقتدل من المسلام، والمراد أنهما لمسهما بالقبلة أو الاشد، كان في فألفائها

<sup>(</sup>۱) فقع الواري ( ۱/۱۹۸۱).

<sup>(</sup>١٤) عالمشفى (١٤/ ١٨٢)

الرُّكين، اللَّمَائِن بليان العجر، إلا أنَّ البَّئِث لَمْ بَنقَمُ عَلَى قواجد إبراهيم.

الأسراجية البيخاري في . ٦٥ ـ كتاب التعليم : سهرة البقرة ٦٠ ـ باب قولة تعالى الحِرَارُ رَفِعُ إِرْمُومُ الْعَالِمَةُ مِنْ الْفَتِيَّةِ .

ومسلم في ١٥٠ ـ كتاب الحج، ٦٩ ـ ياب نفض الكعبة وبنانها، حديث ٣٩٩.

(الوكنين) أي العرافي والشامي (اللذين يليان الحجر) بكسر النحاء المهملة وسكون النجيم أي يغربان منه، وهو معروف بالتحظيم على صفة بص الدائرة، وقدرها تسع وللالون فراعاً، قاله النحافظ.

(14 أن البيت) أي الكعة (لم ينهم) إداءايا الهمام برة الدهام المجهول من النجاء وفي أحرى: المجهول من النجاء، وفي أحرى: الم ينهم بنك الإدغام، كذا في النجاء، والمعمى: أن البيت لم يكمل في حالب الحطيم (على قواهد إبراهيم) والباني في الحجر من البيت فوق سنة أدرع ودود سبعة أدرع، كما حققه الحافظ.

وحكي عن الشافعي عن عدد لقيهم من أهل العلم من قريش. أنه سنة أفرع وشدر. فإلى النعافظ " وراد معمو في أخر الحديث: أولا طاف الناس من وراء الحجير إلا مغلكه وتحوه في رواية أمي أويس، قال الآبي " . ومذا الذي قاله الرعمر رضى الله عنهما من نابيس، ومال غيره في المحديث: غلم من أعلام النوة، فإله بعدم أنهما من نابيس، ومال غيره في المحديث: غلم من أعلام النوة، فإله بحيرة أعلم عائشة ورضى الله عنها و بذلك، فكان الذي تولى بعضها وبناها ابن أختها عند الله من الزبير، ولم يقل عبه أنه قال ذلك لغيرها، وأوضح منه قوله يجيرة لها: قال بدا تقومك أن بنوه، فهلمي لأربك ما تركوا منه، الحديث، وسيأتي الكلام على استلام الركان في ديه.

<sup>(</sup>۱) افتح الباري، (۱۲/۲۹)

<sup>(</sup>١٤) - (١٤٦٤). اكوال الوملية (١٤٢١)

الم ۱۹۹۱ و هما منظي من درود من مدينه من آمرود من الرواز و ارواز في ورودو و ارواز و الاراز و المدينة في المعمد الم عالم الأسب

الدول الدوليان الداليان عن هيئام من مرزق من البدا عروه من الردر الأن الديار الإدار الأن الديار الأن الديار الأن الديار الأن الديار الأسليان الديار الأسليان الديار الاستيار المحراء الأسليان الديار ا

قلت أما دور الدخي من الدهال الأمار بسي على دخام الطائدية في سع الصادة في الليب كند الدالي، وتاوس الاالر إلى مجارحاً، أكد الكن الورادات الأيل من هذا الدامل، على الثلاثة إليها في جياب الكدية عرارة بطوق عديدة صحوحاً هذا العمومة في والى دارة والسمولي وألى عارا المترق من عائلة قالب الاعتبار أحيد أن أصلى في البيت، فأحد تمان بذي وأدماني العاجر، فابال أهمالي فياء السماء في أطاعة في البيت، فأحد تمان بذي وأدماني العاجر، فابال أهمالي فياء

والظاهر علمتي في حاص أم السرمين أن فسن السلاة في أبيب يحفيل من أنصلاه في الحجر، عال العلم <sup>195</sup> وفي السعي (السلحاء لفل جع أن يضعل أبيات ويصلّى فيه وقعيل كما عمل (أأني ترب وقال الضيطلاني) السحاد استغم العلاة فيها وها طاهر في الظراء وتلجي به القرض، أنهي

<sup>(</sup>۲۰۱۲ میلیود ۲۰۱۸ ما ۱۹

المتنا العبدر لدروا المامات

١٩٠١/٧٩٨ وحفيقي من مالك ١٥٠ ملك الدر شهات غرل المحرة فقاف الناس غرل المحرة المقاف الناس عرب المحرة المقاف الناس عرب والثمال الفقاف الدرا ثقاف

رقال وحيد في مرمانه أكر الصلاوفي القديم حيدة حيداند رهو مول أبي حيده والعدم من فقه مند عنهن ويحقيل أن يقوي مودها أن من سد العيلاة في تكلم بكفي له الافرها في الحجرة كما ليأتن عليه مرفوعا في 1985 المهولي في الأمر الأني

قم احتنف في حرار الفيائ في الكعيم رحكي المسفلامي [[عناس]] عالى المسفلامي [[عناس]] عناس الا تصبح المسلماء والحمياء مقاماء الآلة بدوم من دنك المسلماء العسلماء وقد ورد الآمر بالمسلماء الرحميون عالى المسلمان الحميعياء التهواء وي الحميلام الدول أو تعديمه الشرفير المال العالم في الحميلام الدول الراحميان في الحالمة في اللهاء التدول العالمة في اللهاء المسلمان في العالم العالمة في اللهاء العالم العالم العالمة في اللهاء العالم العالمة في اللهاء العالم اللهاء العالم اللهاء المسلمان في العالم العالمة في اللهاء العالمة في اللهاء العالم العالم العالم العالم العالم العالم العالم اللهاء العالم العا

الم 1941 (194 ما المائك) أنه سمع أبي تنهادي الاحراق الإقوال السعمي بعض علمائل) كذا في حسح النسخ السالة ويعار الده يرد الحق الإرادة من المحاف المعمل المنظل المنظل

<sup>(10)</sup> والمحمل المسجد (11 1994)، والتح الدري (21 1994)

 $CO^{2}(\chi_{1}(\mathfrak{S}^{2}), \mathbb{Z}_{2}, \ldots, \mathbb{Z}_{r}) + \mathbb{Z}_{2}(\mathfrak{g}) = \mathfrak{S}^{2}(\mathfrak{g})$ 

الحاقظ أأأأ

وقال الخرفي: ويكون الحجر بالكسر داخلاً في طوافه لأنه من البيت. قال الموفق<sup>(1)</sup>: إنما كان كذلك لأنه غزّ اسمه أمر بالطواف بالبيت جميعه بقوله: ﴿ رَبَّهُ وَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى السّمَاء مِن لَم يطف به لم يعتذ بقوله: ﴿ رَبَّهُ وَلَيْهِ وَاللَّهِ وَالسّمَاء وَمَن لَم يَطْف به لم يعتذ بطوافه، ومهذا قال عطاء ومالك والشافعي وآبو ثور وابن المنظر، وقال أصحاب الرأي: إن كان بمكة قضي ما بقي، وإن رجع إلى الكونة فميه دم، وبحوه قال الحين.

ولناء أنه من البت يدلين ما روي عن عائشة، قالت: سألت رسول الله ﷺ عن الحجوء فقال: بها رسول الله ﷺ عن الحجوء فقال: الهرسول الله الله الله تدرت أن أصلي في البيت، قال: «صلّي في البجاء، عإن الحجر من البيت، ومي لفظ: قالت كنت أحب أن أدخل البيت فأصلي فيه، فأخذ رسول الله ﷺ بياري، فأدخلني الحجر، وقال: عصلي فيه، قال الترمذي هو حديث حسى صحيح، لمن توك الطواف بالحجر لم يطف بجميع البيت فلم يصبح، كما لو محيح، لمن توك الطواف بالحجر لم يطف بجميع البيت فلم يصبح، كما لو دلا الطواف بيمصر الهناء، منهى، وعكذ: حكى المذاهب الناجي.

وفي اللهذابة<sup>(13</sup>). ويجعل طوافه من وراء الخطيم، وهو أسم تموضع فيه

<sup>(</sup>۱) - تنظر افتح المياوي، (۱/ ۱۹۹۶).

<sup>(</sup>۲۲ فالمسترة (۱۹۹۹)).

<sup>(</sup>٣) سورة المحج الأبة ٢٤.

<sup>(</sup>۵) (۱۲۸/۱) طابروت.

الديزاب شئي به: لأنه خطع من الست أي كسر، وسمي حجّراً، لأنه لحجر أي شع، وهو من الست، فلذ يحمل الصواف من ورائد، حتى لو دحل الفرحة التي بهه وبين لنبت لا يحول.

وقال في مرضع أحراً أن ومن طاف طواف الواحب في حوف المحجود فين كان بمكة أعاده الأد الطواف من وراء المحطيم واحدم والطواف عن جوف المحجود أن يدور حول الكمة ويدخل الدرحتين اللين بينها ربين الحطيم، فإن يمن قلك، عقد أخل نفسا في طواف، فيد دام رسكة أعاده كلمة بيكون مؤدياً ليطواف عنى المواحد المشروع، وإن أعاد على الحجر خاصة اجزأه الأنه تلامي ما هو المشروك، فإن أهله ولم يحدد، فعليه دم، لأن ممكن نقصة راح واله ينزك ما هو قريب من الربع، ولا تجزيه الصدفة، النبي،

نم ظاهر هذا الأثل والذي قبلة أن الحجر كالة من البيت، وأوضح منهما من والبيت، وأوضح منهما من والبيخارى ألا يروية الاسود عن عائشة، قالت السالت النبي يميم عن المجدار أبي البيت عوا قال، بعم والاحارث قال الحارث الحال المحافظ الألام فالمحدر في المحدر عن المجدر عن المبدر على عن المبدر على الرائح عام والمحدر كله في البيت، قلم يطاف به والد عن المبدر على من المبدر الم

والدنردين والمسائي وأبي داود وأبي عوالة وأحمد بطرق عن عائشة قالت. اكتب أحث أن أصلي في الليب، فأخد يهيج بيدي وأدخمني الحجراء

SOMEON SAME OF

و 19 - فيسجيح تالخوري» (1944).

<sup>(</sup>٣) افتح البارية (٣ ١٤٤٣)

تُقَالَ بِثِيْرُهُ صَلَّى فِيهِ، فإنها هو قطعة من النبت. • التحديث، رها، الروايات كُنُها طَلَقَة، وقد جاءت ووايات أصبح منها مقيده. عنها للمسلم عن عائشة في حديث الباب: • عنى لابد فيه من الحجر، رئه من وحد أحر. فإل بدا فقومك لَّن ينتوه معدي فهالَس لأربك ما مركوا منه، فأراها قريباً من مبيعة أفرع، وقد من طريق آخر: «وزدت فيها من العجو منة أدوع.

وللبحاري أذ يزيد بن رومان أراء لجربي، فعرره جربو بن حازم سنة أفرح أو تحوف ولسفيان بن عيدة في الجامعة عن مجاهد، أن ابن الربير زاد فيها سنة أدرع مما يلي التحجر، وله عن عليد الله بن أبي يزيد عن ابن الزبير استة أذرع ونسرد وهكذا ذكره الشابعي عن عدم لقيهم من أهل العلم من قريش، تحا أخرجه السيفي في اللمعرفة.

وهذه الروايات كنّها تجدم على أنها فوق السنة ودون السبعة، وأنها رواية عطاء منه مسلم من عائشة مرفوعاً الكنت أدخل فيها من الحجر خمسة أدرع فهي شاؤة، والروايات السابقة أراسح، ثما فيها من الزوادة عن الثنات الحفاظة.

تم طهر في لرواية عطاء رجه، وهو أنه أربد ديها ما عبد الفرجة التي بين الركن والحجر، فتجدع مع الروايات الأخرى، فإن اللتي عندالفرجة أربعة أربعة أنزع وشيء، ولدا وقع عبد الفاكهي من حديث ألي عمرو بن عدي بن تحجراء أن المن بنجة فال لمدتنة في هذا القدم الولادخلت فيها من المحجر أبعة أفرزا، فيحمل هذا على إلحاء الكسر، ورواية عطاء على جبره، ويجمع من الروايات كله بدت، وأم أو من سقتي إلى ذلك، انتهى مختصراً

شم قال نحت قول جريرا فحزوت من المحجر منتة أضع: وقد ورد ذلك موقومًا كما نقدم. وأنها أرجح الروبيات. وأن النجمع ممكن، وهو أولى من دعوى الاضطراب والطعن في الروايات السقيدة لأحل الاضطراب، كما جنع إليه ابن الصلاح. ونبعه النووي؛ لأن شرط الاضطراب أن تتساوي الوجو. بحيث يتعذّر الترجيح أو الجمع، ولم يتعذّر دلك ههناء فيتعيّن حمل المطفق عنى السفيد، كما هي قاعدة مذهبهم.

ويؤيده أن الأحافيث المعدلة والدنيدة متوردة على سبب راحده وهو أن فريشاً قصروا على بناء إبراهيم، ولم تأت برايه فط صريحة في أن حسيم المجلم من بناء إبراهيم، فأل المحب التقري عي اشرح السببه له. الأصح أن اتقاس الذي في المحجر من اللبت قاد سبعة أفرغ، والروابة أفي جله فيها أذا الحمو من اللبت معدداً، فيحمل المختلق على المقبدة فإن إطلاق المم فكل على المحمل من المحدر، وقل أخلاق المم فكل على المحمل من الببت، وعملته في قلك أن انشاقهي بقل على إبجاب الحواف خارج لحجر، وقل ابن عبد الدر الاتفاق عليه، ونقل نجره أنه لا محوف في خارج لحجر، وقل ابن عبد الدر الاتفاق عليه، ونقل نجره أنه لا محوف في علا مستمراً، وقلتها، أن يكون جميع الحجر من البيت، وهذا منطقب، فإنه علا بنحقب، فإنه المعلواف من ورائه أن يكون كله من البيت، وهذا منطقب، فإنه أنصاء كد ذكره المنهفي في المعمرة أن يكون أنه أن الفي في الحجر من البيت، فقد نقل التنافعي من من منه نتي الحجر من البيت، قطا عدم، البيت تحو أنصاء عن عدة من أهل العلم من قوش: قما عدم،

قملى هذا، فلعله وأى إيجاب الطواف من وراء الحجر احتياطاً، وأذا العسل هذا، فلعله وأى الإيجاب، فلعل التي ينج ومن بعده فعلوه استحياط للمراحه من تسؤر الحجر، وأن ما نقله المهلّب عن ابن أبي زيده أن حابط الحجر لم يكن مينياً في رمن النبي بالله ولمي يكن حتى كان عمر م وصي اله عبد، فيناه، ورشعه قطعاً لمشك، وأن الطواف فني ذلك كان حول البيات، فقيه على، وقد أشار العهلال إلى أن عبدته في ذلك ما في البخاري في المات

<sup>(1)</sup> قدمرة السن والأقارا (٧٥ (١٩٤٤)، والنسن الكبرى؛ فليهني (١٩١٥٥).

نتيان الكعمة في أوائل الدبيرة النبوية بنططاء المراكن حول البيت حافظ، كالوا يصلُّون حول البيت، حتى كان عمر بارضي الله عنه به فينني حوله حافظةً. جدره قصيرة، صاد ابن الزبراء، فهذا إنما هو في حافظ السنجد لا في الحخر، عدجل الرحم على قائله من ألهان، ولم يرل الحجر موجوءةً في عهد البين يَظِيّه، تحد صاب به تابر من الأحاديث الصحيحة

بعم في الديكم عداد طوف من دخل التحدر، وحلى بده وبين البيت سعة الرح نقل، وقد قال عدجت حداق من الشافعية فإمام الحرمين، ومن الديكية كأني الحدل المعمى، وذكر الأزرقي أن عرض ما بن العيراب ومنهى الحجر سبعة عدر دراماً وللد درام، سها عرض جدار الحجر براهان وثلث، وفي وفان الحجر حمدة عدر أراعاً، فعلى هذا، فيصف الحجر فيص من البت، فلا يعدد طوف من طاف دوم، الهي كلام تحافظ "

وحادل بحله رحمه الله مسألتان الأولى: أن التحجر فأه من البيت أو يعضه وقد عرف أن ميل التروي تماً لابي الصلاح إلى الأولى، وحقّق الحافظ الثاني، وحكاه عن المحجه الطيري الأمام الشافعي، افي اللعينيان فال التابيل إلى المجلس اليابيل مو السيت، وهو طاهر مثل الشافعي في السخنصرا، ومعتصى فلام حساحة من أصحابه لما حكاه الواقعي، وقال التووي الحو الصحيح، وعليه نص الشافعي، وبه قطع حماهي أصحابنا، قال الوابات وتعلي الحجة الرائميل فيها إذ قال: اصطوب الروابات بها تعلي الأحد بأكارها لمسكل البين

وقال الرافعي: الصحيح أف فيس قلّه من البيت، بن الذي هو من البيت قدر سنة أدرج متصل بالبيت، وبه قال الشيخ أبو محمد الجويشي واسه إمام الجرمين وتعزش والعويء أسهل

<sup>(</sup>C) اعتبع الشريع (C) اعتبع

وبه جرم ابن الهمام في شرح (مهداية الله الله ويس العجر كنه من السنة، من سنة أذرع منه فقط، فحديث عائلة عند مسلم، وتقدم في ساء إبراهم ما حكم العني عن كتاب الأدرقي أن فريلة تقصوا من عولها سنه أفرع وتسوء وتركوها في التحجر، وسيأتي في كلام (الغبيه عن الزيلعي) أنها سنه أفرع، وفي اللمحمع): الحجراء بالكبراء المحالفة المستدير إلى جالب الكبة العربي، وحكي فتح الحدم، وتله من البيت، أو سنة أدرع منه، أو سبعه أذرع منه، أو سبعه أفرع، أقال، النهي،

والطنية: أذا من طاف دخل العجر، وعلى بينه وبين فيبت بسعة أهرع، يستح هو قد أم الآ؟ ورجح الحافظ الآول، وحكاه عن جماعة من الشافعيد، كامام الحرمين والمائكية كأبي الحدين اللخمي، قال النووي في المناسكة الحلف المدحيد عي الحديث المنخمي، قال النووي في المناسكة الملك المدحيد عي الحجر، وقديل النياب من البيت منة أفرع صغ طرفه، ويمانك بينه وبين البيت منة أفرع صغ طرفه، ويعشهم بمول: سبعة أفرع، وبعدا المدعب قال الشيخ أبو محمد الحربي ووبد، يمام الحربين والبغوي، ورهم الرافعي أنه المسجيح، وتلكن هذا الملكم، ما في معلم عاطفة عن طائلة.

والمسعب النابي: أنه يجب الفوات بحميم المحرد قلم طاف في جرد منه حتى على حداره لم يصح طواته وهذا هو الصحيح، وعليه نش المتافعي، وبه قطع جماهير أصحابناه الآنه يحج حالى حارج المجرد وهكذا الخلماء الراشدون، وأما حندت عائلة، فقال ابن الصلاح: كما اصطربت فيه الروايد ما معين الأخد بالأكثر والمستط الفرص بيقين، قال الدوي: وأو سلم أن معهد ليس من البلا بميرم منه أنه لا مجد الطواف حارجه الأن المعتمد في باب الحج الاقتلال بعلم يجد الطواف حارجه الأن المعتمد في باب الحج الاقتلال بعلم الإين أنه لا النهي.

<sup>(1) 1925 (1) (1) (1) (1) (1)</sup> 

وفي التروض المربع أ<sup>170</sup>: بو فاف على الشاذروان، لم يعمج طواف ا الأمامن طبق. أو طاف على حدار المعمرات الكسوات لم يصح طوافه الألم الله طاف من ورام المجر والشادروان، وقال: اختلوا علَي مناسخكم، التهي. وهكذا في المعلى أ<sup>170</sup>

وقال الدرهر (\*\* مي شرائط صحة الطراف حروج كل البدل على الشافرران، قال ابن فرحون: بخسر النال المتحملة. وقال النوري: بعنجها وسكون الراء، بناء لطبف ملسق بعائد الكنية مرتبع على وحة الأوض، فلا نلتي دراج، تقصله فريش من أصل الحقاد حين بنو السنة، فهو من أصل السنة، قاو طاف خارجة، ووضح إحدى رحلية عليه احياناً لم يضبح، وخريج كل البدل أنشأ عن متمار منة أدرع من الحجراء بالكمرات، والراجع أنه لا لما للفواد عن حيم المحراء ولا منظ بالطواف دا فله.

قال الدموقي: ما ذكره المصنف من أن الداذرواء من البيت، هو الذي عبد الأكثر من المبدئ المواقف عبد الأكثر من المدكنة والمنافعة، وذهب معلهم إلى أنه لدو من البيت، قال ما رحمه أنه أن وسلوح حماعة من الأنشة المنتدي عهم بأنه من البيت، عبجب على الشخص الاحترار منه في طواقه، وقوله: منذ أدره نبع المصنف أن النبخ نمين أن في طلك اللحمي، بأن رحمه أنه والطواف المحل على المحدونة؛ لا يحدّ بالطواف المحل المحكم، أنه لا قال الحروج عن جمع المحجر الدينة أدره وما (ادعنها، المحكم، أنه على على الدينة أدره وما (ادعنها، وحمل الدي يظهر من كلام أصحبة، وجمله بحض أنساحا أنه المحتمد، النهى.

A(x, T/Y) = (X)

<sup>.</sup> ۲۰ - دانمسی» (۲۹۹*/۰)* -

<sup>.</sup> ٣٠ - احاشية المدينوقي ١١٠/ ٣١٠.

## (٣٤) بناب الرمل في الطواف

وفي معنهة الناسك؟ أو طاف على حدار الحجر، قال الزبلاي<sup>؟؟</sup>: بنهغي أنا يجوز؟ لأن الاحظيم كاله أيس من البيت، الل سنة الزع ماء منظاء النهى لكه يكره قال؟ السنة المواطنة طابها، وأنما الشادروان، الحيس من البيت، عدلت. كما حقّفه في دافسو<sup>17</sup>، وقالت الشافعية والعالكية: إنه من البيت، انتهى.

## (٣٤) ترمل في الطواف

قال العيني "": طرمل بفتح الراء وقعيم سرعة العشي مع نقارب في المخطوء وفي المحكم " رعل رملاً: إذا مشي دون العدد، وقال الغزاد حو المحفودة وفي المحدجات مو الهرولة، وفي المحيدجات مو الهرولة، رفي المحيدجات مو الهرولة، رفي المحيدة مو الحجيد، وقيل، هو أن يهزُ منكيه ولا يسرع العدو، وفي الكنات المحالك الأبر العربي: هم مأخوذ من التحرّاك، وهو أن يحرّك الماشي مكبه للدّة الحركة في مثبه، النهن.

وقال الداخي<sup>(1)</sup>. مو الإسراع بالتخيب، لا يحسر عن منكبيه ولا بحركهما، أنهى، وسط في النحر العميل أحثلافها في تضيره، وحكى عن المسك السروجي؛ يقال لترمل: الخيب، ومن قال أهو دان الخيب، فقد المعالم، أنهى،

وفي التعليق السنجدا<sup>(10</sup>). هو يفتح الراء وسكون لسيم سرعه الصفي مع تقارب الخطي، وأصله أن يحرك الماشي متكليه في المشيء والفقوا حلى كوله

<sup>(</sup>۱) النبير المفائر: ۱۹/۱۷)

<sup>(</sup>٣) الطرافعيم القدير (١١/ ١٢٨٩).

١٣٠١ - عمدوم القاريء (٧/ ١٧٥٠ - ١٧٦٠).

<sup>(</sup>٤) - «ليشني» (٢/١/٤٨).

<sup>(788/7)</sup> (c)

مشروعاً، ومسه ما روي عن الرحاس، أن البين يتجه وأصحابه لها فلامها مكة ستحرين في فسرة الفقاء، قال المشركون الإنتام عليكم فوم، وهلتهم أي ضافتهم خملي يترب، فأمرهم رسول الته يتجه أن يرسوا الأشواط الثلاثة، ولم تأمرهم به في جميع الاسواط شفقة عليهماك أخرجه البخاري ومالكم وأبو داود ويرهم.

واختيتوا في اله فان فو من البيس الذي لا يعدو بركهة. أم فن النسن الذي يُحَيِّزُ فيها؟ تذهب الله حقيقة دمالك والتناهمي وأحمد والحمهور بلي الأرب، ودوي ذلك عن تممر والنه والل مسعود درمين الله علهم ما وهفي جمع من التابعر والنظ وولل وعقله والعمن والقاسم وسالم إلى التاني، وروي فلك عن الل عباس، وهما للرسل، وأما المرأة، فلا ترمل بالإحماع لكوته منافياً للمتر، كله في احدة القارية الكال النهن

وعكنه حش الإحساع صلى ذلك الل عبد النبر في الشمهيدا، وأحرج المحارض في البلغيمة من عمر الرضي الله عدما أن قال الما قبل وطلمل إلها كنا وأبنا المشركين، وقد أهلكهم الله الم قال النبي، صلحه النبخ بهيج قال لعب أن نبركه

قال الحافظ (<sup>47</sup> محصله أن عمر ـ رصي الله عند ـ كان لهم شرك الرمل هي الطواف الآله عرف سيم، وقد النصور، فيم أن شركه يفقد سيم، قرار رحع امن ذلك لاحسان أن تكون له حكيمة بنا الظلع عليها، فرأى أن الاتباع أوليل من طريق السملي، وأيضاً أن فاعل ذلك إلا فعله تدكّر الساب الهاجب على ذلك. ليتذكّر مصة أن على إعزاز الإسلام وأهله

<sup>(198.</sup> by) - (198. bush (1)

<sup>(</sup>٢) - فعلم الدريء (٣٠ ٢٧٤)

ثم قال. ويؤيّده أنهم اقتصروا عند مراءاة العشركين، إذا مؤوا من حهة الركتين الندمين؛ لأن العشركين كانوا طواء تلك الناحية، قاذا مرّوا بين الركين البعدتوين مشوا على هيئتهم، كما هو مين في حديث ابن عباس، ولعا رماوا في حجة الوباع أسرعوا في حميع كل طوفه، فكانت منة مستملة.

وقال الطبري: قد ثبت أن الشارع \_ عليه السلام \_ رمل، ولا مشرك بوطد بمكة، بعني في حجة الولاغ. معلم أنه من مناسك الحج، ؤلا أن ناركه ليس ناركاً للممل، مل لهيئة مخصوصة، فكان كرفع الضوت بالنادية، قمن أبى خامصاً صوله لم يكن ناركاً للنسية، بل لصفتها، ولا شيء عليه، النهى.

ثم حكم الرمن هند الجمهور أنه سنة، قال الموفل (1): من نسي الرمل فلا إعادة عليه؛ لأن الرمل هيئة، هلا يحب بنرك إعادة ولا شيء، فهيئات المملاة والاضطباع في انطواف، ولو تركه عمداً ثم يلزمه شيء أيصاً، وهذا فول عامة المفقها، إلا ما حكي عن الحسن، والتوري، وعبد المملك بن الماجئون أن عليه دماً الأنه نسك، وقد حاء في حديث موفوعاً: فمن توك سكاً فيله دم».

ولماء أنه هيئة غير والعيد، فلم بجب تتركها شيء، كالاصطباع، والخبر إنها يصبح من ابن عناس، وقد قال ابن عباس، من ترك الرمل فلا شيء عبيه، ولان طواف القدوم لا يجب شركه شيء، فنرك صف فيه أولى أن لا يجب يهاه لأن ذلك لا يزيد على تركه، النهى.

قلت: وحکی انساجی<sup>(۱۱)</sup> روایة عن مالك، من ترك الرمل بعید ما «ام بهگذا شم رجع عنه قاله امن القاسم، وأخرى له مثل الجمهور؛ لا شيء عليه،

<sup>(</sup>١) (السني، (١/ ١٢٢)

<sup>(</sup>٢) - الكيمية (١/ ٢٨٤).

المحادث المحققيق يجلى من ماليا، عن مغير تن المجاد الم مغير تن المحدد الدائد الدائد الدائد الدائد المحدد الدائد الدائد المحدد المحدد الدائد الدائد المحدد ال

الأخراجة مستبير في 100 واكتاب الدمنج. 40 و باب المستحداث الرمن في المشائل الميان (200)

رمى ووافة بن العاصور والن وعيد، قال الالها أن اللهب الن عياس له ليس للمعه وخالفه الحديد وراوه سالم حتى فال الحديل والنوري والن الفاحشون الدفائي المقددة، وفاك يهد فالكرد لوارجع عند النهي

قلك أرمال بن حزم في اللمعلَى اللي وحرب الرمل.

رفان این شد انس ای اکسیپده آن دی اسمانین بن جعفر ویرید س آنهاه رحاب بن السفانیل و بحلی الفظای رغیرهد. خن جعفر بن معید، علی آره، خل خابر، آن رخول افتایتی طاف می حجه انوداع سیعا، رمو ادنها تیزله وستی آرماه و هذا می حدیث خابر الطویل دلدی وصف میه حجه رسول اید یکی

والأراء والصراق إنساق فللمسوء المراجعة

AND 11 (2)

من حيى خروجه إليها إلى انقضاء جميعها، رواه عن جعم بن محمد جماعة. وحكى عبد الله بن رحاء أن مالكاً سمعه بشمامه من جعفر، ويدل همى صحة قوله أن مالكاً قطعه في أبواب من الموطقة، وأتى منه بما احتاج إليه في أبواب. وروينا عن عبد الله بن رجاء أنه فال: حقير ابن جريح وعبيم لك وصد الله العمويين والتوري وعلي بن صائح ومالت بن أنس عبد جعفر بن محمد يسألونه عن حديث الحج، فحاتهم به ورووه علم، عهى.

وحديث الباب تعلّ في استيماب الرسل قحمت الطوقة، وحديث ابن عباس المفكور في سبب الرماع نص في عدم الاستيعاب، وأن يعشوا ما بين الركانان، وأجيب بأن حديث جابر متأخرة لكرته في حجة الوداع سنة عشره لحلاف حديث الن عباس الذي في عدرة القضاء سنة مسم، فهو ناصغ فه، وقبل: إذ الرمل سنة، فعلرهم المين في العدرة لصعفهم بالحمل

فال الداحي أأن إن جابراً عابن ما روى عام حجة الوداع، وابن عباس إنها روى عن غيره، فإنه لم بشاهد عام الفقية لصغره، مع أنه يحتمل أن يكون النبي في ترك رمل ما بين الركتين، وإن كان مشروعاً لحاجته إلى الإبقاء على اصحابه، فلما درنقت هذه العلّة فزم استدامة الرمل العشروع، احتى،

ومال ابن حزم الطاهري في اللمحلى (٢٠ إلى أن الرمل من الحجر الأسود إلى اليماني واجب، وفيما بينهما حائز، قال المعوفل (٢٠)، الرمن سنة في الأشواط الثلاثة كمالها، برمل من الحجر إلى أن يعرد إليه لا يمشي في شيء منها، روي ذلك عن عمر والنه وابن مسعود وابن الزسو، وله قال عروة

<sup>(</sup>١٠) (المنتقرة (٢/١٨٤))

<sup>((14)</sup> m)

<sup>(</sup>۲۴ - درستي، (۱۸۸۶).

## قال مايان. وذَّلِكَ الإنتر لوْ يؤلَّ عَلَيْهِ أَعَلَ العَلْمِ تَلْمُنَّا.

والمبخمي ومالك و تشوي والمنافعي وأصحاب الرأي، وقال طابووس وعطاء والحسن ومعيد بن مسر والشاسم بن محمد رساب بن عبد الله: بعشي ما بين الركنين لرواية الن عباس، ولهذا ما روى الن عمر أنه أيماً ومل من الحجر إلى العجر، وحايت حالو المعاكرة أحرجه مسلو.

ومن يهدم على حديث ابن عباس لوحود، الأولى أنه منبث، والثاني: أن رواية ابن عباس إخبار عن حجة الوداع، فبكون مناحراً، وببحب العبيل بدر والثالث أن ابن عباس وضي الله عنه حاكان في مناحراً، وببحب العبيل بدر والثالث أن ابن عباس وضي الله عنه حاكان في الله التحال صغيراً، وأرابع أن لجنة الصحية عملو، بما ذكرتا، ولو علموا من النسب بخلج من ذكراً أن ما رواه ابن عباس حجمل بالدين كانوا في عموة القضية لضعفهم والإبناء عليهم، وما رويته حتى بنادر الناس، عنهم،

قلت، ما حكن المنونق من مقعب الشاعمي هو الصحيح صدهم، قال التوري. الصحيح من الفولين، أنه يستوعب الليت بالرمل، وهي قول ضعيف، الا يرمل بين الركبين الهماليين.

(قال مالك) وذلك الأمر الذي لم يزل؛ أي استمر (عليه أهل العلم يبلدنا) أن كون الرمل من الحجر إلى الحجر، وكونه في ثلاثة أشواط فقط دون يافي السنعة، وبه آخذ الثلاثة الرافية في المسائنين، وهو قول المحمهور (الله وقال اين النبور: يسن في الطواف السنع، وهال الحبين والن حبير وعطاء: أنه لا رس بين الركنين، كذا في المحنى، وقال محبد في الموطنة ((الله حليك حالم المحكور: وبه بأخذ، الرمل ثلاثة أخواط من الحجر إلى الحجر، وهو قول إبي

<sup>117 -</sup> الطن فيذل السجهودا (١٤٧/١) وتحزه حجة الوداع، (ص. ٥٠٥).

<sup>(1)</sup> الطر فالتعابي الدينة (1/11).

 ١٩٨١/٨٠٠ وحقيتني من بالده عن بالع و الأرعاد الله بن مدير قاد داغم من التحجم الأسود، الذي المحجم الأدياد، تلاك أحواف والدشن الإيد الداف.

حبيقة والحاقة من فقهائناء الشهى، وتقدم في أوّل المنات أنه مذهب المحسيين. حلاقا لما ورى عن الل عباس وبعض التابعين.

الكان برمل من الحجر الاسود إلى الحجر الأسود، ثلاثة أطواف الاول الاويمشي الله عدد . الكان برمل من الحجر الاسود إلى الحجر الاسود، ثلاثة أطواف الاول الاويمشي أربعة أطواف الالاحر، وإذ مسلم من طربي احر عن نافع، وذكر بدي ابن عسر بالدرسال الله تتمة معلم، وبد أنبها بطرس احر عن بامع عن ابن عسر، فالا رمل وسول الله تتمة من الحجم إلى الحجم ثلاثا، ومشى ارساً، فكان نافعاً رملان به على الوجهيل مرفوعاً وموقوقاً، وقد يحمع يبنهما، وضم منه أن الوسل، كما هو وطيفة الالال الأولى، الدلك الساكون والوفار وطيف الأربعة الخرر، وبدأ فان المحافظ الا يشاع تمدرك الرمل، فلم توكه في البلات لم يقمه من الأربع، الان بانتها السكون، فلا بعياء النهى.

وقال الموفر (أأن الرمل لا بسن في غير الانتواط الثلاثة الأدل من طواف للعدوم، أو طراف العمره، فإن توك الرسل فيها لم يقطته في الأربعة النافذة الأسا هيئة فات موضعها و فسقطت و كالحهر في الركمتين الأوليين، ولأن المشي هيئة في الأربعة عموافة الوان ترك الرمل في شوط من الثلاثة الإمل في شوط من الثلاثة الأقراء أنى به في الاثنين الباقيين أوان تركه في البيرة التي به في الاثالث كانت قال الشافعي وأبو ثوره وأصحاب الرأي، وإن تركه في الثلاثة سقط الأراد تركه في التلاثة سقط الأراد تركه في التلاثة المقط في التالية، التهيء التي به في التلاثة المقط في التالية، التهيء المالية الحهر في حدى الرئين الأوليين، لا يسقطه في التالية، التهيء.

<sup>(17) (0) (22-1-17)</sup> 

الم المحاجمة الم<mark>وحفيتيني</mark> على الماليات المن العظم بين عووده التا بالتات العداد المشير السمال الأدار المراكبة الشريد

المرابع والأراق والأرابيني والمنافع والمنافي والمنافي والمنافع والمنافع

وبالملك فسرح الل اليمام في التنتج (١٠٠٠ زاه ابن خابدين) الأن توك الوحل في الأربعة بدلك خلو رمل وبها كان الركا تنسبيل (١٠

الله ۱۹۸۹ كا داد كالك التقل مسام من تقايد الن الله الودك الأمواني عن عروة عال: كان أصدمات مسئ بهذا بمولون

الأوسيسة ولأأسيست المراولين أنخيس بعدونا النشاء

بنان إنا طاف بالهيت يسعى اكله في الناسج الهمامة ويعظو المصرفة بصبحة سنصارح، وفي أكثر المصورة سعى يصيفه الماضي، والمعنى أيسرع المشى ويرما، في الالادواط الثلاثة) الآورة، جمع شرة عشج أشيل المعجمة، وهو الجروا مرة إلى الحديث، الامراد فهنذ الموقة حول الكورة، والمحولة السبم الطوفة للوطة، وروي عن محافد والشافعي كوافئة

قال التووي في المحمكة التجراء المدامي أن يسمى الطواف شوط ودورأد رودي عن الجدهد، وقد تبت في المحجم التخاري ومسلم على البر عدس داميني الله والمدام التحدد قيد، قال الراحمي الله فا كراحمة قيد، قال الراحمي الله فا كراحمة قيد، قال الراحمي، في السافعي الله فلي ذلك الاستحاب، الواد، والطاهر أنه لا يدام الراحمة فراد، في السحوج، هذا الذي استعماد من عالى مقام على يول محاملة في الشريعة شوطًا على المحردة إلى الشريعة النهى، التسوية في السحية شوطًا

المبول في طوافه على حسب الدعاء والذكر «المهيم الاعلم إلا التمام والديا المعلى: تصلم أآله ديدهما المال للمباغ «لألف في السوصعين على ما في جملع

March 1 - 20 por 10;

<sup>14 (</sup>A17) - يغير فرد الإنجاز - (14 (A17) - (14 (A17)

النسخ المصرية، وفي النسخ الهندية بدون الألف في قراء. آنب، وفي آخره يعدما أمنا نزيادة ضمير المتكف المنصوب، والأوجه الأران، فإن عائة الشراح وغيرهم حملوه على الشعر، قال الزرفاني<sup>(1)</sup>: هذا بيت فيه رُحافُ الخُرْم بمعجمتين، وهوزيادة سبب حفيف في أزّله.

وقال الباجي<sup>(17)</sup>: كان يقوله على حسب ما يتخيّره الإنسان من فذكر أو الدعاء، لا على أن هذا اللفظ مخصوص بالطواف ومستون قيه، وروى ابن حبيب عن مالك أنّه قال: ليس المعمل على قول عروة هذا، وإنسا أواد أنه ليس بذكر معين للطراف حتى لا يعزئ غيره، وفي اللحر المحيطة: شيئل مائك عن قول عروة؟ فقال: ليس عليه المعمل هذا أمر قد تُرك، وأواد مالك أنه ليس مما بستحيه، بل لمستحي تركه وأذ لا يقصد إليه، انتهى.

وقال لبن عبد البر<sup>(٢)</sup>. هذا من الشعر الجاري مجرئ الذكر فهو حسن، وإنسا الشعر كلام، فحست حسن وقسعه قسع، وكان عروة شاعراً، والشعر ديوان العرب، والسنتهم به رطة، النهي.

وفي المدورة الشعر في الطواف المالك يُؤمِّعُ في إنشاد الشعر في الطواف؛ قال: الاحير فيه، وقد كان مالك بكره القراءة في الطواف، فكيف المشعر؟ التهي.

وقال القاري<sup>(1)</sup> في مباحات الطواف: إنشاد شعر محمود وكدا إنشاؤه،

<sup>(</sup>۱) - اشرح الزرفاني! (۲/۴/۲).

<sup>(</sup>۲) - «فينغ (۱) ۱۹۷۵).

<sup>(1) &</sup>quot; " (1/41) (3) (1/41) (1)

<sup>(</sup>t) (1/A/1).

<sup>(</sup>۵) اخترام اللياب (موا۱۸)

بخنعي حبزته وأأك

١٩٠٤ - ١٠٠١ - وحقيقاني عن باللهاء عن مسام ان غزوة، عن باد أنذ راي بلك الناسي.

والدراء والمحدود ما ساح في الشرع، وإلا عبا يكون من قبل الأشمار المستفاد منها المحدوم الله على المستفاد منها المحدوم المستفاد والمشرع المنافوم حوام أو مكروه مطافات وفي السواف أضح، ثم قال في المكورهات: وإنشاء شمر يخلو عن حمد وليات وقبل مطافات والحول على الكراهة الشريهية الأن الاشتفال بالاتكاو والأدعية الضراح شهى

قاد ابن الهمام أنه وفي الكامية الداكم الذي هو جمع كام محمد. يكره به أن يشد الشعر في طوافعه قل العلم لم يفسد طوافع، ومنهم في فصل في الشعر اللي أن يعرى عن حمد أو شاء فيكره دولاً لاء وقبل: لكره في لحش، لحائب كما هو طافر حوات الروقية ""، النهي،

اليخفض بها صونه) كي لا بتعل الدس سنماعة عقة هم فيد وهذا هو حكم الذك والدعاء في الطواف «السعى وعلى الصف والسروة وفي كل موضع مجمع متفرد النفرد كل أحد بالدكر والدعاء، فلو رفع كل إنسان صونه لأدى معصهم بعضاء ولهال كذفك التليبة، فإنها شمار السج، فلذبك شرع فيها «لاعلان، فأنه الباحي».

۱۹۰۱/۱۹۰۶ با (مانت، عن فضام بن عروة، عن أسه) عروة بن الربير (أنه وأي) أغاه (عبد له بن الوبير أخرم معبرة من التلفيم) مرضع معروف خارج

<sup>1978</sup> فالرمي الأصورة والفقاهر العموم بالعمر للمرا

<sup>(</sup>٣٠ - الفيح القابيرة (٣٩ - ١٣٩)

<sup>(</sup>١٣) قفا في الأصل. والصاهر حواد ، ماهر الدواية - هم عشره

<sup>(3)</sup> وتسلم (4) (4)

## قال أنَّمُ زَائِنَهُ لَسَعَيْنَ، حَزِلَ النَّتِينِ، الأَشْرَاطُ النَّلاثَة.

مكة، وإنما أحرم منه الساعة تحمره هائسة لا رضي الله تمليها لا حبث أمرها اللبق تبيخ بعد الفراغ من الحم أن تعتمر منه اقال) عروة: (نم رأيته) أي أخي (يسعى) أي يومل (حول البيت) الشريف (الأشواط الللاقة) الأول.

قال الباحي أنه وأمكن عريفها الألف واللام الانها المعروفة بالإمل. ويتما رمل في طوافه الأنه يتما شرع في طواف من لدم ما الحل على وجه يتعقب طوافه التنعي، وقد قال مالك عن المتختصر أسومل المعتمر مكي وعين، ووجه ذلك ما فادمناء أنه داخل من الحل على وجه متعلم طوافه السعي، النهي.

ويزف الإمام محمد في الموطنة (\*\*) على هذا التحدث عالم المكي وغيره يحج أو يعتمر هن يحم عليه الرفق؟ ثم معتما ذكر هذا التعديث، قال: قال: محملا: ويهذا للاحد، الرفل والحم على أهل ذكة وغيرهم في العموه والتحج، وهو غور، أي حيفة والعامة من فقهاتنا، النهي.

وفي المحتى <sup>(۱۱</sup> لامن حرم من طرق عند الرزاق بسنده إلى مجاهد قال خرج ابن الزيبر وابن عمره فاعتمرا من الحمارانة لما قرغ بن الزيبر من بناء الكتبة، قال محاهد وكنت جالساً عند ومزه، فلما دخل ابن الزيبر باهاء امن عمر دوضي الله عنهما داومل المثلاث الأول، فرمل ابن الربير السبع كلّه، فهذه الأثار حجة لدر قال السبع الرمن للمكي أرضاً، وسيأبي الحلاف في ذلك.

<sup>17</sup> AP / 13 ( Jan 20 ) (13

<sup>(</sup>١) - در مأ محمد مع التعليق المسجعة (٣٤٦/٥).

<sup>(</sup>Y) (Ad /4)

۱۹۶٬۶۰۳ ما **وحدثني م**ا مايد الحراريج في عدا مله ين حارات في في حروضي المرارية القدام المنتجد و في يني الفيظ المارية حرور داخع المارية المايات الرائة في حوث الجيب المارية في الدين

الديمة المراقب المراقب على المراقب المراقب المراقب المراقب المراقب المتاهبة المراقب ا

وتوصيح دلك ينوفف على خلافيتين في الرمراء

أولاهما النيم اختلفوا من الرسل في إلى بقواف يقود؟ والحسبور على أنه بسل في طواف تتعقبه السعي، وقبل أفي طواف القدوم سواء يسمى بعده أم لا

قال الدوين أن الرمل مستجد في الطولات بتلانة الأول من السيم، ولا يستر قبلا الأول من السيم، ولا يستر قبلا الله يها في طولات العدية وطواف ما فعد بن النجح، واقتلقوا في قدت الطواف، وهذا فولان المشافعي، أصحيما، أنه إبد يشرح في طواف لعليه سعي، والناس الرمل في طواف الظاهم مواه يمني لعدة أو لا النهي.

وهي المستوى الله عن السنهاج المختص الدمل بطواف بعف سعي، وفي غرال عقواف المعرود برحمل المغربي فذ الغول اطهاء المنهي.

 $<sup>\{ \</sup>Psi, \Phi, \Phi \} = \operatorname{dist}_{\Phi} \{ \psi \in \mathcal{C} \}$ 

<sup>27.15 (1) (2)</sup> 

......

قلت: وراد في النموج الصهاج!! لو أباد السعي علب طراف الغدوم، لم معنى ولم يرمل لم يقضه في غراف الإداضة، وإن لم سبع رمل فيه وإن كان فد رمل في القموم، النهى - واحتفات الحنابلة أيصةً في دلك، وجمهورهم على الثاني، ومختار الفاضي الأول.

قال الموقل (12) الرمل لا يسل في غير الأشواط الثلاثة الأول من طراف القلاوم، أو طواف المعمرة، ولا يسل في طواف سوى ما ذكوت الآن الآن يهج المان ودكر القاضية أن من ترك الرمل والاضطاع في طواف القارم أثن بهد في طواف الريارة؛ الأنهمة سنة أمكى قضاؤهما، وهذا الالمحج لذ ذكرنا

تم قال: قال الناصي: ولو هاف، فرمل، واصطبع، وتم يسخ بين الصفا والمروة، فيدا طاف بعد ذلك لعزبارة رمل في طواهه؛ لأنه برمل في السعي بعدد، وهو تبع الاصراف، وهذا قول مجاهد والشافعي، وهذا لا ينبث بمثل هذا الرأى تصعيف، انتهى مختصراً

وفي الروض السريع<sup>(1)</sup> في بيان طواف الغدوم: يرمن الأفقي في هذا الطواف فيط، ولا يسن رمل ولا اصطباع في غير هذا الطواف، النهي

وقال الدودور "" دوب روبل رجل محرم محج أو عموة من كالتنعيم والجدرانة في الأشهاء النازاة الأول من طوافه أو محرم من الميقات ولم بطف للقدوم لفقد شرطه، أو لنسباله بل لو نعدا، تركه، فيردل بالإصافة محلاف من عاف للقدوم، وتوك الومل هم عمدا أو سهوأ، فلا مدت الرمل في الإفاضة.

<sup>(</sup>١) - التعني ((د) - ١٤)

<sup>(4.7/1) (1)</sup> 

<sup>(12)</sup> المائشوج الكبير (11)(14).

قال الدسوفي فولد. تفدد نبرطه أي طواف القدوم أو نسبانه، وقوله ا وتو تمهد بركه أي ناك طواف العدوم، ومثل فلك من لا قدره عليه، كمل أحرم بالنجح من مكن، سواء كان مكيا أو أهافيا، فيك برمل نصأ في طواف الافاصة، النش

وفي الاغلية ( كل المواف بعده سعى، عمل سفه الاصطباع أو الوصل. و لا فلاء فقو كان سعى فلم الويارة، ولم يرمل لا يومل فيه، ولم كان رمل هذه، وتم نسع رمل فيه، التهي

والثانية. على يجتمى الرمل بالأفقى أو يرس المكنى أيضا؛ واحتلفت ثقلة المداهب في فلك، ولني اللمحدى، الفقرا على أنه لا رمل على من أحرم بالمح من مكة من غير أهلها، واحتلموا في أهل مكم، فكان ابن عمر لا يرا، عديم، وبه قال أحسد، واستجه دالك والشافعي للمكنى، القهي،

ولا يقصد علمت، أن حكاية الاتفاق نسل على مجله، قال الموفق [2]: ليس على أعل مكة ومل، وهو قول أن عدير وأن عمر بارضي الله عليها مه وكان أن علي الله أخرم من مكة أنو يرمل، ولان الرعل إبدأ صرع في الاصل لإسهار الحلاد والمقوة لاهل اللها، وهذا المعلى معدوم في أهل الملك، والحكم فيض أخرم من مكه حكم أهل مكة، لها دكرنا هن من معره ولأنه أخرم من مكة أنها أهل الهلاء والمستم إذا أحرم بالمعج من مكة ثم عاد، وفئنا: يشرع في حمد طواد، القدوم أو يرمل عد، فال احمد الهل على أهل مكة رمل هند المبت، ولا بين الصنا والمرواد النهي

وهي المبرح المسهاج!! يتحتفر الثران مقواف يعقبه منعي مطلوب أراده. كظواف معتمر وثو مكياء أحرم من العرم، وهي اساسله التووي!! المنكي

والأناء والهميل المتحاولات

المنتشئ حجه من مكة على القولين، الأصح. أنه مرمن لاستعقامه السمي. والثاني: لا لعدم التدوم، تنهى

وتقدم مملك المالكية فرداً أنه مندوب في طواف الفدوم، ومن لم يطف تنفذوم برطل في الإطاعية، كمن أحرم بالحج من مكة، سواء كان مكياً أو غافياً، وأرضح منه ما سيأي في كلام الباجي، وقال الأبي المحاطب به المنفي كعبره إلا ضيناً، روي عن ابن عمل ارضي الله عنهما .. أنه لا يخاطب به المكي، النهي.

ومدهب الصنعية في ذلك، أن يسلّ في كل طواف يعلم السعي، ولا فوق في ذلك بين المكي والآفاقي، وقدا قال في تدع اللهداية (1) بعد بيان المسر، فيذا كان يوم الشروية أحدم بالحج، وفعل ما يقعله الحاج المعقرد، لأنه مؤلّ للحج، إلا أنه يرائ في طواف الأزمانة وسعى بعده؛ لأن هذا أون طواف له في الحج، الشهى، فعللمُ من هذا كله أن ما في المحلى، من الالفاق وهم، وإن عمر ما رضي الله علما الخلف المنافق في محمل أثر أن عمر ما رضي الله علما ما للمحلوم، وهو الطاهر، وهو مؤدى كلام إلى مطالقاً للمكنى، كما تقدم في كلم المواز،

رحمله الباجي<sup>(۱)</sup> على نفي الرمل في طراف السلوح، فقال: أولد: الكان لا يرمل إذا طاف حول البيت إذا أحرم من مكّة، يحتمل أن يريد طواد. السطوح الذي كان يطونه قبل الحروم إلى عرفة، وأما طواف الإفاصة، فإنه تحقب قديمه من الحل، فسئته الرمل، وهو الذي احتاره مالك، ورواه عنه في السفسة عن كنانة والل نافع، مكياً كان إذا أحرم من مكة أو غير مكي، وتأوّل

<sup>(</sup>۱) ۱۹۳۳ ما مروت

<sup>(</sup>٢) الطال طيء (٢) ١٨٢٠).

#### (٣٥) بات الاستلام في لطواف

امن المعوار ان اس عمر دارصي انه عمهما داندن لا يومل لعاواف الإفاضة إذا أحرم بالحج من مكن عال. والرمل أحبّ إنبت، عين كان الأمر على ما تأزّله، عير حجيف مذهب مالك، انتهى.

وهذه كنّه على مناق السبح التي تأيدينا من روايه يحيى، ولقط محمد في موطنته الولا يسعى (١/ إدا طاف حوال البنت، فنقط الاستثناء لو صحّ، فلا المكال

### ا ۱۳۵ الاستكام أبي الطواف

الاستلام، هو المسلح بالبدء افتعال من السلام الذي هو النحية، وقبل: 
من السلام بالكسر وهو المحدود، وقال ابن سيده السلم الحجر واستشده 
بالهمز أي قبله أو اعتبقه، ولنس أصله الهمر، وبناب: استثمت الحجر إذا 
ليسته، كيد بدال اكتحلت من الكحل، وفي الجامع 2 جبل: هو استعمل من 
فللأمة وهي الدرع والسلام، وإنما ينبي اللأمة ليمنتم بها من الأعداء، فكان 
هذا إذا لمس الحجر فقد تحطين من العداب، 133 في الفيدي، (11) وفي 
كالمدي، (11) مأخود من السلام، وهي الحجرارة، فإذا مسح الحجر، قبل: 
سلم أي مثل السلام، قاله أبن نبية، انتهى،

وهي المتحليات فان القدال من السناسة، كأنه يتعل ما يقعله المسالم، وعبر: الاستلام الذيخبي نفسه عبد المجموع بالسلام، فإن الحجر لا يجبه، كنا يقال: احتمام، إذا تم مكن له خادم، وقال ابن المرافي هو مهمور الأصل مأخودة من المالاندة، وهي الموافق، أو من اللائمة وهي الصلاح، وكثر هذه المراجوة الريكشي الحملي، التهي.

<sup>(1) -</sup> مستو منازی (NAW)

<sup>(</sup>٦) (٢) (البعلى (١٥) (١٦)).

1974/40 ما (مالك، أنه يفقه) قال ابن عبد البراقي اللطشي الله عكما الحديث عند رواة الموطأة عن مالك عن الحديث عند مالك عن حديد بن مصيد عن أبيه عن جابر، وهو محقوظ من حديث جابر من طرق صحح من رواية مالك وغيره، التهي.

قلت: ورواه مسلم وأمو هاود<sup>(۱)</sup> وغيرهما هي الحديث الطبيل عن حامر ـ رصي الله عنه ـ في صفة الحجه النبوية (أن رسول الله يُتِهُمُ كان إذا قضى) أي أذَى كنوله عزّ اسبت: ﴿ قَيْهُا فَعَلَيْتُم مُالِكُطُمُ ﴾ وليس بمعنى "غفياه المصطلح للمشهده مقابل الأداء اطواف بالبيت) أي الغواف الذي يعقبه السعي (وركع ركعنين) تحية الطوف (وأراد أن يخرج إلى الصفا والمروة) ليسعى سهما (استلم الركن الأسود) وقباه (قبل أن يخرج) من المسجد إلى الصفا.

فال الداحي الله يويد الطواف الذي يتعقبه السعي، فإنه إذا اكمله، وأكمل الرئاسي، فإنه إذا اكمله، وأكمل الرئاسي بعده، وصل بدلت الحروج إلى الصفاء فكان إذا أراد فراق البيت عاد إلى الركن فاستنب، وذلك أنه يستحب أن يصلي هائين الركاميين علمه المفام: ومن فعل ذلك، فأراد أن يخرج إلى الصفاء فإلى طريقة على الحجر الأسود، فكان ينافح في خروجه ذلك إلى الصفاء ويحتمل أن يكون شرع ذلك من أجل أن الركامين من ثواج الطواف، فاستحث أن يتصل عنهما بالدنلام الحجر كالفرف، النهي.

۲۱) (نین ۲۵۹):

<sup>(</sup>٧١) رواء مسلم (١٤٧) وأبل داود (١٤٠٥).

<sup>(</sup>٣) - بالمنظى (٢١/ ١٢٨٤).

(۱۹۳۰-۱۹۹۶) وحسيلي على مالك، على فشاه بن عارف على الهارو الداران قال رشول الله عام العلم المرحين الى عوضا الكلف مناعل با الما مجلد في استلام الزكل؟ ما المستنالية المستنالة الم

وقال السويل " وه فرح من الركون، وأراد الحروح إلى الصفا استحب أن يعود، فيستنو المحر، لفل عليه أحمد، لأن المبين الله فعل طلت، الكرم حذر في صفة حغ البين الإله، وقال ابن عمر بارضي ابه هنهما با يعمله، وبه الل النسمي ومالك والتوري والتنافعي وأبا لور واصحاب الراق، ولا تعلم به حلاف، التي .

وهي الهدالة "". لم يعود إلى الحجراء فيستمهم الما روي أن السنى إللة تما صلّى وكمنين عاد التي الحجور، والأصل ان قل اللو ف بعدم سعى يعود إلى الحجراء لأن الطوف ثما كان نفشع بالاستلام، فكك السعي بمنتج به بحلاف ما إذ الم يكن بعده معي، منهى،

مرسل، عن عبد البرائل عن عينام بن عرود عن أبيه أنه قال) مرسل، وأحرجه ابن عبد البرائل موسولاً من عرب المصل بن دكيل فه التوري عن هنام عن أبيه من البرائل موسول أنه نقل التوري عن هنام عن أبيه من جيد الرحلي بن عوف الخال رسول أنه نتر العبد الرحلي بن عين، أحد العند، العسلود لكيف صبحت) احبار مه يخيج لأصد أنه وأعلى العام مهم، أبد بدر وذلك مقدار عليهم، و صفهم العبار ما أنا معجد: كبية عبد الرحمي (في فسلام الركل) وأد في النسج الهندية بعد ذلك: الأصود، وأبس عنه في النسج الهندية بعد ذلك:

<sup>(</sup>١) - شغير (١) (١)

<sup>4.5 (</sup>ATA (1) (A)

<sup>(</sup>٣٠) - يعلي - داريمهو مع (٣٠) - ١٣٦٥ - ١٧٤ سندكار - (١٥٥ / ١٥٥)

دو) (بي،۱۹۷))

فَقَالَ عَبُدُ الرَّحَمْنِ: السَّمَٰمُتُ، وَلَرَّكُتُ ۚ فَقَالَ لَهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: العَسْنَةِ:

قال الزرمائي (11) قوله: في استلام الركن، كفا ليحبى وأبي مصعب وغيره عن هشام، وزاد ابن وغيرهما لم يفولوا: الأسود، وكفا رواه ابن عينة وغيره عن هشام، وزاد ابن القاسم وابن وهم، والقاهايي والأكثر الالأسود، وفي رواية الشوري: ففي استلامك الحجراء، فزعم ابن وضاح أن يحبى سقط من كنابه الأسود، وأمره بإنحافها في كتاب يحيى، وهو مما تسؤر فيه على روايته، رهي صواب توبع عنبها، والأمران جائزان أي إثبات لفظ الأسود وحديها، انتهى ما في الزرقابي ملحماً عن أبي عمر بن عبد البر.

وقمنم أن ما في النسخ الهندية من زيادة لمفظ الأسودة فيس اصحرح في رواية عبيد الله عن يحيي

(فقال عبد الرحمن: لمستلمت) مرة (وتركت) أخرى، يوبد أنه فس أمرين، وهذا بقتصي أنه لم بعتقد في الاستلام، أنه شرط في صحة السبك، وإنسا اعتقده من الفضائل التي يؤجو من يعلها، ولا يأثم من تركها مع اعتقاده أنها من القرب، وقد قال جميع الفقهاء أمن ترك استلام الحجر لا شيء عليه، واستلامه أنفل، قال الباجي<sup>57</sup>.

وقال النورقاني<sup>(٢)</sup>: استلمت حين قدرت، وتركت حين عجزت، فقي رواية سعيد بن منصور من طريق أبي سلمة بن هيد الرحمن عن أبيه: أنه كان إذا أنن الركن، فرجدهم يزدحمون عليه، استقبله، وكُبُّر ردعا ثم طاف، فإذا وجد خلوة استلمه.

(فقال له رسول الله 激素: أصبت) فعني تصويب دلالة على أنه لا يسبغي

<sup>(</sup>۱) اشرح الزرقاني (۱/ ۲۰۹).

<sup>(</sup>۲) المتني (ταν/τ).

<sup>(</sup>٣) - المسرح الجزرة من ٩ (٣/ ١٩٠٤).

المجار (وجار) ال**وحظيفي** على المراز المنظم على هوووه الأ القار القرار القرار القرار المراز الكار والكار المراز المدار المدار المدار المدار المدار المدار المدار المدار ا

المسرامية، وقد روى العاكبي من طرق عن ابن عباس كراهشها، وقال، لأ يؤدي ولا تزدى، وروى المنافعي وأحمد وميرهما عن عبد الوحش من الحالث قال قال يخيم يعمر الها أنا حمص إلك رجل فوى، ١٨٥ أزا مم على الركن، فإندا تزدي الصعيف، ولكن إذ وحمت حقوق، فاستقمه، وإلا مكثر وامص، حالها المثد الإستان

ومي الانتخاري الأسال رجل البن عمر بارضي الله عنهما باعلى استلام المحمد، الفارات وابك وسول الله المجلل المنتخب وطفله، فيت الراب إلى وُحدَّثُا الراب في عُلِيْتُ وسول الله المجل أرابت وطفله، فيت الراب وسول الله يشخ بستالمه وبيئاته فطاعره أن الل عمر بارمي الله مهمد النهام عقراً هي تولك الاستلام، وعد ووى صعيد بن المحمور عن الفاسم بن محمد قال، وأبت الله عمر بارضي الله عنهما با براحيو على الركل حلى بدمي، ومن طريق أخوى أنه قبل له في عنه في الركل حلى يكون فوادي معهم عليه الركل على عليه عليه المناس معهم

د في البروض المربع<sup>(77)</sup>: إن شيل استاهما ولهبيله لم يزة حم، واستلمه مبدء، التبلي أولي الندر المحتارات والسلمة بالا إلغاء: لأنه سلم، وترك الإداء وأحرب قال إلى عراجي، فلا يترك الواحث للسلم، النفي.

قلت: وكان شرط في فروع الشافعية والسالكية للللية الاستلام عدم المؤاحمة، فلا خلاف فيه بن الأربعة

الـ ۱۹۵۶ ۱۹۵۹ ما المثلث من الصنام من المراد ما المدا عروم من التربير الاكان المراد ما المناس المناس الاركال المنهاة والماء الحقيل الذا يكون مفاجع أما ليس من

<sup>113</sup> أخروه الهماري ويو 114 115

Gen 335 (25

 $T \in ET_{n}(T) \setminus \{T\}$ 

انست منبنا مهجوراً، کمه رواه این آبی تنبیه عن عدد بن عبد عه بن المرس آنه وأی آباه بستلم الارتئان قالمها، وقال: إنه نیس سه شی، مهجوراً، نوبروی سعو قالت عن معاویة دارضی الله عنه ب. حیث آنکر حاید بن عدس.

ويحتمل أن يكون فعام بعدما أنتم الن الإسراباء الكعاف، قدا حدله عليه ابن القطار وسعه الل نشن، وعلى هذاء فلا حلاف ليله وبين الحسهور. وأما على الأول، فكان فيه خلاف في المستقاء، كدنا نشام فيما فيل لالل شمرال وصلى عه سهما لـ: وأبنت تصنع أوحال الحديث.

وأخرج الدخارى في الصحيحة الم<sup>دار</sup> عن أني الشعد، أنه قال. ومن تقي غيثاً من الست وكان معاونة مسلم الأركال، فقال له ابن عباس. إنه لا أيستلم هذان الركبان، فقال: ليس شيء من البيت مهجوراً.

قال الحافظ <sup>111</sup> وصله أحمد والبرمذي والحاكم عن أبي الهميل قال كانت مع الراعباس ومعاريف فكان معاوية لا يمز يركن إلا استبهد قاال الراعباس إن رسول الله ينه لم يستلم إلا الحجر والسوسي، نقال معاريف ليس سيء من الست مهجورات راه أحمد من طريق مجاحب فقال الراعباس الألّقة في زاوي أنّه أشرَّة خشئة ألم أنّه فقال معاريف فسلافت، وقد أحاب الإصم الشافي و وضي الله عند ران له فيم استلامهما حجراً نفيت، وكيف يهجره وهو يطوف بدر ولكنا نتيج السنة فعلا وتركأ، ولو كان ترك استلامهما فجراً لهم و الكان ترك استلامهما

وتقلح تنجت حديث النز عمر المحكور ما قال القاصي عباص انقل

<sup>(3)</sup> رقم الحديث (٨٦٠٨).

<sup>(</sup>۲) اختم الناري، (۲/ ۲۷٪)

<sup>(</sup>٣) سورة الأحراب الأوفارة

وكان لا يدخ البهائي، إلا أن تغلب عدل.

# (٣٦) باب تتبيل الركن الأسود في الاستلام

النقهاء اليوم على أن الوكنين الشامبين لا سنشقال، وإليها كان الحلاف فيه في. المعمر الاول بين معلى الصحاب والنايمين، تبه ذهب الحلاف، النهبي.

قال الفاري في اشرح الدياب (١٠٠٠) أما الركمان الأخوان فلا استلام فهماء ولا إسارة بهماء بن هما بدعة مكرومة بالفاق الأومة. النهي.

(وكان لا يدع) نفتح الدال أي لا يترك الركل الليماني (لا أن يغلب عليه) يعني أن محافظته على استلامه كانت أشارًا فكان لا عنوك استلامه بدون العجز والمنتفذ، ونعل دلك إلَّمه كان تعلمه الانعاق على استلامه، والاختلاف في استلام الركبين الاخيرين، وأما العجر الاسود، فلم يذكره؛ لما أن الاعتمام به كان معلوط ومعروط بن البلس

# (٣٦) نفيل الركن الأسود في الاستلام

كذا في السبح الهيدية ويعص السميرية، وفي اكثرها تقبيل الركن الاسود في الشرف، رفال العاصفات الاستلام المعال من السلام بالمنح أي التعبية، قاله الارهري، رفيل، من السلام بالكسر أي الحجازة، وقال أيضا: الاستلام المسح باليد والتقبيل بالله، انتهى وقال أيضا: في البيت أربعة أركان، الأول له فصبتان كون الحجر الاسيد فيد، وكونه على قواعد إبراهيم، ولك ي الثاب عنظ، وئيس للأحرى شيء سهما، فلذلك بقال الأول، ويستنم الناسي فقط، ولا بعيل الاحرال ولا بسلمان، هذا على رأي الحمهور، واسحب بعصه نقيل الرئن اليعلى أيضا، انهى.

<sup>(</sup>۱) (ص) (۱)

كفائل الإسارى(۱۲۲)يفان

<sup>(</sup>٣) - انتج الباري، ١٩، ١٩، ١٩)

قلت: نقام فربية الإجماع على أن الشامبين لا يستثمان، وبثى الخلاف في البعانين، ما وطيفهما؟ أمَّا الركن الأصود، فيستحب له الجمع بين النقبيل والاستلام. والروايات في النفييل منظافرة، وأخرج البخاري في •صحيحه؛

على ابن عباس. الحاف السن تتئة في حجة الوداع على بعيو، يستلم الوكن سيحموا

قال الحافظ<sup>())</sup>: راه مسلم من حديث أبي الطفيل اويضل المحجزاء، وله من حديث ابن عمر: الله استثم الحجر بيده، ثم فيله؟، ورفع دلك، وفسعيد بر منصور من طويق عطاء قال: الرُّبث أنا سعيد وأبا هوبرة ونهل عسر وجابراً إذا المنظموا التحجر قبلوا أيديهم؛ قبل: وابن عناسر؟ قال: وابن عباس، أحسبه قال كثيراً؛ وبهذا قال الجمهور - إن السنة أن يستلم الركن ويقيل بلعه فإنا بم يستطع أن يستمهم بيده استدمه بشيء في يدمه وقبل ذلك الشيء، فإن لما يستطع أشار إليه واقتفى بذلك، وخن مالك في رواية؛ لا يقس بدم، وكذا الفاسم، وفي روابه عند السالكية: يصع بدء على فمه من قبر نقبل. التهي.

وقال الخرفي: ثم أتي الحجر الأسود إن كان، فاستلمه إن استطاع وفيِّله، وقال الموفق "". المستحب لمن دخل المسحد أن لا يعرج على ضيء قبل الطواف، ويبتدأ بالحجر الأسود، فيستلمه، وهو أن يمسحه لبده وبالبله. قال أسلم أرابت عمر من الحفاب قبل الحجر، وقال: إلى لأعلم أنك حجر، لا تصرُّ ولا تنفع، التحليبا، منفي عليه (<sup>17</sup>، وروى ابن ماحه هن ابن عمر ـ رصى الله عنهما دقال. استشار وسول الله ﷺ لمحجر، تبه وصع شفتيه عليه يبكي طويلاء ثم النفت، فإذا هو تعمر بن الحطاب ببكي، فقال. يا عمر فمهما

<sup>(</sup>۱) - فضع الثاريء (۲۰/۳۷۰).

<sup>(</sup>۱۳) (الكوني ( د) ۲۹۳)

<sup>(</sup>٣٤ - أخرجه النجاري (١٩٩٠) ومسلم (١٩٧٠).

مسكون الأموان وقول فيم قرئ إن كان بعين أن المحر في موضعه لم الدُم ياده كون دهي به الفرامطة برء حن طهارا على مكون بود كان ذلك يا والعباد بالمداد يوم بعد مصلح المكالم، ويستم الرائل، وإنا ذات الحجر موجودا عن موضعة الملكة ولله

له عالنا أحران له يتمكن من تعيل المحمر اسلمه وعلى ملده وحمل وأي نقبال البلاحلة المستلامة البل صدره وحالية والوحرية، والوحرية، والوحيية، والمستلامة والساحري، الشاقعي، مدر م ومستلام وحال مريف المحمد وحال مريف المحمد والمستلامة وحمد المستلامة والمستلامة وحمد والمستلامة المحمد المستلامة المستلامة المستلامة وحمد والمستلامة المستلامة المستلامة المستلامة وحمد المستلامة وحمد المستلامة والمستلامة وحمد المستلامة المستلامة والمستلامة والمستلامة وحمد المستلامة وحمد المستلامة والمستلامة وحمد المستلامة المستلامة المستلامة المستلامة وحمد المستلامة المستل

ومي الأووض الدريع الله العددي الحجر الأسود لكو الدناء فيكوال مبدأ خوافعا ولدناء، في يتماع التجار ليدا النسري، ولفائه ويساعد فلداء فإن للوا السلاما الفسلة لمو مراجع، السلسة ليده وفش للدا فإن شن السنسة لشيء وقامه العول شق اللسان، اشاء إلى سدة أو لسن، ولا تقلله، ولسق أن سنظم المحاد جال ولا تقلله،

روقال التووي عن المستكانات تستحث أي تستني الحجر الاسور توجهما

 $C(\Phi_{i}(\Phi)) = \{ (i,j) \in \{0\} \mid i \in I\} \}$ 

<sup>6287-55-182</sup> 

ويانيو منه الشرط أن لا يوذن أحداً بالمداحمة، فيستلمه، ليه يقلله من غير صوت، يطهر في الفيمة، ويستعد عليه، ويكوّر التقبل وانسجوه علما للال، ليا بداراً الطرف.

قال أن جعر على اشرحه. قوله الهيستلماء أي بسميه، فإنا طحر فيماره، أي يسمحه بها، والأكمل أن يبناً بالاحتلام الآثاء لم التبيل ثلاثًا. في السمود تذلت، فإن عجز عن النفيو لزحمه أو غيرها، النصر على الاسلام باليد، فإن محر فسحو حشة فيها، فإن عجز أشار بيده، فإن مجر أشار بنا فيها، ويقدل في السلم بدر أو أساريه من بدأو غيرها، هذا حاصل كلام المجموع وغيره، وإن حالف الن حماعة في بعضها، النهي.

اقال الدرويوا وبالربياء التي تدين الطواف بقليا حجر أسود فيم أول الطواف، وكذا يسل الدرويوا وبالربياء التي تدين الطواف، وتصعها على قد من عمر أقسر أؤله أنهياء وتعييل الحجر واستلام البدالي في داني الأشواط مستحب وقي افلى المسوت بالتعيل فرلان الكرام، والإياجة وقره مالك الدخوة وتدرج الوحة عليه وللراحمة لمن يبد إن فلر، تم عود إلا له يقسر بالهاد فلا تكني العود عمل فيه من عبر إشارة بلدة ولا فرق في هذه المواتب في العراب عن التولى في العراب عن التولى المواتب عن التولى العود على في هذه المواتب عن التولى العود على التهي المواتب عن التولى المواتب عن التولى العود العراب عن التولى العراب عن التولى العراب عن التولى العراب عن التولى التولى العراب عن التولى العراب عن التولى العراب عن التولى العراب عن التولى الوحة الأملى العراب عن التولى الإلى المواتب عن التولى الوحة الأملى العراب التولى التولى الوحة الإلى المولى التولى الوحة الإلى المولى التولى الوحة الإلى المولى الوحة العراب التولى التولى التولى الوحة الإلى الوحة الإلى الوحة الوحة الإلى الوحة الوحة الإلى الوحة الوحة الإلى الوحة الإلى الوحة الوحة الأملى القليل الوحة الإلى الوحة الإلى الوحة الوحة الإلى الوحة الوحة الإلى الوحة الوحة الإلى الوحة الإلى الوحة الإلى الوحة الإلى الوحة الوحة الإلى الوحة الإلى الوحة الإلى الوحة الإلى الوحة الإلى الوحة الوحة الإلى الوحة الوحة الوحة الإلى الوحة ا

قال الدسوتي "أن فوله" القبيل حجر لقم، ظاهر إطلاق المصنف الله سلة في كل طواف سواء كان راحا أوصلاً، وهو الذي للممه الن هرفة للتنقش، والنقل اللحمي عن المسلمي، وأطلل الن شاش والل المحاجب كالمصنف، وذك تنه حلاق قوا الالهدولية، وإلى عليه المسلام أني تقبيل العجر الأسود

<sup>(</sup>١٠) الاحاليم المسرفي مع السراح الكبراء (١٥) والدائمة

.....

هي المتداء طوافه إلا في الطواف الواجب، وقول. «بالكواهبة والإباحة، الذي مي ح عن روق، ان القول بالإباحة رضحه عبر واحد. لتيمي

وفي اللعدوية!! قلت لابن العاسم؛ أرأيت إن وضع العدّبن والعبهه على التحجر الأسود! قال: أبكره مالك، وقال: هذ مدعة، النهي.

وفي الدر السحفارا [1]: فاستقبل الحجر، واستنسه بكفيه وقبله اللا صوت، وهل بسجد عليه؟ قبل: نعم بلا ايداء، فإن أم يقدر ولا مهما، الم يقالهما، أو أحدهما، وإلا بمكر فلك يسل بالحجر البنا في يده وفو عصاً، لم قلله، وإن عجز عن الاستلام والإسلامي استغيفه مشيرا إليه يناطئ كفيه كأنه واصحيت علمه وكثر وهنّل وحمد الله تعالى وصلى على النبي، لم يغيّل كفيه، وكلما من بالحجر ععل ما ذكر.

قان ابن عابدين: فوقه: الوقل يسجدانا فيل تعم حرم به في اللهاباء. ولال الله مستحده ويكراره مع التقبل تلاثاً. قال شارحه وهو موافق بها تفله الشيخ رشيد التدين في اشترع الكنزاء وكذا نبل السحود عن أصحابه المعزّ بن جماعة الكن قال قوام الدين الكنواء وكذا نبل السجد لعدم الرواية في المساهيراء أنه ساحة الاختلاف، ورجع السحود، وفي اللمحليه؛ روى الحاكم وصححه عن ابن عباس أنه كان نتيفه ويسجد عليه يجبهنه، وقال الحاكم وصححه عن ابن عباس أنه كان نتيفه ويسجد عليه يجبهنه، وقال دائيت عمر دارضي الله عمه دايقيده نم يسجد عليه، ثم قال الرأيته وهي يقعل دلك، فعلم النبي.

وغُلَم مما سين أنهم احتفوا فهم علية بسينل، ا**لأولى.** أن التحمهور الم يفرفوا في الاستلام بين الطواف الورجب والتعوع، وبه قبل جماعة من السالكية خلافا لمبة في التقدينا، من تحميصهم بالواجب، و**الثانية**: في التقييل

<sup>(487/1) (11</sup> 

المحكمة المحكمة في يخس على مائك، على همياء بن تخوف. عن أسبره أن حسر تن الحطاب قال: «هو الخوف إلله عد عارُض الاشتراد، يتما أنها حجاد الله المائدة الله عدد المائة المستدالة الم

بالصوت، أباحه عبر واحد من المعالكة خلافاً للحمهور، الثالثة، استجده علم مكرره عبد مالك، واحدلف عند الحملية، والمبرحج عدم السحود، والم قال المسافعي وأحمد، والواجع: القبل البلد أن عبره مما السنم له الحجم مندوب عند الملاتة خلافاً لمالك، من يضع عند، البد على الفم من حبر تقبل، والحاصمة إلى بعدر الاستلام، يكبر عند مالك بدرن الإشارة الوه يشيء، ويشيو إليه أبصاً بدرن خليل ما أمارة على والحقية المعالمة عند المنافعي والحقية

۱۱۵/۸۰۷ رامانك، من هشام بن عووه عن آبيه: أن غير من طحطات قال ابن ميد البالك هذا الحديث مرسل في عالموطأ اللا حلاف، وهو يستند من وجود منجرج، منها طريق تزعري عن سالم عن آبيه، وجزح البزار (له رياه عن عبر درضي الله عنه، مسئلة أربعة عننا رجلاً، وأخرجه التحارل ومسلم يعادة طرق عن عبر درصي الله عنه دافال وهو) أي عبر (يصوف بالبيت) فقال معاطنا فقاركن الأسودة ليسمع الدس (يما ألت حجر) واد في السنح الهديم بعد دمك الا تصر ولا تنفجه وليس هذا في السنح التعبرة.

وفي الصحيحيوم أأما وألله إلى أعلم ألك تصحر لا تضرّ ولا تنفوا المحديث البريد أن ينفي هذه ضل من ينفي أن تعظيم السن الله وأمته إنسا كان حلى حدث العظيم الجاهلية الأوتان الاحتفادها، أنها ألهذه وأنها تصر ونسع الذا واعمر روسي أنه عند أن تعلم الناس أن تعظيم الحجر إند كال لتعظيم النبيع يمان صاعة له ورفواها له بالعدادة، على أحسيد ما أمراد المحفوم البرياد وعلى حسيد ما أمراد الملائكة أن بسجدة الادم محادة للدم الاعترا أن أدم معود يذلك، وأنه يغير ويصم.

ورود البطر المتراسطين والمعارضين والمتهميسة أأثار الأعال الاعالا

وَلَوْلَا أَنِّي رَأْمِكُ وَشُولُ اللَّهِ فِللَّا صَالَكُ. مَا فَتَلَقُّكُ، لَمُ فَيْلَاً.

أخرجه البخاريّ موصولاً في. ٦٥ ـ كتاب المحج، ٥٠ ـ ياب ما ذكر في المحير الأسود.

ومسلم في ١٥٠ ـ كتاب الحج، 11 ـ باب استحاب تقبيل الحسير الأسود في الطواف، حديث ١٤٨.

(ولولا التي رأيت رسول الله يُرَجُ قِبلند ما قبلت، فم قبلته) عمو . رضي الله عنه .. أفاد أن نقبله وتعظيمه فيس لذاته، ولا ليمنى فيه، وإنما هو لها أن النبي يُجُ شرع ذلك طاعة نه معالى، ومعلوم أن متابعته يُجُ فيما لا يختص به مأمورة، وإن فم يعفل معالما، وأشاع عمر .. وضي الله عنه .. هذا في الموسم، ليشتهر في البلدان، .. ويحفظه أهل الموسم . السختلفة لثلا يغتر بعض هربيي المهيد بالإسلام الدين ألفوا هبادة الأحجار.

قال الحفظ (\*\*): وروى العاكم من حديث أبي معيد: أن عمر \_ رضي الله عنه \_ نفل المحفظ (\*\*): وروى العاكم من حديث أبي معيد: أن عمر \_ رضي الله عنه \_ نفل خذاء قال له على \_ رضي الله عنه \_: إله يضرّ ويقع، وألقمه الحجر، لمال لها أخذ الموانيق على وقد آدم، كتب ذلك في رقّ، وألقمه الحجر، ظال وقد سمعت وسول الله يقول أيون يوم الفيادة بالحجر الأسود، وله لمان دلل يشهد لمن استلمه بالتوجيد، وفي إستاده أبو هارون العدي، وهو ضعف جداً

وفي «المحمل»: زاد امن أبي شبية، والحاكم في هذا الحديث أنه قال علي نعمر الله بلك با أمير المؤمنين! يضرّ ونفع، ونو علمت تأويل ذلك من كتاب الله لفلت كما أفول: ﴿وَإِنَّ أَفَدُ أَيْكُ﴾ فلكر الحديث بأطول مما ذكره الحافظ، وفي أخره فقال له عمر الما أنقائي الله بأرض لحدث بها با أبا أبحسن، قال: لبس هذا على شرطهما، فإنهما لم يحتج بأبي هارون، وقال الذهبي في المختصرة في المعلى: إنه حافظ، انتهى.

<sup>(</sup>١) - فقيح الباريء (٣/ ١٣٤).

قَالَ مَائِثُ: شَمِعَتُ نَعْضَ لَهُلَ الْعِلْمِ يَشْتَجِبُ إِذَا رَفَعَ لَمِيَ إِظْوِنَا بِأَلِيْنِ بِنَهُ عَلَ الرَّكُنِ الْبَمَانِيّ، أَنَّ يَضْعُها عَلَى فِيهِ.

وقال: قال المهيب: حديث عمر ـ رصي الله عنه . هذا يرد على من قال: إن المحر يمين الله في الأرض بصابح بها عبده، ومعاذ الله أن تكون لله جارحة، وند شرع تقيله حتياراً ليعلم بالمشاهدة طاعة من يطبع، ونقت شبيه المشة يشير، حيث أمر بالسجود لأدم؛ وقال الخطابي: معنى يمين الله أن من صافحه كان له عبد الله عهد، وجرت العادة بأن المهد بعده المنك بالمصافحة لمن يريد موالايه والاحتصاص عاء فخاطبهم بما يعهدون. وقال المحجب الطاري: منذه أن كل ملك إذا قدم عبه الواقد قل بعده فيما كان الحالج أول ما يقدم يسل به تعبله بزل منزلة بعن العائد، وله العال الأعلى.

إقال مالك؛ سمعت بعض أهل اعلم بمنحب إذا وقع الذي عطوف بالبيت يده على الركن اليماني؛ أي بعد سمعه إيه للاستلام بها (أن يضعها على قيه) حكة الذي يعبى وابن وهب وابن نقاسم وابن بكير وأبو مصحب وجماعة: الركن اليماني، زاد ابن ومد. دمن غير نقبيل الم فعجب من ابن ونشاح، وقد روى اموطأه ابن العاسم و من وهب، وهي بأيدي أهل يلادنا في الشهرة كروبة بعبي، وفيهما جميعاً اللهمانياء، كيف أذكره على يحمى، وأمره عقرحه، ولكن المعيد لا يسلم منه أحد، وكانه رأى روابة المتعني، ومن نابعه على قوله: الركن الأسود، فأذكر اليماني على أن ابن وصاح لم يرو اموطأ النعتي، فهذا في مما تسؤر نبه على روابة يعبي، وهي صواب، قاله أبو عصر، هكذا في الروازة:

وحاصفة: أن رواة اللموطأة مختلفة في ذكر هذا القول، فذكره يحيى وحماعة ملفظ اللركن السماني»، وذكره القعنبي ومن واقفه بلمظ اللركن

m-1/0 (0)

الأسودة، والكر أن الوصاح على يجبى للبط السمالي؟، وأمر لطوحه، وتعقبه البر سنا البراء وصوف رواية بعيلى، وعُلم منه أيضًا أن ما في السنخ الهندية من ديام الامن عير تقبيل!، وليس هذا في النسخ المصدية مختص مرواية لبن وهب دول عيره

وأما مسالك الأثقة في فنك، فقد قال صاحب المتحلي، معد قول ماك المذكور أوله أحد مالك وأحمد له مسئلهم، ولا يقبل البد بعد استلام، وقال الشافعي: يقتل الباء بداء، وقال أبو حشيفة. لا مستدمه، ذكره المووي. والمعروف في الهدية وغيره؛ أن السلام الركن اليماني حسن في ظاهر الروايه، وعن محمد؛ أنه سنّه النهي.

وقال الناجي "أ: وقد إوى حالي عن أب أنه قال. لم از رسول الله يقط لمسلح من البيت إلا الركتين البناليين، وظاهر المسلح من البيد: الوضع على المسلح من البيد: الوضع على المسلم وي وي بالبدد الوضع على المسلم عند إلى المهم، فلهذا روى عبدا بسلمان أن يصعها على عبه بعد النقيل إلا مي المحجر الأسود، استحب في البيدي أن يضع بده على عبه بعد المسلح، وروي في كتاب بين السوار عن دالك: أنه كان يرى تقسل الله بعد مسلم الركل طماني، وقال محسد البس بشيء، وقال: لم ير مالك تقبيل البد عبه ولا في الأسود، ولعلم قال أولا التقبيل، لم وجم عبه، أو رجم إليه محمد، النهى.

وتقدم في خلام الدوفير<sup>115</sup>، يسلّ استلام الركل اليماني بيقاء، ويضمها على فيه من غير تقيل أول العقراف، وفي باقي الأشواط مستحب.

وفي الشمضون إذا وصل إلى الركن فيساني استلمما وقال الخرقي

<sup>(</sup>۱) الانتظام (۲۸۸/۹)

<sup>(</sup>٣) انظر الأمغيرة (١/٢٢/١٥).

ويقيف، والصحيح عن أحمد: أنه لا يقبله، وهو قول أكثر أهل العلم، وحكي عن أبي هنيفة، أنه لا يستلمه، قال ابن عبد البر، جائز عند أهل العلم أن يستلم الركن البماني والركن الأسود، لا يختلفون في شيء من ذلك، وإنها الذي وآنوا به بينهما التقبيل، فرأوا تقبيل الأسود، ولم بروا تفيل البماني، وأنا استلامهما فأمر محمع عليه، وقد روى محاهد عن ابن عباس قال: فرأيت رسول الله كان إبا أبيان عليه، قال: وهذا لا يصبح، وإنها يحرف التقبيل في الحجر الأسود وحدم، وقد روى ابن عمر رضي الله عنهما الذي رسول الله كان وهذا الأسود وحدم، وقد روى ابن عمر رضي الله عنهما الذي المحجر والركن وصبى أنه عنهما عن النبي المحجر والركن البماني، وبين عبي قواعد إبراميم عليه السلام، فيمن النبي في فلا يستن

وأم يذكر الموفق الإشارة إلى الركن البيماني عنه العجزء وذكره في القروض المرح<sup>(1)</sup>، فقال. ويستلم الحجر والركن البماني في كل مرة، فإن شقّ استلامهما أشار البهماء النهي.

وقال النووي في امناسكه»؛ ويستحب سنلام الحجر وتقبيله، واستلام البحائي وتقبيل اليد بعده حتد محاذاتهما في كل طوعة، وهو في الأوثار آكد، فإن منعته رحمة من التقبيل اقتصر على الاستلام، قال أبي حجر: أي وقبل ما استثم به، وهن الركن البمائي كذلك، فيستثمه باليد، ثم بما قبها أو بتحثير؟ ظاهر كلامهم الأول، لكن ظاهر كلام التهذيب ترجيح التاني، ويمكن حمله على أصل السنة، وواضح أن نقبل ما مثلم به البماني لا يتوقف على المحز عن نقبلة؛ لانه عبر مشروع بحلاف نقبل الحجر، انتهى،

<sup>(</sup>O+T/I) (I)

#### الراهم بالب ركعم التكواف

وقال القارى في المبرح اللبات الله وسنحت السلام الركن اليماني في شوط، والعراد بالاسلام فهنا لنصاب لكفيه أو بديند، قول يساره، كما يفعك عض الحقية والمنطقة والمنكرة من دول نقبل والسجود عليه، ثم عاد الفجو عن اللمس تسرحمة ليس فيه البياء عنه والإسا في ودال الذي أكراه حمدي في طاهر أوولية، كمه في رويه الكامية و القيمانية وعبوهما من قتب الدالمة، وقال الكرامانية هو المسجود ودكر الطراباسي وميره عن مجمدة أن الركن اليساني علامتها عن مجمدة عن المحمد جدال.

« في الشائع الله الحلاص في أن نشب نبس سنال وبي السراجية ( ولا ينالم المراجية ( ولا ينالم المراجية ) ولا ينالم في العرب الأفاول و وفتر المطرباتي عن محمد ( أنه يستام ولي عدم التقييل يفاهم والمحاصل أن الأصبح الاكتمام الاستلام، والحمهور على عدم التقييل والاتفاق على نزل السجرد، فيها عجر عن استلامه، فلا رشير زايه إلا على رابة عن محمد النبي .

#### ١٢٧٠ ركعنا الطواف

سنة مؤقفه عبر واحمه سند أحمد، وبه قال ماقك، وللتنافعي فولال. أحدهما الله أله المحدد قال على المحكوبة بعد الحدما أله أله على ولاحدد فالمحرد والمحلوبة بعد طواف أحراقه عن ولاحي وتقوف، وفي تحو فيك عن الراحاس وعظم وحالم والحمل ومعيد بن حبير وإسحال وعلى أحدد أنه يصلكي وكعني الطواف بعد المحاكسوبة، قال أنو بكر عبد العرب عمد المحرد في التهي.

<sup>(1)</sup> July (1)

<sup>(</sup>۱: - سخى (د.۳۳۳)

وني الأروض المربع"": ثم إذا أنهُ طوافه بصلَّى وكعتبن نُعلاً وتحزئ مكتوبة علهما، اتنهي. وفي المعطى!! سنة مؤكلة على أصع القولين من الشافعية، وهو مفعم الحاطة ، وأوجبهما الحنفية والمالكية، لكن قال الحنفية الله تحيران بدم، وهو القول الآخر للشامعي، ويجزئ عنهمة المكتوبة هند الشافعي وأحمده ولا تحزئ عند المالكية، النهيء

وقال النووي في المناسكة): هما منَّة مؤكدة على الأصح، وفي قولٍ: هما واحيتان، وسواء قلنا " واجينان أو سنناد، قليما ركناً في الطواف ولا شرطاً لصحتم بل يصح بدونهما، ولا يجبر تأخيرهما ولا ترقهما بدم وغيره، لكن قال الشافعي: يستحب إذا أخرهما أن يرين دماً، وإذا قلنا: إنهما سنَّة، فصلَى فريضة بعد الطُّرات أجزأ عنهما، كتحية المسجد، على عليه الشَّافعي -وحمه الله . في اللذيب، انتهى.

وبسط ابن حجر في اشرحه اختلافهم في الإجراء وعدمه، وقال الدردير. وني سنَّية ركعتي الطواف الواجب وغيره ووجوبهما مطفقاً ترقد، والمشهور: وجوبهما في الواجب والتردد في غيره مستوء الشهي. قال الدسوقي(""): قوله: الردد، الآول الحتاره عبد الوهاب، والثاني الختاره الباجيء وقال سند: إنه المذهب، وهناك قول أخر للأبهري: إنهمة وأجب بعد الطواف الواجب، وسنَّة بعد غير الواجب: واختاره ابن رشد، وافتصر عليه ابن سبير في فالتبيه؛، قال ع: وهو الظاهر، وأمّا ما حكاه الشارح من المشهور فهو اختيار لعج، عقد علمت مما قما: إن المقالات أرمعة. النهى

<sup>(1) (1/2) (1)</sup> 

<sup>(</sup>٢) انظر، حشرح اللباب (ص٧٤).

<sup>(</sup>٣) - احاشية الدسوفي؛ (١/ ٤١].

١٩٣٥ - ١٩٣٥ - حقيقتي بحيق ما عالمت وعال هشاه بي عزاره،
 عن الله الله عال الا تحتج عن السلمين، الا عادان التهمام ولكنة
 الديماني بعد على اللع التعلي، قرياه حيثي عبد المثناء الو عاداً

خين، وقد أحرج وتدخاري في الصحيحة <sup>11</sup> تعليقا، قال إسساعيل بن أميه العند المزهري: الناحظة وقول: تحرثه الملكوة بن وقعي الطووف، قفال: ولسلة العمل، لما يقلف الدين يختم سلاحة قط إلا صلى رجودن

١٩٥٥/١٩٠١ ما تعالمت عن هشام بن عروة عن أبياء أنه كان لا يجمع من السمعين التائية على لا يجمع من السمعين التائية أسح إن سبعة أنه أنه والمعلى الا يحمع من الأسبوعين. وتوليد الولا يصلي ميهما أن الوكسين حال الولاية كان تصلي بياء أن المحارفة كما سيأتي بعد تبام كل صراف الوكسين الماط تصم يزوه والمسأل ملاقية كما سيأتي بعد المام كل مراف الوكسين المحارفة أن حلما مناه إلواميم عملا المسبحات الواميم عملا المسبحات المسلمات المسلمات

قال المعرفين أن المستخدم أن تراجعهما حلف المتعام، قإن جديراً ووي في فسقة حافظة بخيرة الم معد إلى مقام إله الهيم فقاراً الأوالهيلواً من ألحال إيهفتر الم المشل كم أناء فجعل المدم لينه ريبل المبدء وحيث ركعيماً جار، قاد عمر لا رضي الله عند لركعيماً جارة قاد عمر لا

عبد عبره) , هو حالم عبد الأنبية الأربعة.

<sup>(</sup>V) (a) (1)

<sup>(1)</sup> اصحیح ادماری در حالی انسی ژبخ وقعینی، اصح اندری ۱۳۵۰ (۱۸۵)

والإنسان المنطورة والمارات والما

الأذا السواذ المقرم الإية دالان

رد ألهبيت خيلاة الصبيح، فطرف العني لعارك، والدائل لصالوب فصلت دلت. في الصل حتى خرجت، قاله المائظ<sup>ات ا</sup>، أي خرجت من المستحد أو من مكة، مندن

يعي الدر الدخ در الله عند السفاه أم سره من المستعد، وهل يمعين السياسة ولان غال من عاديس أثم أو من حكى القولين سوى ما تُرهاه الداء اللهراء وعيها على، والمنسور في عامة الكبر، أن صاداتها في المستحد أقصل من عيره، وهي الأنتاب؛ إذا تحتص نزمان ولا تكاف، ولو صلاحا حارج الحرد، راو بعد لرجوم إلى وطم حر ريكاه، التهي،

ويؤب البحاري في المحروم الأقمل صاّبي ربعتي الطواف حارج الجروف. بع وكل فيد أثر عمر بـ إدري الداعد الله فيأتي خارج الجرود وجابيث أم سلمه

 $<sup>13 \</sup>le 2^{n} \le \log (1/2^{n})$ 

<sup>45 (31)</sup> participate (35)

المترح تبالية المراكبة

<sup>423-61 (2)</sup> 

ر ما المراجع من المدارك و المراجع في الترجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع ا المراجع المراجع

العائدين في كالام التبرطل فال الصافطاً أن هذه التوجيمة معقوده لبيان إلحواد صالاً وتعلى الطوف في أي موضع أراد الطائد، وإن ثان دائل حادث طلمناه أفسال، وهو منفل علم إلا في الكامة أو التجارة وتفي

من المنظم المنحهان المثالد عن الفقائد المدار العلم على الوجلة الي فسر المبطأ علم المحقوع المالاطوعة تشفون الماليب الله الاستوهيل أو أكبر ، الحالي يصلّي عا طلم إلى الكوع الذي همتلاء، ولفظ أمن البائل أن الماء أي أو الراء أن يعملني لحالت الطواف للمقابل الماء الدار أن وقا لغيم المهملة ولموجه أده في الاستوراء وقال الن التدل المنع لمنع لمنا علم علم فيكول كرد ودواء ورقع في الحالت المنحاح المصادعة يداع أول الكيس وصروعة وقال المنجاء طاف علم وأسوعا وللموعان

الأدا مست الأرساس السرائي الحييم بن الأسائح بيبوي الفهلافية وكان المسائح بيبوي الفهلافية وكان السرائح المسائح التي المسائح المسائح

<sup>343371377 59</sup> C

ولاي والشيش المهاجرين

<sup>(</sup>۳) مشرح الدواني (۲۰۱۰)

قلت: لكن لو فعل أحد ذلك يصلي لكل أسبوع ركمتين في المشهور عن مالك، كما سبأتي في القول الآتي. وفي «المبحلية: ممن قاله بكراهبته أبو حنيفة ومحمد والثوري وأبو ثور وابن المنفر، ونقله عباض هي الجمهور، وهو السألور عن المحسن والزهري، وأجاز، جماعة بلا كراهة، فكنه خلاف الأولى، وهذا قول أكثر الشالعية وأبي يوسف، وممن قال بذلك هائشة والعسن وعطاء وابن جير وأحمد وإسحاق، انتهى.

وهلّن البخاري في اصحبحه: قال تافع: كان ابن عسر مرضي الله عنهما ميسلّي البخاري في اصحبحه: قال الحافظ الذي وصله عبد الرزاق، وعن معمر عن نافع، أن ابن عسر كان يكره تون الطواف، ويقول: على معمر عن أيوب عن نافع، أن ابن عسر كان يكره تون الطواف، ويقول: على كل شبّع صلاة ركعتين، وكان لا يفرن، وقال أيضاً: القران بين الأسابيع خلاف الأولى من جهة أن النبيّ في لم يقمله، وقال: اخذوا هنّي مناسككم، وهذا قول أكثر الشافعة وأبي يوسف، وعن أبي حنيقة ومحمد يكره، وأجازه انبسيور منبر كراهة، وروى ابن أبي شبية بإسناد جبّد عن المسور بن مخرمة؛ هان كان يترن بين الأسابيع، إذا طاف بعد الصبع والعصر، فإذا طلعت الشمس أو غربت صلّى لكل أسبوع ركعين، انتهى،

وقال الموفق<sup>(17)</sup>: لا بأس أن يجمع بين الأسابيع، فإذا فرغ منها ركع الكل أسبوع وكعنين، فعل فلك عائشة والمسور بن مخرمة، وبه قال عطاء وطاورس وسعيد بن جبير وإسحاق، وكرهه ابن عمر والحسن والمرهوي ومالك وأبو حنيفة؛ لأن النبي ﷺ لم يقعله، النهي،

قال النووي في امناسكه؛ تو أراد أن يطوف طوافين أو أكتر، استحب

<sup>(</sup>۱) النح الليها (۱/۱۸۵).

<sup>(</sup>۲) - فاليشنية (۵/ ۱۳۳).

عال باللك، في النافل بولجول في ناشا الانافلان فليها على إنشوف تديه الاستعد اطراف، فاق الفطع، الداعلم أباعد قد زاف فو إنسائي التعصر، ولا تعدد باللك، فاق رافه ولا تشعى قة أن يئيني غلى الساف حلى أصائل للنعل حصاء الله الله الله المالية الله المالية

له أن يصلي عقب كل طواف وكالعبراء فقو طاف طبالها أو أكثر بلا صلاة، تم صلى لكل طواف وتحييل حاز، لكن ترك الأعصار، النهي.

رقال أيضا في النبرج مسلم أقال أصحابا يجل بالمها، وهو خلاف الأفضل، ولا يقال الكروة، وصمن فال هذاه المسلور بن مجرعة، وعائشة، وطائروس، وعطاه، وصميد بن جير، وأحده وإسحاق، وأبو يوسقه، وكرهه أبل عمر، والحسل البصري، والزهري، ومالك، والقوري، وأبو حيفة، وأبو برء ومعمد بن الحسل، وإبل لسندر، وبقله القاصي عن جمهور الققهاء، الله

ذن إبن عاشين أن وفي السراح. كره عدهما الحمع بين أسبوعين أو الشرائلا صلاة بهمهمان وإن الصرف عن والواء وقال أبو للرسفة الا يكوه إذ الصرف من ونها كثلالة أشابهم أو خمسة أم سبعة، والحلاف في عير وقت الكراهم أمّا فيه فلا يكوه إحماعاً، ويؤخر الصلاة إلى وقب مباح، النهي،

اقال مالك. في الرحل بدخل في الطواف فيسهوا مقدار الأشواط الحتى يطوف مهانية) أشراط (او نسبعة اطوف، قال) مالك. (يقطع: ذلك الطواف ويحسمه (إذا عمم) ويتقل (أمه قد راه لم يصدي ركعتهن) ولا شيء عليه مهذه الريادة، ذل الرقائي الإن نصد الزيادة واو قدل كلمص شوط بطل طواف.

قلت. وأنطقه الدينوني، كنا سأتي في كلامه. (ولا يعظ بالذي كان زاد) شهرا دولا يسمي له أن يشي على النسعة حتى يصلي تسمين حميما) من الوصل

<sup>(</sup>١) - سرح صحيح مسود لمرزي (١٧٥-١٧٥)

<sup>(</sup>۲) حامية رد المحافر (۲) ۱۹۹۹).

# لانَ النُّلَةُ فِي الظَّرَافِ، أَنْ إِنْهِغَ كُلُّ مَلْمَعَ رَّتُعَتَيْنِ.

في أكثر النسخ المصربة!!!، أي حتى يكمل طوافين، وفي السبح الهندية والزرقاني. حتى نصلي من فصلاة أي بصلي شفعني طوافين، والأول أوجه (لأن السة في الطواف أن يتم كل سبع ركمتين)

قال الباحي أقال وفائك أن من سعى في طوافه، فبلغ تسانية أطواف أو نسعة أو أكثر من دلك، ثم ذكر، وثم يكن قصد أن نقرن بين كل سبعين، فإنه يضغع وبركع للسبع الكوامل، وبالخي ما زاد، ولا يعتدُ به، إن أزاد أنا بطوف أسوعاً أخر، ونشيع من أوله، تبطوف معاً، مع بركم، وعدًا حكم العامد في ذلك، فإن أكمل السبوعين عامداً أو ناميا صلى تكل واحد مهما رشمتين، ألا الأسبوع اللاسي محلف عبه، فأمرناه بالركوع مراعاة للاعتلاف، هذا هو المشهور من فول مائك، وقال ابن كنابة في التسليمة، وروى عيسى عن ابن الناسم بصلى دكتين فقط، واختار عيسى النول الأول، وجه قول ابن القاسم، أنه أحا كان حكم كل أسبوع أن يعقمه ركعناه، وحال بين الأسباع الابل

وقال الدردي<sup>(۱۱)</sup>: لفظواف مطلقاً شروط، أراب كونه أشواطاً سيماً، خال النسوقي خان الطواف طركني رجع له على نفصيل ديد وفال أباحي<sup>(۱)</sup>: ومن سها في طوافه، فيلغ تماية أو أكثر، فإلى نفصيل ديد، وقال أباحي<sup>(۱)</sup>: ومن سها في طوافه، فيلغ تماية أو أكثر، فإله يفطع، وير كع يوند الكامل، ويلعى ما زاد عليه، ولا يعتقده وحكما حكم العامد في قلك الطرح، ويهذا تعلم أن ما في هيئ وخش من بطلان الطواف بريادة منك سوراً، وبمطلق الريادة عمداً، تالصلاة محرد يحك

COMPANA (Carabillation) and CO

<sup>(1)</sup> والسطرة (1/ ۲۸۹).

<sup>(</sup>۲۲) ۱۰ الشرح الكمير (۲۰ (۲۰)).

<sup>(</sup>٤) - السمى (٢٨٤/٢).

العلى عالمات، والتي العالى في الانتاز أنه لا الدايلوقيع وتحجيلي المدافقة الملائدة فيأنده القائمة على الدائرة الدائرة الدائرة المدار ودرورة

الحالف للنصري، وقيالسهم له على الصلاة مردوة يوجوه العارق، لأن الصلاة لا يتحرج دنها إلا بالسلام، للخلاف الطواف، فيظهر أن الزيافة بعد تعامه لعو. النهى

رمندها النجاعة في ذلك ما في الساح الساح الله طاف وسني وكعني الطواف ولم يدوم الله عدد سروما في المراح أمراء فال كال التذكر فول تعام سوط رفقه وتقلعه التجعيل سنة السوالاه بين الطواف و صلاته العلا إتمام شوفة لا يوفقه لل يروقه ل علواف اللي شرع فيه الاسلام لكل سوع وكعدل، ولو على طلق على فرقها الراغيرة لمحالة الشواط إلى كال حلى شرع في هذا الشوط فهي طلق الدامن ساع عالم شرع مياه على الدامن التامن الكور فعله ساء على الوهر أو الوسوسة لا على قصد دخول طواف أخراء بالقسجيح الله يلومه شمة سعة أشواف الكروة اللتروة السنوج، عهى.

رفال ابن تجيم في التحرف<sup>17</sup> يعدما حالى الاختلاف في كون السيفة ركاء الرواحيا ، وهذا النصاب أعلى السيفة منه الرواحيا ، وهذا التدبي أصبح السيفة سنع المعديان المدقاء والصحيح أنه بلزمه الروادة سنى أن طاف ناد أن وغدم أنه باس الحيطيان أنه والصحيح أنه بلزمة يعدم الاستواء الم نيش أنه باسرة الاستواء الأنه شرع فيه استعفا الاستواء كالعبادة المطنوفات المهديان

القال مالك؛ ومن شك في الواقه) أنه قو شو النسخ فيعلا ما يوكع وكعتي الطواف، مني وقع النسك بعد منازله تجية الطواف، قبل أثم سيح أشواط وقو شوة فليتمو طواف على اليقيي) قال شوة فليتمو طواف على اليقيي) قال

<sup>(1)</sup> الطاء البحر فرسوه (1) و 60

<sup>100</sup> July 100

الباحي<sup>(۱۹)</sup> فعليه أن يرجع، ويبني على ما تيفن من طواقه نقرب المدة، لأنه إنما ذكر ذلك بإثر سلامه من الركعتين، فإن نيفُن خمسة طاف شوطين، وإن نيقن سنة طاف واحداً، انتهى.

وقال النروير"". على على الأقل إن شك في عدد الأشواط إن لم يكن مستكماء وإلا بنى على الأكثر، قال الدسوقي: والمراد مانشك مطلق النرقد الشامل للوهم، كما في شب وهبق، قال ح: والمنصوص عن مالك أن الشائل غبر المستنكح بيني على الأقل، سواء شك وهو في الطواف، أو بعد فراعه منه، يل في الموارية: أنه إده شك في إكمال طواقه بعد رجوعه لبلده أنه يرجح لللك من يلاد، النهى، ومبائي شيء من كلام الباجي في اياب السعية،

اتم لبعد الركعتين؛ لأنه لا صلاة لطواف إلا بعد إكمال السبح) قال الموفق "" والمحال السبح) قال الموفق "" وإن شك في عند الطواف بني على البقين، قال امن المنقر، أجمع كل من تحفظ عنه من أهل العلم على ذلك، ولأنها عبادة، فعنى شك فيها وهو عبها بس على البقين كالصلاة، وإن شك في ذلك بعد فراغه من الطواف تم يلغت إليه، كما لو شك في عدد الركعات بعد القراع من الصلاة، النهى.

قال الدوري في "مناسكه" الواجب النالث استكمال سبع طوقات، فلم شكّ لؤمه الأنحذ بالأقل، ورجبت الريادة حتى يتيفين السبع، إلا أن شك بعد الفراغ منه، فلا ينزمه شيء، النهل.

وفي «الفنية»: لو شك في عند النواطة أعاد الشوط الذي شكّ ليه، وفي الحج ببني عنى الأقل في ظاهر البرواية، ولا يبني على غالب ظنه بخلاف

<sup>(</sup>١) •المنظرة (١/١٨٤)

<sup>(</sup>٢) - اكثرم الكبير ١٠٤٠/ ٣٣).

<sup>(</sup>۲۲) - المغنى، (۵٪ ۲۳۰)

وَمَنْ أَصَالِهُ شَيْءٌ بِنَفْضَ لِرَصُونِهِ وَهُو بِكُلُوفٌ بِالنَبْيِّبِ أَوْ يَشْخَىٰ بَيْنَ النصَفَا وَالنَّمْرُونِ أَوْ بَنِيْنَ ذَلِكَ. فَإِنَّهُ مِنْ أَصَابُهُ ذَلِكَ وَفَدٌ طَافَ يَعْضَ النظوافِ أَوْ كُلُهُ ولَم يَرْكُخُ رَكُخْنِي الشُّوَافِ فَإِنَّهُ بَنْزِصَاً. وَبَسُنَأَبُفُ الطُّوْافِ

العملاة ولو نفلاً؛ لأن تكرار الركن والمزيادة عليه لا نفسد الحج، وويادة الركمة تفسد الصلاة، فكان التحرّي في باب الصلاة أحوط.

وما في الطباب (١٠): ولو شك في عدد أشواط الوكن أهاده، قال في التحريرا: المختار أهاد الشوط الذي شك في، وليس المراد أنه يعيد الطواف كفه، وكذا ما في البحران فو شك في أركان الحج، قال عامة المشايخ: يزدي ثانياً، أي يؤذي ما شك فيه طرافاً كان أو شوطاً، فلا بخالف طاهر المرابة، ثم التعليل بقرلهم: لأن تكرار الركن... إلخ، يفيد أن طواف المراجب، بل التطوع أيضاً، كطواف المركن في حكم الناء على الاقل.

ومي البدائم (٢٠٠): أما الشك في أوكان الحج، ذكر الجصاص: أن ذلك إن كان يكثر يتحرَّى أيصاً . كما في باب الصلاة، وفي ظاهر الرواية ، يؤخذ بالبيقين، وأفغرق أن الربادة ونكرار الركن لا يفسد الحج، فأمكن الأخذ بالبيقين، فأما الزبادة في باب الصلاة إذا كانت ركعة، فإنها نفسد الصلاة إذا وجنت قبل القمدة الأخيرة، فكان العمل بالتحري أحوط، انتهى.

(قال مالك: ومن أصابه شيء ينفض وضونه وهو) الواو حالية (يطوف بالبيت أو يسعى بين الصفا وللمروة أو بين ذلك) الظاهر أن الإشارة إلى الطواف والسعي، وعلم حكمه بقوله. لا يدخل في اتسمي فالصور ثلاث، بَيْنَ حكتها مرباً، فقال: (فإنه) الفسير للشأن (من أصابه ذلك) أي الحدث (و) الحال أنه (قد طاف بعض الطواف أو) طاف (كله و) تكن (لم يركع وكعني الطواف، فإنه يتوضأ وبعث الطواف) من أرّك، حواء وقع الحدث في وسط الطواف أو بعد

<sup>(1) (</sup>ص ۸۲).

<sup>(</sup>۲) أَبِنَائِعَ الْعِبَائِعِ (۱/۱۱) (۲۰۱).

الفراغ عنه قبل الركمين (و) يصلي (الوكعتين) بعد الطراف طاهرا متصلاً به، والحارث يمنع بناء الطواف بمصه على بعض، وبناء الركعتين على الطواف الكاما .

قال الدرديو(1) قابها «أي الشراعة» كونه أي الطواف، متنسا بالطهرين، أي طهارة المحدث والمحدث ويقا أنهاء وثر سهو: يتال، وإذا بطل البده وجب استشاف الطواف، إن كان واجباً أو تطوعاً وبعد، الحدث، قال الدسوقي: قوله: الوإذا بطل البناءة يعني على ما مضى من الأشواط، وجب استناف الطواف، وهو قول ابن القائب وهو البعنيد.

وقال الن حبيب عن مثلك إذا أحدث نطقي، وسي على ما معه من الأشواط، وقوله: فولهدد، واجع بني قوله، نطؤعاً، أي فالطواف الواجب بنزيه استناده من أوله مطاعاً، وأنا النظوع، فإن أحدث عنداً نزمه استنافه وإلا فلا يذرمه إعادته، وقوله: فنظل بحدث سواه حصل فيه أو بعده، وقبل الركفتين، لأنهما كالجزء مه، النبي،

قال الباسي "". انصال الطواف بركمتيه فهو من سنته؛ لأنها صلاة نصاف إلى عبادة. فكان من سنتها أن تنصل بها، وتصاف إليها، وإذا لبت دلك فاتصافهما به أن يونى بهما عقيم، ولا يجوز تأخيرهما عبه إلا تعتر الوقت أو السبان، وذلك ما لم يتقص وضوره، لان من حكمهما أن يؤتى يهما بطهاره واحته، فإذا النقص وصوء بعد طواف تطوع، فقد قال ابن حبيب: هو محير بهي أن يتولا ذلك، وإن كان الطواف واحبأ، عليه الوصوه، نتهى.

AT177 (1)

<sup>(1)</sup> الاستفراد (2) ۱۲۸۸

......

وقال الحرائي إن أحدث في يعنى طرائه تطهر، ويتنا لطراف إذا كال عرصة عال الحروق إلى أحدث في يعنى طرائه تطهر، ويتنا لطراف إذا تعلق عدد في المحدث في الحدث في الحدث في المحدث في المحدث المح

وفي افتح أدمين أبي شروم الطواف الحماها طهر من حدث وحث. وناسها سبر حوود فلم إلا ب حدد دسل منى طواف، وان بعشد ذلك وطاق العصل، الشهى، ومي إيمانه الطالبين القرف وإن بعدد ذلك أي دوال الطهر واستراء وهم عالم في الاختفاء بالمناء، وقوله الطاق القصورات أي وإن طال القصل وهم عالم بالله لها دفرة وذلك لعدم السواط الولاء فيه التهي.

وقريد، منه ما في الدين السهاج الموكانات عبد العالمية المداكاة بهد منة من من الدينة المداكاة بهد منة يبدر المرطقة المداكاة بهد الما يبدر المرطقة المناخ المركزة والمرطقة المركزة المرك

 $<sup>(7(0,</sup>a) \cdot _{a} = 0.00)$ 

<sup>(2)</sup> V (T) 4T#

وفي اللبات الأما من لذل عليه حيث قال في مستحيات الطواف: ومنها، استنفق الطوف: ومنها، استنفق الطوف المراجه: الوقطعه أو فعله على وجه مكروه قال شارحه: الوقطعه أي ولو بعذر، والطاهر أنه مفيد بنا قبل إبيان أكثره، النهي. وإذا عاد اللباء هل يبني من محل الصراف، أو بيدي الشوط من الدحوة والظاهر الأول فياماً على من مبته الحدث في الصلاف انهي.

(وأما السمي لبن العيفا والمروة) ذكر في النسخ الهندية فيل دلك الخال بالكاء، وليس في المصرية<sup>(1)</sup> وهو الأرجه، فإن الكلام ملحق بما فيله، (قله) الفيمس للنائ (لا يقطع ذلك) أي السعي (عليه) أي على الرحل (ما أصابه) قاعل لا يقطع (من التقاض وضوف) عط من بنائية

قال الباجي<sup>(1)</sup> وقلت يقتضي معتيبين، أحدهم أنه لبس من شرط السمي والطهارة؛ لأنها عددة لا نعلق لها بالبيث كالحمار، والتابي: أن المحدث في أثناء المحدث في أثناء معيم، فلا أحدث في أثناء معيم، فالأفضل له أن يخرج، فيتفقر لحدله «لك، لم يرجع فيبي على ما تقدم منه، ولو نمادي محدثاً لأحزاء، (ولا مدخل السعي) اي لا بندله (ولا رهو طاهر بوضوء) أي يستحبُ له دنك، وتقدم أن الطهارة ليست بنرط للسعي عند الأربدة إلا في رواية لأحمد، قال الموقق: ولا بعؤل عليها.

<sup>338,</sup> at (1)

<sup>(1)</sup> انظر > لابينوكور (١٦١/١٦٢).

<sup>(</sup>۲) المنفر (۱) (۲) (۲)

### (٣٨) باب الصلاة بعد الصبح والعصر في الطواف

## (٣٨) الصلاة بعد الصبح والعصر في الطراف

محتلفة عند الاثمة، قال الباجي<sup>(١)</sup>: إن الركوع فلطوات الواجب وغيره محتوج بعد العصر، وهو مدهب حالك وأبي حبيقة، وقال الشافعي: فلك عباج، انتهى.

قلت: وتقدم البسط في ذلك في الأوقات المنتهية في آخر كتاب الصلاة، وحاصمه. أن الصلاة التي لها سبب مقدم يجوز عند الشافعية، ويدخل فيها تحية الطواف، ولا يجرز عند الأنمة الثلاثة النوافي، سوء كانت ذات سبب أر لا، إلا أد الإمام أحدد مع سنعه النواعل مطلقاً، أماح تحية الطواف في ذينك الموقين، كما تقدم.

وقد غلّق البخارى في اصحيحه، كان ابن عمر - رضي الله عنهما - بصلي ركمتي اللهواف ما لم تغلغ الشمس، قال العبي ركم وبهذا قال عطاء وطاروس والقامم وعروة والشافعي وأحدد وإسحاق، وفعب محاهد وسعد بن حبر والنحس البصري والنروي وآبو حسمة وأبو يوسف ومحمد ومالك في رواية إلى كراهة الصلاة للطواف بعد العصر حتى بغرب الشمس، وبعد العجم حتى تطفع الشمس، واحتقوا في فلك يعموم حديث عقبه بي عامو، فالله اللاث ساعات كان وسول الله في نهانا أن نصلي فيهل العديث. أخرجه الخاري.

ومع ملة روى الطحاوي بإسناد صحيح عن الن عمر حلاف ما علقه المحاري، فأعرج عن نافع: أذ ابن عمر ـ رصي الله عنه ـ قدم عند صلاة الصبح، فظاف ولم يصل إلا بعد ما طلعت الشمس، وقال سعيد بن أبي عروبة

<sup>(1) (</sup>المنظرة (١/ ١٩٠١).

<sup>(</sup>٣) العسلام القاري» (٧/ ٢٠٩)

۱۹۷/۸۰۸ ما حلائشي ليخين على مالك، عار البن شهاب، عن الحمليا بن غلد الرّخض لن عوف: الله المستدال المستدارين

هي العداسك: عن أيوب عن نافع. أن ابن عسر لا رضي الله عدد لا يان لا نظوف بعد صلاة العصر ولا بعد صلاة العديم، وأعرجه الن المنذر أيضاً من طريق حماد عن أبرب أيضاً، ومن طريق أخرى عن نافع. كان الن عمر إذا طاف بعد الصلح لا يصلي خل بعد العصر لا يصلي حتى تغرب السمر.

وعلن السحارى قائد: طاف عمر دوسي الله عنه البعد صلاة النسلع، فركب حتى صلى الركعتين بدي طوى، قال الطحاوي، فهذا عمر دولسي الله عنه داخر الصلاة إلى أن يدخل وقتها، وهذا يحصرة جماعة من الصحابة، ولم ينكره عليه منهم أحد، وبو كان ذلك علمه وقت صلاة الطراف لصلى، ولما أخر ذلك؛ لأنه لا يبغي لأحد طاف بالبت إلا أن يعلي حينلا إلا من علود.

وروى أحدد في تمسيده بسند صحيح عن حابر، قال: كنّا تطوف وتنسخ الركل الفائحة والحائمة، ولم تكن نظوف بعد حداد الصبح حتى نظام الشمس، ولا بعد العصر عتى تقرب، الحديث، وفي استن سفيد بن منصوره وامصنت ابن أبي شبية عن أبي سعيد التعوي أنه طاف بعد الصبح، فلما فرغ جلس حتى طلعت الشهاس، وقال سعيد بن منصورة كان سعيد بن جبير والحسن ومحاهد بكرمون بلك، النهى مجتمراً،

١٩٧/٨-٩ د (مانك عن الله شهاب) الزهري محمد بن سبلم اعن حميد) بضم العجمة المحمد بن سبلم اعن حميد) بضم الحمية مصحراً (ابن عبد الرحمان بن عوف) قال الحافظالاً ورى الأثرم على أحمد على سعيان عن الزهري مثله، إلا أنه قال على عروة بعال حميد، قال أحمد المحمد الحفظ فيه سميان، قال الأثرم! وقد حدّثني به بوج بن يريد.

<sup>(</sup>۱) - فتح الدري، (۲) (۱۸۹).

أن تهذه الزحشان بُن عَلِمُ الْعَارِي أَخْذِهِ أَلَهُ طَاهِ، بَالْمِيتِ، مَعَ غَمَرُ بُنُ الْحَظَاتِ بِنَامًا مَثِلاهِ النَّصْلَعِ، فَلَمَّا فَصَلَىٰ غَنْهِ طُوفِه، نَظَلِ فَلَمُ مَرَ الْمُلِمِينَ طَلَعَتُ، فَأَيْتِ مَاسِينِينَ فَصَلَىٰ عَنْهِ طُوفِه، نَظْلِ فَلَمُ مَرَ

من أصابه عن إبراهيم بن سعد عن صالح من كسدة هن الزهري، كما قال معيان، انتهى أقال الروةاني: ولا صح، احتمل أن لابن شهاب فيه شيخين، التهن.

ا أن عبد الرحمُن بن عبد، بلا إضافة (الفاري) بشدّ الباء نسبة إلى القارة على من غريمة الأحيرة) أي أخير عبد الرحمُن حميداً الله طاف بالمبيث مع حمر من الحطاب معاد صلاة المبسح) طواف الوفاع، قال البناجي (أأد جواف الطواف بعاد صلاة الصبح ومن محلاة المصر لا تعلم في خلافاً ، وقد شُبل مالكُ عن الطواف الواجب بعد العصر، فقال: لا بأس بألك، ويؤخر الركن حتى بعرب الشمس، تنهى،

قال ابن عبد البوائل كرم النوري والكوليون الطواف بعد العصر والصبح، فالموا فون فعل فليوخر الصبح، فال التحافظائل ودعل هذا عدد بعض الكوفيون، وإلا قالمشهور عند الحلفية أن الطواف لا يكوم، وإنها تكرم الصلاة، وقال أبو النابية، وأنت النيت بخلو بعد هالس الصلائين ما يطرف به أحماء وربي أحمد ولدناد عمدن عن حايرة الكنّا نطوف، فتمسح الركن القائحة والكانمة، ولم تكن نطوف بعد الصبح حتى تظلع الشمس، ولا بعد العصر حتى تقلع الشمس، ولا بعد العصر حتى تقلع الشمس، ولا بعد العصر حتى تقلع الشمس، ولا بعد العصر

افقيها فضي) أي أتم (عمر) يارضي الله عنه بالطواقة نظر) إلى المطلح التلم ير النيمس؛ طائعة التركيب؛ سون الصلاة الأنه لا يراها بعد الصبح حتى

<sup>400 (</sup>المتعية 1747). (401).

<sup>(</sup>٦) ٧٤ متفاكار ١ (١٢) (٢٧٠).

<sup>(</sup>BANT) POSITION OF STA

حَنَّى أَمَاخَ بِذَي طَلَوْي، فصَلَّى زَكْغَتْشٍ.

١٨١/٨١٠ - وحقشني عن خالك، عن أبي الزُنتِ الْمَكَيٰ، أَنَّهُ
 قال: زَأَيْتُ عَبْدَ الله بُرَا عَسْمِ بَشُوتُ لَمُّذَا شَلَاهِ الْعَشْرِ، أَمَّ بَا تَحْلُ
 خُجُرَفَهُ، فلا أَفْرَى مَا نَضْتُمْ.

تصلع الشمس (حتى أتاخ) أي برأا راحلته (بذي صوى التاصير اللم موضح بن المكا والمدينة (عصلى ركعتين) زاد في السلح المصوية: سنة الطوائف وعلى الدخاري أي الصحيحة على صلى الدخاري أي الصحيحة على صلى على مبلاة الصلح، عركب حتى صلى الركعتين لذي طوى، قال الحافظ "أ: وقد روياه بعلى في أمالي أبي الدية من صريق سقيات، وتقطف: أن عمر طاف بعد الصبح سبعاً، لم خرج إلى العلينة، قاما كان بذي طوى، وطلعت الشبس صبى ركعتين.

114/A11 لـ العالمات، عن أبي الزبير المكي) محمد بن مداء (أنه قال ) أقد (رأيت) الحرر أعبد الله بن عباس يطوف بعد صلاة المصر) مكذا في حميم النسخ الهندية وأكثر المصريف وفي معضها الصبح» والصحيح الأول (ثم يدخل في حجرته) بصلم لمصميفة وسكون الجبر الموصع المنفرده كذا في مالمجمع وفي الجمل الفطعة من الأوض المحجورة بحائبة أو تحرده فهي فعله سعني مصولة كالعرفة والقبضة، انتهى.

(قلا أدري ما بصنع) يريد: لا يغري هل كان بركع طوافه معد وتحول حجرته أم 22 والأغهر أنه لم يكل يركع حتى تغرب الشمس؛ لأنه نو رتع قبل العروب لمركع في المسجد؛ لأن تلك أفقيل، ولأن الأمر المعناد لمن وصل ركومه بطوغه أن يركع في المسجد، وانحراف عبد الله إلى منزله قبل أن يركع ظاهره الامتناع من الركوع، ولا يعنع في ذلك الوقت من الركوع للطواف. إلا من أي الوقت لا عسلع كافئة، وإذ كان لها سيب، قاله الباحي.

<sup>( &#</sup>x27; ) فلتم الداري» (۴) (۸۹) .

١١٩/٨١١ ـ وحقشتي على مالك، على أبي الأبنير المكون؛ أنه
 فال الفاد وأنك البيب بخلو بغد صلاة الطبح، وبعد صلاة الغطير،
 ما مشوق به أحد.

وقال ابن عبد اله (۱۹۱۱) خالف خالك الله عبية، فوري ابل أبي عمر عن سميان عن عمرو بن ايدار قال: رأيت ابل عباس طاف يعد العصر، فلا أهري أصلّى أم لا، فقال فه أبو الربير: ألم نره صلّى؟ قال: لا، قال: لكني وأيته صلّى، التهي .

قال الروقاسي<sup>(۱)</sup>: وإنسا يكون خلافاً إذا كانت رؤية واحدة، أما إذا تعدّدت، وهو ظاهر مواقهم، فلا خلاف بل صدق كل من مالك وسفيان.

قلت: والظاهر أن عبراً تردّد في الصلاة للطواف الدي فعله بعد العصر: والبند أبو الربير في أي رفت قاله، وتردّد أبي الربير كان في خصوص هذا الرفت.

114/A11 و (مالك، عن أي الزبير المكي، أنه قال، فقد وأيت البيت يعلق) عن الطائفين (بعد صلاء الصبح وبعد صلاء المعبر ما يطوف به أحد) في عدين الوقتين، فإل الروقائي<sup>(٢٧)</sup> عدا إخبار عن مداهنة من لغة لا إخبار عن حكي، فسقط قول أبي عمر بن عبد البر، هذا خبر متكره يذفعه من وأي الطواف بعدمنا وتأجير الصلاة كمالك وموافقيه، ومن وأي الطراف والصلاة معاً بعدم، انتهى.

وذكر في الموطأ محمد الله للمد ألل البات: قال محمدا إنما كان يخلوه

<sup>(</sup>N) 144 (1974) AND 1870 (N)

<sup>(</sup>۲) اشرح افرزقاني (۲۰۸/۲)

<sup>(</sup>۳) مخرج الزرقائي (۳۰۸/۲)

<sup>(</sup>٤) انظر، (موطأ مجمد مع التعليق المدجلة (٣٢٥/١).

لأمهام كاموا يكرمون الصلاة للمك الساعتين، والطواف لا أيدًال. من صلاة رقعتين. فاء مأمن بأن بطوف سيعا، ولا يصلي الركعتين على ترنيع السمير ولينظّن، كما صلع عمر بن الخطاب، أو يصلي شاعو، أ، وهو قول دي حيمة، التقد

رقال الماجي أنه قوله أبن البيند كان محلو في هذيل الواتين، يفتصل الاستباع من مطواف في هذيل الواتين، يفتصل الاستباع من مطواف في هذا العواقف في هذا الرفيد، إنها عقوف أسبوها واحداد ثم يمتلع من الطواف كاستاع ركزع الطواف الأول، ولأن من سنة قال طواف أن لا يحول بينه وبين وكوعه طواف العرب ولائد، كان يحلو البيد من الطافين في فيف ألوقيل، النهل

فلت الرفيدا عند المالكية لعدم رؤيتها وارسل الأسابيع الحتى فال بعضها: إن الزيادة على السبع عمدا ينظل الطاف، كيم تقدم منظلا

ولا ياس بقتك عند أحدد مطبقاء وعند الشافعي خلاف الاولى على أن الصلاء بعد العصور أيضه خائزه عند، لكربها قات سبب، وضد الحنفية بكرة وصل الأسبيع بدول العدادة، لكن لا قراهة عندهو في الأولاك المكروهة، كما تقام معتبلاً.

(قال مالك ومن طاف بالست بعض أسبوعها أبي شوطاً أو أكثر ما دول السبعة (ثم أقيمت) مع الإدام الرائب أصلاة الصبح أو صلاة العصر) وكدا حكم شيرهما من الصلاة المكتوبات وخضهما بالدكر لما شرقت عليهما ما سيأتي من منع النجية بدراً الداد (قاله) بقطع الطواف وحوياً، ويستحب كمال الشوطاء بالداد وقيلاً:

 $<sup>(2.93,7.7) \</sup>times_{2.024} (3.14)$ 

<sup>(</sup>۴) المشوح الورواني، (الله (۴) و ۲۰)

الدين الع الإنكاف علم للبن عائل بالرفاة الدراجي البلغ عليه والكواللا عرب حيل عليه النظارات فراعد

فيرز أأفئ وخرفي حري التعريب فلأأرض للمطلب

الذي الذاك ولا الذي من يصار الذي على طائعة والحقاء لعمد الدين الذي الذي طائعة والحقاء لعمد الدين الدين الذي ال الدين الدين الدين الدين الدين الدين الذي الأحداث الدين الدين الدين الدين العمد العمد العمد العمد الدين المداد الدين الدين

ودسيلي مع الامادة في تعجل في صلاله دبر سبي على با طاقدا دار المسلاة ويدب الدينة أولا السروقة والدينة الدينة أولا الحتى تكمل سبعة ويدب الدينة الحتى مطاع الدينة أولا الحتى تكمل سبعة والمسلمين وكانته المسلمين الدينة والمحرب الفلاد المالات الولا أحرهما حتى المسلمين في المسلمين المالية المسلمين المالية المسلمين المالية أولا المراقاتي المهل أو منطل وإلا المينان وطاهرة أو بدينة بين مسلم الدينية المسلمين وعد عال المن دليد المسلمين المسلمة أول الموقعة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المسلمينة المناسبة المسلمينة المناسبة المسلمينة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المسلمة أول المناسبة المناسبة المناسبة المسلمينة المناسبة المناسب

المعتال مثلث الرئة يغلى الرابطوف الرائل طواعا واحدا يعد الصبح ويعد المساد الأيوند على مسوعين أو أكثر فيا السلاة الركوبين الدولوبين أو أكثر فيا السلاة الركوبين الما مثلث الكراهاء الرحم الرائوبين حتى تطلع المسلمان وتحل المنفذة الكراهام الاعتبار على على الرائل المحاد اليعد المسلمان المحاد المعتبر على عمرات المسلمان عادا عرب السمس هلامها المتناد الما المائلة المحاد المحاد الرائلة المحاد المحاد المحاد الرائلة المحاد المحاد

قول، وفي الاستدكار (<sup>(1)</sup>) عند جماعة من رواة النموطأة عن مالث: أحبُّ إلَيْ أَنْ يركمهما معد صلاة المعرب، النهي، فله ثلاثة أقوال مشهورها الثالث، وهو روالة إلى لقاسم عنه، النهي.

قال العرومر (٢٠). ابتدأ طواقه لبطلاب، واحياً كان أو يطوعاً إن قطع لمعناوة، ولو قال الفصل و الأنها فعل أحر غير ما هو فيه، ولا يحور النصع لها الفاق ما ثم نتعين، فإن تعينت وجب القطع إن خشى تغيرها، والا فلا يقطع، وإذا قبنا بالقطع، فانطاعه أنه يبني كالعريضة، كذا قالوا، وقطعه وحوياً ولو ركباً للفريضة أي لاقامتها للراتب، ودخل معه إن ثم يكل صلاعا، أو صلاها مفرداً والمسراة بالرائب إمام مقام إبراهيم عنى الراجح، وإما عبر، قلا يقطع أمام، أم كحماعة غير الرائب، ولحد، له كمال الشوط إن أفيمت عبه ألمام، لمني من أول الشوط، كما قاله ابن حبيب. ويبنى قبل تنفله، فإن نبض أعاد طواده، وكذا إن جلس طويلاً بعد الصلاة، أي ولو كان حلومه بذكره النهى.

قال الموفق ": إذ تُنْبُس بالطواف أو بالسعي، لم أليمت المكتربة، فإنه بصلي مع الجماعة في قول أكثر أهل العلم، منهم الن عمر، وسالم، وعطاء، والشافعي، وأبو ثور، وأصحاب الرأي، وورى دنك عمهم في السعي، وقال مالك، بعضي في طوافه، ولا يقطمه إلا أن يخاف أن يضرّ بوقت الصلاة، لأن الخواف صلاة، فلا يقطمه لأحرى،

وتنا توله فيجاز وإذا أقبمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة، والعثوات

OVERT (C)

<sup>(</sup>۲) مالندح الكبير، (۲۰ ۲۰).

<sup>(</sup>٣) فالمدي (٦) (٢)

جريرة بدارها في عبوم النجاء ودالك في الطراف مع الكافرة ومن الطراف مع الكافرة فين الطراف مع الكافرة فين السياد من المعالم الميزاد أدارات عجدات وجريد من عمل المعالم الرائع حملي من على حميدات من أقل العقوم والمعالم الرائع المعالم الرائع المعالم الرائع المعالم الرائع المعالم الرائع المعالم الرائع المعالم أن المعالم المينان المي

قلتها مع حكي عن سائل بأن عنه كلب الرواء، فقد عنه النص علهم والمرافقة علم النص علهم لو صالب الفطح للدائمة المرافقة والمحارفية حالية على المنافقة المرافقة ال

القال ابني جنجر غني اشترجه، الرحمية الطلمة، فالأولى أن يقطعه عن وش. و لـ يكون من عبد الجنبر الاسترف الليني

قلت وكالت يبني عبد العقيف تبد فيه في طحراء في الطواف الذي فالما الله في المواف الذي المواف الذي فالمبير أن الأ حضرت الحارة أو السائدية في أناه الشوط عن يبهه أو الآل في منزل من صوح الما حاف فيال المواف الم الإصاف وإذا حاف للساء، هل يبني بن محل التمرافة أو المتدي الشواف من المحرا المنزلة في الصلاة، وهو فلا عرا المحرا الإراد فيات على من مبعة فحات في الصلاة، وهو فلا عرا

<sup>(</sup>۱) الانتظار (۱) الانتوار

#### (۳۹) باب وداع البت

قول االفتح<sup>(11)</sup> بسي صلى ما كان صاعه. اشهى.

وغلاً حداجي اللداب (" في المكروفات الطواف هند اقامة المكتوبة، قال القاري، قال ابتداء الطواف حسند مكروه بلا ضبها، وأما إذا كال بمكم إتمام الواحب عليه وإلحاقه بالتملاة وإدراك الحماعة، فالملامر أبه هو الأولى من قطعه، التهي

ودان أيضاء إكره تاخيرهما أي الركعتين عن الطواف، لأن الدوالاة عيمه ويبيهما سنة إلا عن وقب مكاروه، ولو طاف بعد العصو بعملي المعرب، حو وكعي الطواف لكونهما واحتبن، ونسيق تعدنهما باللائة أبل السائد تم عصمي ملة العمرات، التهي

وتعلّك قد عرف أن المستان الحلافية في ددين الترثين اللذين دكرهما المستف. الأولى الطاق الطواف المستف. والأقول التي دكرت من فروع الانجه سبعة، الأولى الطواف المعالات العاكلون، والثالثة: قطعه لغيرهما من الأعذار، والثالثة: قطعه لغيرهما من الأعذار، والرابعة، حل يقطعه عدد مام الشوط أو عبله؟ والمخاصة عن بنتي من ابتذاء الدول أو من الدحر الذي طعم عبه؟ والسافية، عل يصلي النحية قبل المعرب أو بعديًا والمدعوب أو لا الله عرب أو بعديًا العالم الذي يتناه الدارة المعرب أو لا الله عرب فيها؟

### (٣٩) وداع البت

يقتلع النوالو السم النشوديع كالملام وكالام، كذا أي اللعناية، وقال الل الجيم. أن حسمة أسال. طواف الصدر، لأنه يصدر حدد والقدام الرجع. وطواف الودام، لأن ليوفع النيك به، واللواف الإقاضة، لأنه لأحام ليفاض إلى

<sup>(1) -</sup> حيج بالبارية (2) MATI

والماء المطر أصرح الشائب المعرافات

البيت من مليء وطواف آخرُ عهد بالبيت؛ لأله لا طواف يعدوه وطواف الواحد.

واختلف في المراد بالصدر الذي هو الرجوع، فعندنا هو الرجوع على أعمال الحجم وعبد الشافعي هو الرجوع إلى أهله، وينشي عليه أنه لو طاف للصدر، ثم اقام ممكة لشغل ثم تلزمه الإعادة عبدنا خلافا نهم انتهى

فال المعوفق أن طواف الوداع واحب، بنوب هنه الدم إذا تركه، وبهذا عال أبو حبيمه وأصحابه والتوري وانشاهعي، وقال أيضًا من أبي مكه لا يخلو إما أبو حبيمه وأصحابه والتوري وانشاهعي، وقال أيضًا من أبي مكه لا يخلو إما أن بريد الإقامة بها أو الخروج منها، على أنام مها فلا وداع عليه؛ لأن قال المفاول لا من الملازم، سواء لوى الإقامة قبل تفر أو بعده، وبهنا قال الشافعي، وقال أبو حنيفة اليان لوى الإقامة بعد أن حل ته النفرة بم يسقط عبد الطواف، فأما النخارج من مكة، فليس له أن يحرج حنى بودع البيت بطواف، رهو واحب، من تركه لرمه دم، وبدلك قال العكم وحماد والثوري ويسحاق وأبو نور، وقال الشافعي عي قول نه. لا مجب يتركه شيء؛ لاتم يسقط عن المحافير، فلم يكن واجبة،

وثناء ما روي عن ابن عباس، عال: الهم الباس أن يكون أخر عهدهم بالبيت، إلا أنه خفّف عن المعرأة التعالص؟، منفق عليه. روفته بعد فراغ السرء من حميع أموره ليكون أخر عهده بالبيت، ومن كان مدل في الجرم، فهو كالمكي لا وفاع عدم، ومن كان منزله حارج النجرم فريناً منه، فظاهر كلام الخرقي أنه لا يخرج حتى يُؤخّع، وهذا قول أبي تور، فإن أخر طواف الزيارة، فطافه عند المحروح، ففيه روايتان: إحداهما بجزئه؛ لأنه أمر أن يكون أخر عهد، بالبيت، وقد فعل، وعنه: لا يجزئه؛ لأنهما عبادتان فلم تجز إحداهما

<sup>(3) -</sup> المعنى ( ۲۵ ۲۹۹)

عن الأخرى، فإن وَقَعَ واشتقل شجارة أو إنامة، فعليه إعادت، ويهد عال عظاء وسائك والشوري والشنافعي وأبو تواره النهلي، وحرم في الأروض البعوبع<sup>ودة</sup> للجراء طراف الربارة عن الوفاع

وقال الدوري (17) هم و جب، بلام سرقه دم منى الصحيح عبا مه وهو قول أكثر العل العلم، وقال مالك وداود وابن المنظر هو اسما لا سهره في ترقيم وقال أصحابًا المحققة هو والحب على الأفاعي دان المكي والسيماني، وقال أبو يوسف: أحبُّ إنن أن يقوى الشكي دالأنه يحتم الساسك، ولا تحب على المعالمين والنفساء ولا على المعتمرة الأن و مربه عرب بطنا في الحج، فرد من عربه، ولا على قالت الحج، الأن الواحب عليه العمرة، وتبس لها طراف موداح

وقال مالك الدن أخر طواف الوداع وحرج ولو يطف إلا كان فريبة رجع فطاف ويد أم يرجع و عال شيء طبع وان عطاء وانوري وألو حيمة والشافعي في أطهر قوليه وأحمد واسحاق وألو فرن إن كان قويةً رجع فطاف و وإن بهاها عليه عليه وأحمد واسحاق وألو فرن إلا كان قويةً رجع فطاف و رضى ان عند الرق رائلا من مر المعهرات لله يكل وقع وابنه وبهن مكة الدائم حشو مبائل وراء فالك والم يحمد له مباؤه بل أدار المكم على المشتك كله مبائل وعد ألى حرزة الرحع ما نم يلغ العراقيات وعند المنافعي وأحمد الرجع من عدوة الانتهار فيها الصلاة، وعدل الدري الرجع واللم يحرح من المحرم

واختلفوا ليمن ؤدخ المهابدا أداعي صراه خدانجدا ففال مطاء يعيد حتى

GENERAL CO

<sup>(</sup>١/ ١٠١ ما الترح صحيح منظر اللوزي (١٧٥٠٩)

......

يكوف أخر عمهده الطواف بالسبت، ويتجوه ذال الدوري والشافعي وأحمد وأبو تور، وقال مائك : لا ناس أن يشتري بعص حوائجه وطعامه في اللسوق. ولا شيء حليم، وإن أفام يوما أن محوم أعاد، وقال ابو حنيفة. لو وقع وأقام شهراً أو اتخر أجزاء ولا إعادة عليه، كذا مي اللسني أ<sup>10</sup> زيادة

قال الدوري في المناسلة، يتبغي أن يقع بعد الدراغ من حميع أشغاله وبعقه الخروج من عبر مكث، فإن مكت بعد، لغبر عذر أو لشمل غير أساس الخروج، كشراء متاغ، أو قضاء دين، أو ربارة صديق، أو بعو ذلك، فعليه الإعادة، وإن اشتغل بأسباب الحررج كشراء الزاد بلا مكت وشدً الرجل وتحرمها، لمو بعد الخواف، النهي.

قال الدودر (""): أبيب تمن حرج من مكة ولو مكيا، أو ددم إنها بتجارة، طو تد ملوداع إن حرج، أي أراد الشروح لكالحجمة وتحوها من بقية الموافيت، أراد العرد المكة محطب وتحوه، فلا يواع علم لا تقريب، كالتموية أو لا، إلا المتردد لمكة محطب وتحوه، فلا يواع علم لا تقريب، كالتموية والعمراء مما دون السواقيت، وتأثّق الموداع بالإدائية ويطواف المحرة، ويحصل ته توابه إلا توج بهما، ومطل كوله وداعاً، وإلا فهو في نفسه صحيح، وإقامة بعام يوم ممكة، فيضب بإعاديه لا يشمل عفت وتوابعاً، ولا بطاء ولا بطال.

قلمته هذا هو المشهور عن المناكبة، وحكى انباطي أ<sup>47</sup> عن أشهب: أن من طاف للوداع، ثم أفام أمامًا، فليس عليه أن يودع، بن شاء وقع وإلاً لا. قال المسوفي<sup>(10)</sup> خواف الودع حاصل المسألة أن الخارج من مكة ان فصد

 <sup>(2)</sup> المعلق القارئ ( (۳۸۳/۳).

<sup>(4)</sup> حاشبة الدسوقي ( (۲/۳۵).

<sup>(1) -</sup> فالمستثنى (1) (1) (1) (1)

<sup>(11) •</sup> خانسة المحومية (١٢١ ٥٣).

التردّد نها، فلا وداع مطفقاً، وصل المعقلات أم لا، مين قصد مساكم أو الإقامة طويلاً فمنيه الودع مطلقاً، وإن خرج لاقتضاء دين أو ريازة أهل، نظر فإن حرج لتحو أحد السواقيت وذّخ، وإن حرج لدارتها فلا وداع، هذا محصل غلام ح.

قوله: وناؤى المحاصل: أن طواف الموتاع ليس مفصوداً لذاته على ليكون أتفر عهده من البيت الفقواف العموة، أقر عهده من الإناضة أو طواف العموة، ولا يكون الديه له طولاً حيث لم يقم عنده إقامة نقطع حكم التوديع، والمراد تأديه بهما أنه لا يستجب ثمن هاف للإقاضة أو المحرفة أم خرم من قوية أن يطوف للردع، بن يسقط عنه الطلب لما ذكر، ويحصل له فضل الوقاع إن لواه لما ذكر فياساً على تنفية المصحفة، والمراد ببعض اليوم ما زاد على الداعة المصحفة، والمراد ببعض اليوم ما زاد على الداعة المسكون الداعة

وهي اللهنية الدهو واسب على كل عاج أقافي مفرد أو قارد أو متدأيم مشرط كونه مدركاً مكاناً، لا على سعتهم وأهل مكة، ومن أقام بها قال حلل النقر الاول ولا أهل النمواقيات. إلا أنه يتعاب لأهل مكة ومن هي حكسهم، وسنترط أن يكون بعد طواف الربارة كله أو اكثره، وله ومناذا وقت الحوار، ووقت الاستحباب، قوقت الجوار أوله بعد إنيان أكار طواف الزبارة، ولو في يوم النحر، ولا أحر لوقته، قلو أمن به ولو بعد سعة، يكون أداة لا فضافه وويت الاستحباب أن يرفعه عند إرادة السفر، ولو أقام عدد ولو أباهاً أو أكار، فلا يأس به، والأفضل أن يعبد.

ومدر أبي حنيقة ( إذا طاف للصيدر، ثم أقام إلى العشاء، فأحب إلي أف يطوف المواذأ أخر، ثنلاً تكون بن طراقة ومنفره خاك

«المعاصلي». أن المستحب أن يقع عنه إرادة المعر بعد القراع من جميع أشفاله، ويعقب الحروج من عير مكت، وهذا واجب عند الدهمي - رحمه الله - ١٣٠/٨٩٢ م حقشتي مخمى عن ماليت، عن مافع، عن مداهم عن مافع، عن مداهم الله عند الله إلى شدره إلى أعلى المواقعات عالى المحافية المؤرث المؤرث أحد من لخالج، حتى عنوف بالمبدر فالله أجر الأثنان الفؤرة، وبهت المحافية المهدد المهدد

• من خرج من مكف، وأند بعض ينحب عليه النمود بلا إ درام ما شم يتجاور المبتاب، فإن حاوره أم بحب الرحوع، بن إما ينصبي، وهليه دم، وإما أن يرجع بإحرام حج أز عموف، دما راجع أمدأ بعلواف العمود، ثم يطوف للصدر، ولا شيء عليه لنتأخير، ويكون مسيئاً، والأولى أن لا يوجع بعد المحاورة، ويعت دماً: لاء أنمع للفراه، امنهى مختصرة.

١٣٠ / ١٢٠ - المالف، حن ماضع، عن عبد ألله من عيمو، أن عمر يبز الحقابة عرضي أنه عنهمة عرفال: لا يعملون عبد الداء والنود الثقيفة أى، لا ينصوص لأحد من الحاج المصبحة عرضي الله عند بالحاج حجة للحمية في أنه يحب على اللحاج، دون الحارج عز مكة ولو مكولًا علالمًا للمالكية في أمالهور عليم، كما تقدم عن ارومهما

والمسألة خلافية عبد النيافسة، قال النووي في الساسكة المعتنى المحاصلة المعتنى المحاصلة في الشاسكة المعتنى المحاصلة في أن طواف الوداع من جمله مدسك الدج، أو عبادة مستنية؟ فقال بالمجين هو من مناسك الحج، وفيس على غير الحاج طواف الوداع، إذا خرج من مكة وقال المجوني وأبر سمية السوئي وفيرهما البي من من من ما من المحاصلة مكة إلى مسادة لقصر لنها الصلاة، منواه المحم، من أواد معارفة مكة إلى مسادة لقصر لنها الصلاة، منواه لكان مكية أو عبر مكي، قال الراقعي عقال كان مكية التهم، النهم،

قال أمن حجر: لكن قوى السنكي قول العزائي كدمه أنه منها، فيختطر معايد المخروج من فاي السنك، وكذا الاستوي والأنوعي والزركشي وغيرهم، النهىء الحلى بطوف مالست! طواف الوفاع الين أخر السبك الطواف بالبيب)، وهي تسميته درضي لله حدد إباء نسكا أيضاً معجة للحنفية أن المراد بالصدر الموجوع عن النسك، كما تقدم، ولذا جعلة عمر درمني الدعة لم آمر النسك،

وئيه أؤنه أشهب من السائكية. كما حكام أأ الجي<sup>10</sup>اء وندا قال من طاف هذا الطواف. تم أوام أياما هيس عليه أن لوقع إن ساء فعل والآلاء وقد الخدى عمر دارضي أنه عدد في هذا التنكم بالنبق فيّرة حيث قال: الآيا بنفر أحد حتى يكون أخر عيده بالبيت، أخرجه صلم، ورواه الشاهمي، وراه فإذ العرائدة، التناهمي، وراه أفاد العرائدة،

اقال مالك، في مأخذ (قول عمر بن الخطاب) إذ قال (فإن أخر النسك الطواف بالمبت إن قوله: (قالك فيما ترى) عسم الدور أي نظن أن مأخود من قوله تعالى الآتي (والد أعلم) للخفيفة مستدله حملة معترضة، والذي نظى أنه قال: (لشول أن تبارك) بلام للحرد العرل في النسج المصرية خبر الآله وفي النسخ الهندية لله يتول الام تعارك (وتعالى: فراش للطن) من التعطيم (للموال أن الام جمع شعبة أو سعارة بالكسر بوزن فلادة، أعلام الحجج وأفعام، كما في المحمل (ويله) من المحمل الأولى المؤلى المحمل المحملة ا

عان الدخي أثن احتبت شامل في ماويل هاء الابناء فدهت محاهد إلى أن الشعائر هي الذَّذَاء والكوا الدفعي أنو اسحاق هذا القول؛ لاء تعالى قال: ﴿ وَالذِّكَ مَنْهُمُ الذُّرُ فِي شُعَيْرِ آلْوَكِمِ، فالحبر تعالى ان البدد من الشعاب؛

<sup>(1)</sup> وشيطي (۲۸۳۵۳).

<sup>(27) (7) (2)</sup> 

المجار والمسطور والمستحققان

ويال: وَلَوْ عُنُهَا إِنْ أَلِنْكِ ٱلْفَهِيقِ؟، فَمَجَلُ لَفُعَالِمُ كُلُهَا. الْفَهَاوَجَاءِ أَنْنَ الْبِينَ العِنِينَ.

۱۲۱،۸۱۳ تا **وحلَّتْنِي ع**َلَّ مَالَاتِ، عَنْ يَجْنِي لَى شَعِيلَاءَ أَنَّ مَسْرَ بِنَ الْحَظْفِ بَاقَ رَجُّلًا مِنْ مِنْ يَعْنِينَ بِينَ يَبِينِينَ لِينَ مِنْ يَعْنِينِهِ أَنْ

رمو بريد الديجعدية حملع الشعاف فاقل ومما بين دلك أن تعالى قال: الرفياً سبط وأن أبلي لما تمريك والذارية الله في وكون فيدلاً مؤداً الدوقوف المراقد والسبياء بالله دلطة ورمي الحمار، وما دوي عن زيد بن أسالم الله قال السعائر سباد الصفاء والمروق والجمار، واستمر الحراب وخوفا، والوكل والحراب حميل الكف الحرام، والبلة الحرام، والمسحد الحرام، والشهو الحرام، والمحرو على يحل

الوقال: حمّل بجها بدر آبت المتيق؛ ممحل السعائر كلها و) محل التنفاؤها، حميمية (إلى البيت العنيق) قال السيولي في الدرائل الجرح الله التنفاؤها، حميمية الله المبينة والله المبينة وعلى حاله عز محيد الله موسى في أن الله وعلى المنف المبينة على حاله عز محيد الله ويحمع من المعالم الله والمدن المبينة الله ورمى المحيد الله المعالم الله والمحلل من المعالم الله والمبينة على المعالم الله الله والمبينة المبينة المبين

۱۳۱/۸۱۴ را (سالك) عن مجنى بن سعيد) الأنصاري (أن عمر بن الخطاب) دارجان الله ملهما بالارد رجلا من مر) يمنح الميم وتشديد الراء

Q4. (C) (page (S)

الظَّهْزَانِ، لَمْ يَكُنَّ وَدُّعَ الْمَيْتُ حَتَّى وَدْغ.

المهماة (الظهران) بالتعريف في النسخ المصوية والتتكير في الهندية، وبالأول ذكره أمل اللغة بلغظ تشبة الظهر، اسم واو بقرب مكة، وعند، قريةً بغال لها: مرًا، نضاف إلى هذا الوادي، فيقال: مرَّ الظهران، كذا في المعجم، قال أبو عمر القونون بين مرَّ الظهرال وبين مكة تعانية عشر مبلاً الكم يكن) هذا الرحل (وذع البيت) فرد عمر الضي الله عنه الاحتى وذع المبيث) يُشْكِلُ هذا الآثر على العائكية لها سياني عن مالك قريباً أنه يرجع إنْ كان قريباً.

قال الدردبر<sup>(۱)</sup>: ورجع له ـ أي لطواف الوداع ـ إن بطل، أو لم يكن فعله، إن ثم يخف نوات أصحابه، انتهى. ولذ؛ قال ابن عبد البو<sup>(1)</sup>. يقولون: بين مر الظهران وبين مكة ثمانية عشر مبلاً، وهذا معيد، عن مائك وأصحابه لا يرون ردّه تطواف الوداع من مئله، وأوّله الزرقاني بأن ردَّه كان لاستحاب ذلك، إن لم يخف فوت أصحابه، أو لأن همر ـ رضي الله عنه ـ برى وجوبه، انتهى،

قال البنجي "" رد عمر ـ وضي الله عنه ـ يفتضى أن ذلك الرحل لم يكن عليه فيه كبير مشقة، ولا خاف قوات رفقة، وقد روي عن مالك فيمن نسي الوداع وبلغ الظهرات أنه لا شيء عليه، قال ابن القاسم: لم يحد فيه حقاً، وأرى إن ثم يخف قرات أصحابه ولا معه كريَّه فنيرجع، وإلا مضى ولا شيء عليه، فقول مالك محمول على من لم تلحقه مشقة بالرجوع من مز القهران، ولفلت لم يحدُّ به حماً، وإنها هو يعقدار الإمكان من غير مشقة، ولعن الذي ولفلت لم يحمر رضى الله عنه ـ قد رأى به من القوة على قلك، وتمكّنه له ما علم أنه لا تلحقه به مشقة، فنديه إلى ذلك، وأهنمه بما له فيه من الفضل، فرجع بغوله، فكان ذلك ردًا له، انتهى.

<sup>(</sup>۱) ۱۰ فشرم الكبيرة (۱/ ۲۲).

<sup>(</sup>۱۸٤/۱۲۲) ، الأسطاكر (۱۸٤/۱۲۲).

<sup>(</sup>٣) - «انبيغي» (٦/٤٤/١).

199 (۱۳۹ من مختلفتي عالمانتيان عن منيم بي عزود عن الدم الدام دران بي تومن فقو تطبي الدام حدد الدلم الالتوالي من دامر درافوا محدد الدام عدد البيدة الطواف بالتنجيد والرا المسترحي دوام عرض أدام في العمل الدام والد

ا فالدُّمَّةُ الدِّمُ الدِّمِيَّةِ الحَجِيَّةِ الحَجِيِّةِ الدِّمَانِيَّةِ الْحَجَارِ عَهَدُو الْطَوَافِدُ التُرَمِيْنَةِ الحَمِيِّ حَسِيَّةً المُعَامِّدُ الحَجَافِيَّةِ الدِّمِيْنِ فَيَا الْحَجَافِقِيَّةٍ السَّالِيَ

وأنسا حيير بالله لا قافة التي الموجهة عند الحقية الله القدم من فوالهم: المن حرح من الله وأم عالم ، يحمد علمه العواد ما لها بحاءر المبطاب، ومرَّ الطهوالا علما دون المستعد

1975 1984 من مالك، على هشتم بن عروة عراجيدة أنه فال المن أفاض أن دع عن طدات الإداملة المشار فيلي أن حجدا أن قد كليف قرائضه وحل أن دع عن طدات الإداملة المشارقين أن حجدا أن قد كليف قرائضه وحل الأطواف والمارة عن المنافقة على أن المنافقة على أن المنافقة على الوحوث المنافقة المارة عنده فحدد السالكية على المنفدة والحديث عنى الوحوث أن يكور أحر عبدة القواف المبيث مواف الوطاع أوار حبدا أن معمد الشيء مرافق عدد بسيخ شواف الوطاع المثند قصى المدافقة أي الاس الداخلية على وحيدة وساحة على الرحوع إلى بيدة أنها حدد الدائمة منافقة والمدوان كان واحد الكي الراحات تسقيد بالعدول مع الدولة

القائل مالك الوقع أن دجيلا حيق) أن لم يعتبر (أن يكون أخر عهد) دي الحائج عبد الحروج من مك (الطواف بالدان) النواع (حتى صدر)، أي رجع عن مكه الله أو صيد مايدا لأده أرث ملك ولا أني التركيف وعليه مم عال الحائم في الأن يكون (علم فلف، وكان أه فاك (فرينا) من مكد اديد حرف فرينا أنه الرابعة القاما بحدًا إلى المدار عادم في ذلك على عدم المنطق، فيرجع فيطوف بالبيِّك، ثمَّ ينصرف إذا كان قد أعاض

### (٤٠) باب جامع الطواف

 ١٣٣/٨١٥ ـ حقتفي يخبى عن حالف، غن ابي الاسود فحدد أن علد الإخمال بن لزفل، عن غرارة بن الرَّبْيُر، عن زلنب لك في سلمة عن أمَّ سلمه رؤح اللّبي عقد مستنسسين.

ورأى الإمام من الطهرال بعيداً، والمدار في ذلك عبد الحيفية (٢٠ على المرابيت، ويحي العود ما لم يجاوزها

(فيرجع فيطوف طلبيت) طواف الوداع (ثم ينصرف) إلى منصرفه (إذا كان قد أقاض) قال الباجي<sup>(۲)</sup>: يحتمل معنيين، أحدهما الذيريد أن هذا حكم من أفاض، وأنا من لم يفض، فإنه برجع على كل حال، قرب أو بعد، والثاني: يريد إذا كان قد أفاض بوم النجر، وأنما من أفاض بعد البحر، وأقصل خروجه بإفاضت، فليس عليه طواف، لأن طواف الإفاضة بجرئ عه، انتهى

قلت: والتوجيه الثاني محتص مسلك العالكية.

### (2٠) جامع الطواف

أي الروامات المتفرقة في الاحكام المختلفة قنطو ف...

197/ 197 لـ (مالك. هن أبي الأسود محمد بن هبد الرحمٰن من موقل) الأسدي يتيم عروة (هن عروة من الزمير عن زيتب يتت) وفي سبحة الله (أبي سلمة) عبد الله من الأسد المخزومي. ربيعة النبين ﷺ، وللنت للرص الحيشة، كما في السحليء، (عن) أمها (أم سلمة) هند بنت أبي أمية (تروح النبين ﷺ)

 <sup>(\*)</sup> قال أبو خيفة وأصحابه البرجع إلى طواف الوداع ما تم سلغ المواقب، (\*) عليه ولم برجع بعليه دور ٢٤/ستاكار١٩٥٨/١٢٥.

<sup>(</sup>۲) -انستنی، (۱۲۵۹۳).

هكذا أخرجه البخاري في مواصع من اصحيحه، وأخرج في ادات من صلى وكعتم الطواف خارج الحرم، تسدين بالتحويل، فذكر أول سند مالك المذكور. العرب الطواف خارج الحرم، السدين بالتحويل، فذكر أول سند مالك المذكور.

شم قال ح: وحاشي محمد بن حرب نا أمو مرواد بلحيي بن أبي وكوبا الغساسي عن هشام عن عروة عن أم سلمة، قال الحافظ<sup>(\*)</sup>: قواه: من مروة عن أم سلمة كده للاكتر، ووقع للأصبلي من عووة عن زيب عن أم سلمة، وهوله: عن زيب زيادة في هذا الطريق، قلقد أحرجه أبو علي من فلسكن عن عني من عند الله بن مشر عن محمد بن حرب شبح البخاري ليس به زيب.

وقال الدرنطني في اكتاب النفيع؟ في طريق يحيى بن أبي وكويا هذه. هذا منقطع، عقد وواء حقص بو عبال عن هشام بن هروة عن أب عن زبنب عن أمياء ولم يسمعه عووة عن أم سلمة، انتهى.

ظلت: وإليه مال النسائي إذ قال بعد ذكر حديث هشام: عروة لم يسمعه من أم معلمة، قال الحافظ (١) ويحتمل أن بكون ذلك حديثاً آخر، قال حديثها هما في طواف الرداع، وأمّا هذه الرواية فذكرها الأثرم، قال: قال لي أيو سها الله وعلي أحمد بن حشل، نا أبو معاوية عن هشام عن أبيه هي زينب عن أمها: أن رسول الله في أمرها أن تواقيه يوم النصر بمكنة، قال أبو عبد الله: هذا خطأ، فقد قال وكبع عن هشام عن أبيه: وأن النبي في أمرها أن تواقيه معال النبي في أمرها أن تواقيه المعل النبي في أمرها أن تواقيه النبية الله النبية وقال على النبية الله المعل النبية وقال عرب النبو بما يعل النبية وقال النبو بما النبو بما أنها النبو بما النبو النبو عن هشام النبو النبو بها النبو النبو عن هشام النبو النبو بها النبو والأحرى طلاة المنبع يوم النبور والأحرى طلاة المنبع يوم النبور والأحرى على هلاة المنبع يوم النبور والأحرى على هلاة المنبع يوم النبور والأحرى على هلاة المنبع يوم النبور ما مكة.

<sup>(</sup>١٠٠ افتح النارية ٢١ (١٥٥))

<sup>(</sup>٦) افتح الدري (٣١ (١٨٢)

وقد أحرج الإسماعيلي حديث الباد، من طريق حداد من أمي إبراهيم وعلى برد هانمه ومحاضر بن المورع وعبدة بن سقيمان، وهو عند السبائي أبضاً من طريق عبدة كلهم عن عشام عن أبيه عن أم سعمة، وعدا هو السحقوظ، وسماع عروة عن أم سلمة صحى، فإنه أدرك من حياتها نبّما وثلاثين سنة، وهو معهد في بلد واحد، النهي،

وقريب سه ما في العيني الثانية وحاصفه أن المحفوظ في حديث هشام يدون زينب، ورواية أي الأسود بإثبانها، ويمكن الحمع بأنه سمعه أولاً بواسطه زينب عن أم سلمة، ثم عن أم سلمة بدون الواسطة، فخذت به على الوجهين، ولا يكون منقطعاً.

(أنها دالت: شكوت إلى رسول الله رجح) أواد الرحيل إلى العديمة (أني السنكي) أي أوجيل إلى العديمة (أني السنكي) أي أوجيمًا وهو مفعول شكوت، تريد أنها شكت إلى رسول الله تلته أنها الا تطبق الطواف ماشية. لضعفها من تلك الشكون التي كانت بها، قاله الباجي، وقشره الحافظات ابن حجر والعبني في غير موضع من شرحهما شكوى أم سلمة صحرد الضعف، وفي رواية النسائي عن أم سلمة أنها قدمت مكة وهي ريعة، فلكوت طلقة أنها قدمت مكة وهي

(فقال) النبي يحين (طوقي من وراه الناس) لأنه أستر لها، ولأن سنة النب النبي يحين (طوقي من وراه الناس) لأنه أستر لها، ولأن سنة النب الباعد عن الرجال في انظراف، وقال الباجي الله طواف النساء وراه الرحال لهذا المحديث، ولم مكن لأحل البحير، فقد طاف رسول الله يهيز على بعبره

<sup>(</sup>Y) V (V) (3) (4) (4)

<sup>(11 -</sup> المستقر • (1/ ۱۹۵).

وأأس واكتأن

بسندم الركن بمحجن، وهذا يدل على اتصاله بالبيت، لكن من طاف غيره من الرجال على بعبر، فيستحب له إن خاف أن يؤذي أحداً أن يحد فليلاً، وإن لو يكن حول البيت زحام، وأمِنَ أن يؤذي أحداً فليفرب، كما فعل النبين الله، وأمّا المرأة فإن من سنتها أن تطوف وراء الرجال، النهي.

(وأنت راكبة) أي معبوك، كما في رواية هشام هند البخاري بنفظ عن عروة عن أم سلمة: أن رسول الله ﷺ قال وهو بمكة، وأواه الخروج ولم تكن أم سلمة طاقت بالبيت، وأوادت الخروج، نقال لها رسول الله ﷺ: إذا أقيمت صلاة الصبح فطوفي على بعيرك، والناس بصلون، فمعنت ذلك، فلم تصل حتى خرجت، انتهى.

وعلم مه أيضةً أن القصة لطواف الوداع، وقال الباجي: يحتمل أن يكون طواف أم سنمة طواف الواجب، وهو الأظهر، وبحتمل أن يكون طواف الوداع، انتهى.

قلت: وهو الصواب لما في النمائي علها قالت: يا رسول الله! والله ما طقت طواف الحروج، فقال الذي غيرة: «إذا أقيمت الصلاة فطرفي»، الحديث، وعلى الأول حمله ابن حزم إذ قال: طافت أم سلمة فلك اليوم على بعيرها، وهي شاكية، وتعقبه أبن الفيم في «الهدي»<sup>(1)</sup> وقال: هو طواف الوداع بلا ربب، التهى

قال السوفق<sup>(\*\*)</sup>: لا تعلم بين أهل انعلم خلافاً في صبحة طواف الراكب إذّ كان له عذر، فإن ابن عباس روى: «أن ﷺ طاف في حجة الرداع على بعير يستلم الركن بمحجن!، وعن أم سلمة فالت: شكوت... المحديث، متغل

<sup>(</sup>۱) خزاد الساده (۲۹۲/۲۱).

<sup>(</sup>١) المعنى (٥/ ٢٤٩).

عليهما، وقال جاير: فطاف النبي يتيلي على راحلته، ليزاه الناس، وليشرف عليهم ليسانوه، ولا الناس غُشُوه، والمحمول كالراكب.

رأما الطواف راكباً أو محمولاً لعبر عدر، فعقيوم كلام الخوفي أنه لا معوده، ومو أحدى الروايات عن أحمده لأن المبين يخير قال. الأطواف اللبت صلاقه، واللابية: يجزده ويحبره بلام، يعو قول مالك، وبه قال أبو حيفة، إلا أنه قال. يعيد ما دام سكة، وإن وجع جبره سوء الأه بوك صفه واجة في ركن المحج، والذائلة: يجزئه، ولا شيء عليه، الحتارها أبو بكر، وهي مذهب الشامعي وابر المنظرة لأن النبي يثلا طاف واكناً.

قال بن السندر الاقبال لأحد مع فعلم يعهم ولأن الله العالمي أمر بالهار في مطلقاً، فكيف ما أتى به أحزاء، ولا يجوز نقيد العطاق يعير دلبل، ولا خلاف في أن الطواف راجلا أنشل، لأن أصحاب نتين يُحَمّ طاعو الشباء واللهن يُحَمّ في خبر حجة الوداع طاف مثباً، وفي قول أم سمعة. الشكوت إلى فلين يحمّ أي أشتكيا، فقال. الطوفي من يراء فلاس وأنت واكبة، فليل على أن الطواف إنما بكون مشباء وإنها طاف النبي يُحَمّ واكباً لعذر، فإن ابن عباس روى الن رسول الله يحمّ كثر على الناس يقولون؛ حد محمد، هذا محمد حتى خرج الموانق من البوت، وكان رسول الله يحمّ لا يضرب الناس بيل باره، طلما كثروا على وكب، وواه مسلم.

وكذلك في حديث جابر: فإن لناس غشره وروي عن ابن عياس. ان رسول ان يقلق طاف ركباً لشكاة باقد وبهذا بعذر من منع الطواف واكنا عن طواف النبن يقلق والمحديث الأول ألبت، فعلى هذا يكون كثرة الناس وشاة الزحام عذباً، ويحديل أن يكون المبني إراق قصد تعليه مناسكهم، فلم يتمكن من إلا بالركوب، النهى، وقال القسطلاني: لا كراهة في العلوف واكناً من غير عار على المنبور عند الشافعي، انهى، قائف. فظفُ رافية معرق، ........

قال الناجي (\*\* أما جوار الطراف للراكب والمحمول العدر، فلا حلاف ثرة تعلمه، وأما غير حدر، أقال القاصي أبو محمد في الأشر دما: لا يكرم أم غلال، وقال محمد عن مائلاً لا يجزئه، وإنما يريد سألاً محواً مما ذهب إليه أبو محمد، لأمه روى عن مائك أبه قال: معد طواعه، فإن لم يفعل، فليمت عهدي، وبه قال أبو منهذ، وقال الشافعي: لا فم عنيه، التهي .

قال النصرفي "" تبعدً للدردير: إن المشي في كلّ من الطواف والسعي وبجب على القادر هيه، قلا دم على عاجر طاف أو سعى إكباً أو محمولاً، وأمّا القادر إذا طف أو سعى محمولاً أو وركباً، فإنه يؤمر بإعادته ماشياً ما دام سكة، ولا يحمر بالدم حينتان، كما يؤمر العاجز بإعادته، إن قدر ما دم سكة، وقد راحع بعدد، فلا يؤمر بالعودة لإعادته، وينزمه دم، فإن رجع وأعاده ماشياً سقط الدم عنه، أنهى.

وقي اشرح اطباب<sup>(٢٢)</sup>. لرتبع من الواجبانية انسلني فيه للغادر، فلو طاف رائباً أبر محمولاً أو زحفاً بلا عشر، فعليه الإعادة ما دام بهكة أو الدم، وإن كان تركه بعدر فلا نس، عليه، انتهى.

(قائت علمات) أي قراقيه كنا في سنجة الانتوبر، أي على (بعيري)، واستدال بالتحديث المالكية على مختارهم من طهارة بود ما يؤكل احمه، وهو المشهور عنه وبه قائب الحافية والشافعية: إنه تجاره والذه البيط في المالكة في الجزء التالي.

قال بن بطال في هذا الحديث: جرار دحرل المراب التي يؤكل لحمها

<sup>1940</sup> Mary But 18 Co

١٥٠ /٢٥ (مواسية المسرق) (٢٠ / ٢٠).

<sup>(</sup>٣) (مر ١٧٥)

المسجد إذا احتيج إلى ذلك؛ لأن يولها لا يتحسب بعلاف غيرها من الدوات، وتُعَلَّفُ بِأَلَهُ لَبِسَ فِي الحنيت ولالة على عدم الحواز مع الحاحة، أي في غيرها، ولا على عدم التعوار مع عدم الحاجة فيها

قال الحافظ أن من ذلك فاتر على انتظريت وعدمه، فحيت بحشى التطويت بعشى التطويت بعشى التطويت بعشى التطويت بعشى التطويت ويومن التطويت، فيحشمل أن يكون بعير أم سلمة أيصاً كذلك، النهى.

وتعقيم الورقائي أ<sup>177</sup> بأن التحليث ظاهر في الدلالة على طهارة بول البعير وبعود، ومقاس عليه ملته مأكول اللحم، والقول مأن الماقة عنوقة لم يشت. إنسا أبدء الحابط احتمالاً، وترحى أن معمر أم سلمة كذنك مسوع، النهي. لكنه ـ وحمه الله ـ ثم بدكر سند الله ع والحابط لم بدكر تنوق الناقة احتمالاً، ولا مامع أبضاً أن يكون أم سلمة راكة نافته فيخ.

رأيب عبير بأن جوار الفحول لا يستلزم طبارة الفضلات، كبف وإدعمال الصبيان المساحد تابت في زماله يمثلاً. ولم بثل أحد بطهارة فضلاته

قال النووي: مدفيها ومذهب أمي حيثة وأخرين لجاسته، وهذا التحديث لا ولاله فيه الاندليس من معرورته أن يبول أو يروث في حالة الطواف، وإلفه هو مجتمل، وعلى اللذير حصوله ينظف المستحد منه، كما أمه يجير المؤ إدحال الصبيان الأطفار المستحد مع أنه لا يؤمن لوقيه، بل قد وجد ذلك، ولأنه لو كان دلك محققاً فيزه المستجد منه سواء كان لحساً أو طاهراً؟ لأنه مستقفر، النهي،

<sup>(</sup>۱) الفتح الباري، (۱۱ ۲۵۷)

<sup>(1)</sup> احرج تروکون (۱۲۹۲)

# للدال الأدارة المصديقيين التي حديث مناجات بالبدر بالتنجيبون

ورسول الله ٢٠ حسنت يصلي الماليان اللي حالت العبت أي الكافية و ولما حديد المدينة أي الكافية و ولما حديد المدينة المسلح المالية المدينة المالية المدينة التالي المدينة أن المدينة المدينة المدينة المدينة والكن المالية ألم المدينة المدينة المدينة على المدينة المدينة على المدينة الم

رأنه ما أخرجه الن حرسة من طريق الن دهب عن مالك والن لهيعة حميعة على ألى الأسود عن هذا المحلمات و أن ابد ورات و هو بدرة في العلم الأخراب مناف وأن وأنس سباده للعلم عن أنها الله وهب وواد هي والمحرطة عن مالت المدر بعيل مصلاة تما رواد أصحاب مالك المؤجمة الخرج وأداره في والمحرطة عن الموطاعة لما يرات طرق المحرف عن مالك والمالك والمالك وحد المالة أكورها وإذا مقرار ذلك المن المحرف والمالة الغراء فكف إدا والقالم وعاد بهذا المداع الاعتراض المحلاوة المحكورة المحرف عن المحرف المحكورة المحلاوة المحكورة المحرف عدالة المس عن المحدث والهاء والمالي أن المحلل على المحدة الذي المحلة المحدد اللهي

دل الحافظ، وهو رد للحدث الصحيح بعير حقة، بل بالتفاه من هذا الحديث حوار ما منعه. بل بستفاه من هذا الحديث حوار ما منعه. بل بستفاه من الحديث المصيل، فنقول، إلى كان الطائف بحيث بمر بن يدي المصللي، فينتج كما قال، رزلا فيجوز، وحال أم سفة الثاني والأنها طائف، من وراه الاستوه بالرساسة ما أن الجاهة في العرفية بستاء عرف من الأعياب (لا أن يقال) إن ام حالية كانت شاكلة، أبي معاورة، أو الوجوب وحاص بالاحال، المهي، حشم حكم الطواف عند المكورة في:

 $<sup>(</sup>Tax(T)) \leq_{\mathcal{A}} (\mathbb{A}(p) i \in \mathbb{C})$ 

وقحريش المعكور وكداب ممعلون

أخرجه التحاري في ١٨٠ كتاب الصلاة، ٧٨ ما تا إدحاق التعبر في المسجد للملة:

الأبار المكافئة عن مالك و عن الأبار المكاف الأبار المكاف الذا المالك المالك

ارهو پترا بالطور) أي سبورة الطوال وحاليت و القسم؛ لأنه صار علمهٔ عايها (وكناك مسطور) وهاكذا أضرجه البحاري، وأضل إيسال وهو يقوأ المؤلفان برئيج وكان تشطور في في والمعاد في روايته اطم نصل حتى حرجت في من المستحد أو التحرم، قال على حوار وكاني الفحر حارج المسجد أو المحرم، ونقاء الكلام على البسالة فرياً.

(4.13) (4.14 من (مالت، هن أبي الربير المكي) محمد بن مسلم بن تدرس (أن إبا ماعر الأسلمي، عبد أنه بن حميد) ذكر الدولايي في «الكمي» بهذه العالمات ولم يذكره من صنف في الرحمال أو الصحابة (من العلم الدحلة)

(أحيره أنه كان حالسة مع حسالة بن حقراً ، وضي الله عنهما ، (قحادته هواة بسهيد) أي تقاب التنبا في أمرها (فقائت في أليفت) أي توجهت (اربد أن أطوف بالبيت حتى الا كنت فند بات المستحدة في السلح السهيدة اساب المستحدة في السلح السهيدة اساب المستحدة في السلح السهيدة اساب المستحدة والموقت المتحيين ويضم أربة وقدر تابيد، وصوب الأولى، والهاء سان من الهمزة بقال، أراق بريق وهراق بهريق، ويحمح بين البدل والمسقل منه بقال أمراق بهريق، المرتب المرتب المداد، بالمستحدة في موطنة؛ الهرقت اللدداد) بالمستحدة وما والقارت بالجمع إلى الكثرة

(000/O) (O)

رَا جَمْتُ حَتَى فَعَلَ فَهِكَ حَتَى اللَّمِ اللَّهَ اللَّهِ فَلَا كُلُكُ عَلَى إِذَا كُلُكُ عَلَى لَكُ السَّلَاحَادُ فَلُوْلُولُ التَّعَادُ، لَوْ فَقْلَ جَالَ عَقَلَ ثَلْكُ عَلَى اللَّهِ أَفِيلُكُ. حَلَى ذَا كُلُّكِ عَنْدُ بَالِكِ السِّلِحَادُ هَرَافُولُ اللَّهِ اللَّهِ لَكُولُ عَلَيْكُ اللَّهِ لِلْ عَلَمُ لَا إِلْهَا أَنْكُلُولُ وَقُلْلُمُ فَلَ السُّلِكُ لِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ا

الرجعت) إلى سني (حتى معد ذلك عنى) في هذا الموم أو في موم أحر الم أوليلية المائة أحتى إلى سني (حتى معد ناك عنى) في هذا الموم أو في موم أحر علما أقبلت المائة أحتى إذا كنت عبد باب المسجد هرقت الدماء الدماء على المواقعة في جميع المسجد الهيابة والمصورة من دائرها الرحوح اللات مرات، ورقم هي انتسخ المهدية على الأخبرة علامة المستخة إشارة إلى أنه وقع هي بعض الله في النسخ ذكر الرجوع مراي، وذكره في معوجاً محمده أيضاً ثلاثاً عنذل عبد الله بن عام رأ الأساعة في الموات على النبيطان المائوكي عبرات الاستخاصة (الربيا بنافيه ما نقام هي الها الاستخاصة على الموات الاستخاصة (المنافية على الموات الاستخاصة على الموات الاستخاصة على الموات الاستخاصة الموات الموات

إنها دلك مرق العجر، لأن الشيطان بجري من الل أدم مجرى الدم، فؤذا وكفل دلك العرف، سأل منه الدم، والشيطان في هذا العرق المخاص تصوف. ولم به اختصاص بالسنة إلى حسيم عروق الدن، كذا في الشعليق المسجدا<sup>(1)</sup> عن الآلام المرجاد في أحدار الحدداء ويحتس أن يكون النسبة إليه مجازاً؛ لأنه بحد لما ندخل على الدرأة في ذلك من الإنهاس، التهي

(تاغنسلي) قال الدحمي أنها الحصل أن مريد به الاعتسال من الحيض على حسب ما تفعله المستحاصة، ويحتمل أن بريد عسل ما بها من الدم، إن كان لم مجمل لها حكم الحيض، منهى الرسائي الدعلة فيه عن سحون وغيره.

JC13/20 (0)

 $f(\Omega, D) = d_{m}d_{m} f(\Omega, D)$ 

## تُمَ استُصْرِي بنوب، ثُمُ طُومِي

قال الفاري: لعل أمره بالغسل لتقدم حيضها، أو لنكميل طهارتها ونظافتها، وإلا فالمستحاضة لنوضأ إذا استمر دمها لكل وقت، وأمّا إذا سبت عادتها، فيحيد هذه لكل صلاة عبل، النهى.

(ثم استثفري) بالمثلثة والفاء أي تلجمي، والاستثفار أن تُشَدَّ فرجها بحرقة عريصة، بعد أن تشتر والفاء أي تلجمي، والاستثفار أن تشتر فطها بحرقة عريصة، بعد أن تحتني قطنا، وتوتفي طرفها بشيء تشقه على وسطها من تفر الغابة التي يجعل نحت ذبها، كذا في «التعليق» عن «المجمع» وغيره (بنوب) يريد أن تتوفى به مما بحري مها من الدم (ثم طوقي) فال محمد الله وبهنا نأخذ، هذه المستحاضة، فلتوضأ، وتستعر بنوب، ثم تطوف، وتصنع ما تصنع الطاهرة، وهو قول أي حيفة والعائمة من فقهانا، انتهى.

قال حجود في كتاب فنفسير الغرب، مثلت ابن نامع: أذلك من المرأة معدما نلومت أيام العجس، تم شكت طول ذلك بها ومعاودته لياها؟ قال: لاه ولكن ذلك فيما نرى في يوم واحد ذهبت تم وجعت، ودهبت ثم وجعت، تم المتبطان، وقال غيره: يحتمل سألت، قرأه ابن عمر رحمي الله عنهما - من الشبطان، وقال غيره: يحتمل أنها ممن فعادت من المحيض، عالا يكود ذلك دم حيص، وأمرها بالفسل احتباطأ، ويحتمل أنه وأما كالمستحاضة، والحيص له عابة ينتهي إليها، وقال أبو عمر: أفناها ابن عمر . وضي الله عنهما دفتوى من علم أنه فيس بحيص، وقد رواه جماعة من رواة المعوطأة بلفظا : أن عجوزاً استثنت. . إلخ م ودل جوانه أنها ممن لا تحيص لقول: وكفية بريد الاستحاصة، وقدا قال لها: طوفي، وإنما بحل الطوفا، لمن تحل أنه الصلاة، وأما قوله: فاغتملها فعلى مذهبه من بدب الاعتبال للطواف، لا أنه اغتمال فلحيض، ولا لازم، مذهبه من بدب الاعتبال للطواف، لا أنه اغتمال فلحيض، ولا لازم، النها!!

<sup>(</sup>١): "تعلى المبحدة (٦/ ١٣٦٩)

<sup>(</sup>۲) - ونوح افزرقاني ( ۱۳۹۳/۱۹).

۱۹۱۷ فائد ما **وحدُشني** جي مائلياء انه يلغه آن سغه يي الي مع جيءَ الله او او کالي بائيا و افغاه جراح التي الدافية اليل الأسطوب با يليان ويس دائله والداوه اليو طلافيا بمد ادار رجع

> مولاد في روك بالبغ الإساد بالد. المستان

قال السحوال السريد الله يتتصل على طواف الإداف، يعد الرحوع من ملى طواف الإداف، يعد الرحوع من ملى والد يستعد حد ما كان يدم غير السوء ولا أنه يسعو بعد الروف الروف الإدافية الدي يقدل الله الله عن الروف الروف الروف الله عن الإدافة الما يتحد طواف الرافة ولا يعده لو سع بعد طواف الروف السعى بعده لو الله يتول الإدافة الروفة ولا الله يتول الله يتول الإدافة الروفة ال

القائد طالف وطائدًا أي نائد طواف الورود الواسع التي حام أذابق الانواد قال طلة الله المساؤل الدال الدجي أأد وقد رواني محمد من ماقال أن المساهو المجهل الطواف وتأخره وقال المنصل إلى قدم يوم عوفة الحمد بأمور على قدم وفي الأم حدود الدوية أحباب المحمد، وله في التأخر صفة الواد عند محمد، وفي الا محمود الله عند محمد في الا

المنفي ۱۹۷۸ (۱۹۷۸)

و 10 مالمنفي ( 2387) (2387)

وسعى، وإن يدم يوم البروية معه أهنه، هيؤخر إن شاء، فإن ثم يكو معه أهده، فلطف وليسم، لأن حاله أحق واشتغاله أقل. وأول مانك. طالك واسع، بريه أن ترك طواف المورود للمسراهي واسع، ولا حرج عليه، ويجمعس أن الشعط فلتحيير، وهو فيه أظهر، النهيل، ومدلك قالت الحسية والشافعية. إن هواف

قال الشوري في الساسكة السرائم بدخل مكة قبل الوقوف، فليس في هذا نفوف القدوم، بل الشواف الذي تعمله بعد الوقوف، هم طواف الإقاصة، مار توي الاطواف القدوم وقع عن طواف الإقاصة، النهل وفي اللهماية (١٠٠٠) إن ثم يتخبل السجرم مكة، وتوجه إلى عرفات، روقت بها، صنط عنه هواف الفدوم الأنه شرع في الدفاه التحق على وجه يترقب عليه سائر الأفعال، فلا يكون الإنبال به على عبر دلك الوحه بالله، ولا شيء عليه شرك الأنه سنة، وشراد السنة لا يحب الحام، النهي،

وقيم حلاق اللامام أحمد إد قال: برأتي به يعد الرسوع عن متى، قلمى السميري أن المراجع عن متى، قلمى السميري أن المحد ما دكر أن المحدم بطوف صوافين بعد الرحوع من متى. وتبلك المدكم في الغاران واسفرت ردا فم يكونا أنّها مكّة فين يوم المحرم ولا ظاها لطدوم، ويهمنا بدآن بطرف الفلوم قبل طوف الربارة، بطل عليه أحمد سهي

اوستل) بهتاء المحمول (مالك) الإمام (هل) بجور أن ابقف الرجل في! "ثاء (الطواف بالبيت) استرار عن المعمى (الواجب عليه) صنة للطواف (بتحدث

OBACO A

<sup>1. (414) 2) (</sup>T)

### بع الوطوع فياليا. يا احله فالهالد،

مع البرحلي، فقال: الاأحد، مقلة له: قال الداخي "" ، هذا قحا فا".: يكو، مرحل أن يقف في حال طوافه يحدث عيوده ولا سيدا في الطواف الواحية، وهو ارزن كدن وكدو في الخبر الاواحب، عكم علمته في الداحب ماند المهلى

حقال المزاحرة بني الشيخلي فراودن فظع طوافه لعدر الداكلة والسياعلين ما طاف، وتحلك السمى: لاء قد فاف ما فاف تما أمر، فلا محور إبطاله، فنوا فطعه عانده الفدالطن فترافياه الأبدائية لطفياه عبد أمراء التهيي

وهال القاريوا أأأعى بسبعيات الطواف أوترت للحلام الساءاء الانه ينافي محقدي، النبي، وأيقه تعقب على صاحب القيامة إذ عبد في السياحات أنصار الفالين الله الارالمناح فالمسوي طافاه عورالمعا الوالبوك والمستحيد حالتات خلق فعلما ولا يعاقب على لوكاء وقد سيراله أنا تواد الكلام مستحيد فلا تكون الكلام مناجل كسقص فولاد، وقد صوَّ ابن الهياء بأن الحساء من الكلام على المساعد الكروم، بالله المعمنات، فكنف في الطواف، وهوافي حكم المدلامة كمه رواه القرمةي وهمره عن ابن عماس مرفوعها التقواف حول فمت ملة الصلاة الأأنك للكنمات فمار لكلم فيما فلا يكسر الاستجرامي تكراعة، النهي.

**قلت** الإعلام كالمرتبط أنه تكن في الرواقة عدة تنافي السوائف وإلاً فلاعتظام مرابدا الطائلطو فياعده الهيالكية، ميرَّح أم لا ربيريا وكان عبد الحابقة أصراح به النواني في الاشعار أأأل وسنة عند الجعية صراح به أصاري في اندرج اللباسة

<sup>4744 (\$) - (\$).414 (\$)</sup> 

<sup>(19)</sup> في فرائليون (فراية)

 $<sup>(\</sup>mathbf{r}_{\{0\}}, \mathbf{r}_{\{1\}}) \in \mathcal{A}_{\mathbf{r}_{\{1\}}}$  (ii)

قال مالك. لا تقنوف أحدُ بالنَّبُ، ١٠ بن الشقا والمرُوه، رَّلًا وَهُو طَاهِرٍ.

### (٤١) باب البدء بالصفا في السعي

 قال مالف: لا يتلوف أحد بالبيت، ولا سن العيمًا والمعرود، إلا وهو طاهرة، فإن الطهارة من مرافع الطواف، او واجرانه على الاحملاف بديمه، وهي مندولة في تسعى بالالغاق، كما يقدم عنظلاً

### (11) البدء بالصفا في السعي

در السوطن "": إن الترتيب شرط في السمى، وهو أن بينة بالصفاء فين بدأ بالدارة لم بعدة بدلك الشوط، فإن عبار إلى السما احدة بما يأتي به بعد بالكام لأن طابي يجيّز بدأ بالصفاء وقال: الددأ بما بدأ الما بعد، وهذا قول الجنين، وماطل، والنافعي، والأبراجي، وأصحاب الرأي، النهي،

وفي التمهدال المحتف القمهاء فسن كس السعي، بعدا بالمروة قبل تصفاء قفال منهم فاللوب: لا يجرفه وعلله أن يلعن الله الالسراء، ياليمي على سعيه بالصفاء المهداء مالك والشافعي والأوراعي وأمر حيفة، ومن قال بقولها، وقال يعطن العراقيين: يحزنه فلك، وزنما الايتماء عندهم بالصفا سنحاب، وقد الخلف عن عطاه فروي حد أنه يلعي الشوط، وحد أن من حيا ذلك احرأ عدد انتهى

قال الشيخ في الألمسوى ( الله عد حديث الناب: عليه أهن العلم الفي المنهاج ( عديقه أن يبدأ بالعيف) وفي (العالمكيرية): إذا سعي معكوماً بال

٦٠ - المعنى: (٥, ١٣٤٠)

<sup>(4) (2) (2)</sup> 

etvayor in

بيناً بالمورة، فمن أسجات من قال بعثل به. ولكن بكر،، والصحيح أنه لا يعلد بالشوط الأول، النهي.

وقال العيني في البياية؛ تو يقا بالمرود لا يعتدُ به بالإحماع، وشالًا عظاء من أبي رباح، فقال، إد مناً فله بالسروة أحزأه، التهي، وهذ صاحبُ النباب، <sup>43</sup> تبدء من الصفاعي الشرائطة وبسط القاري في المرحة؛ أن الأعال الأصام التول بالرحوم، من الأقوال الثلاثة للشرطية والوحوب وللنبية.

المحمدة الباقر (به على جعير) الصادق (بن محمدة الباقر (بن على) ربن العابدين بن الإدام حسين (عن (بيه) محمدة للغر (عن جامر بن عده الله) هذا هو حديث الطويل في الحجة السوية، عرق منها لجملاً في أبوات متفرقة، وأخراء مالماً (أن رواية حاتم بن إسفاهيل من حقق بن محمد عن اب قال: دخلنا على حدير بن عبد الله، فسأل عن الفوم حتى لتهى (بن، فقلت: أنا محمد بن على بن حسين، العنبة، أحرجه أبو فارد (أنا أيضاً معتملاً).

 (أن قال استعمل رسول الله : يقول حين حرج من العسجله) يعدما هاف، وصلى وتعتبن الرهم بريد الصناء وهو يقول عكدا في جميع السنج (ليدأ سا بدأ الله به) بصيعة الإحبار على حمع المنكلو، وهي رو يله: •أمداً ومصيغة

<sup>(4)</sup> مخرج الدائد فاحل 151.

<sup>(</sup>٦) العرب مستماعي النام عامة الدين نيج الرهو (١٤١).

 <sup>(</sup>٣) وأحدث أثر باده في المعاليك (١٥٠٥ - ٢٥) بات ضفة حجنة السي ١٩٤٢ (١٩٨٠).

الاحار الصاعلي الإفراد، كما في ممثلم برواية حاتم عن جعفود قال النووي. قد ثبت في رزاية التصالي في هذا التعديث بإسماد صحيح البناواة يصيعة الحميد النهي.

رقال الل عبد أثير في التسبيدا ""؛ ولفظ الأمر في هذا العديت لا يوجد من رواية من تجلع بدء وهو جعة للحميور في أن الابتداء بالصفة وأحبء وأصرح منه في الدلال أوابة السائي، فابدأوا بما بدأ أقديما بصبعة الاد التجمع، واستدل بالحدث من قال إن الواع أحساً لمرتبب، قال الخطائي، فيدأله اعتر بنديم الصفوة به في البلاية فللده، وأن تطاهر في حق الكلام أن الديدوم فلام في تحكم على ما نصد.

وأحدد من أنكر ذلك بأن الرئيب واحب بمعنه عثر، أو بمولا، وإلا تو يحتج إلى أمره رئية، بل عهموا فأدرابيد من بدي الأبة، قال اس عبد الدر مذهب أصحاب المدلكتين أتهم بذهبون إلى أن أفعال رسول الدابئ، على الوجوب أبدا، حتى يقوم الدليق على أنها أربد بها السد، وقد يحتسل أن يحبح بقوله بحاء فيما في بديع أن يقول الدول لله تجه ذلك الأبهو أهل الشائر كانت برجب الكربيب في تجمع أن يقول الدول لله تجه ذلك الأبهو أهل الشائر

وتوصيح ذلك الهو اختضوا فهما لتي مسالة خلافية أصولية، وهي كما في التي الألواراء: اللهاو صفيا المطلق العطف من حير تعوض لمعارفة كما رعبه يعض الصحاب، ولا للترتيب، كما رعبه بعض أصحاب الشافعي لحديث الهاب، وقال إلى عبد الترافي الاتمهيداً (أن إن الحديث فليل على أن النسق

<sup>(4), 51 (1)</sup> 

<sup>200 (</sup>C) (C)

بانواو حائر أن غال فيه أقبل وبعده تقوته ويج الابدائا بدائا لله بعاد وهد موضع احتلف في المعرفية الأستار وأهل العربية فيدهب مالك في أشر الروابات صدر واشترها أن الواو لا توجيه التعقيب، وبدلك قال أستحاله وعواد أبي حريفة وأصحاله والمبرى والاور حي والليت بن معمد وتسربي صاحب السنفي وباود أن علي، تالوا فيدر غسل دراسية أو رحلته في أن تعلي وجهد إلى دلك يجرفه رلا أن مالك مستحد الدر تكس وضوافه والدالما الي بسديد الوصاء الإي صفر أبر باداء بالإعادة

وقد روى علي من ربع على بالك من عمل ه كو وعيد تو وجهد تو وجهد لو يكو مكانه أعاد قبل فراعيد وإن ثم بذكر حتى صلّى عاد الوضوء والصلاف قال على " ثم بعد ثلث لا يعيد العبلاد، ويعيد الرضو، ثما بستقس، وذكر أم مصعب عن مالك وأهل لمدينة. أن من فلّم في الوضو، بديد على وجهده وقد يتوضأ على ترتيب الاية، صدء الإعادة قبا صلّى

بركل من تكول مع مائك من تعلماء للتحب أن لكون الوصوء للقاء والمحجد للناك ومن تكول من العلويين والمحجد للناك ومن تكول من العلم في العلويين عن الرحل أفضا إيدا وهمروا فعاوا الدفك يوجب للحمع بسهما من الاعطارات والا وحد المدامة ولما حالى حدود الكذال فول علا على الإحلى المدود والمكافئ فول علا على الإحلى والمدكروة ولا سبب السلود وقد قال الله تحلن الأولى على والنزر بالان وحالم هذا المحمع أن لحديد الرحل قبل المحج وكذلك قوله على السلام الإقافية القائمة المحالة أن حيل وحالم المحلة أن المحلم الرحل الرحلة على حيل وقت الفلاة أن لما وحرام الركاة في حيل وقت الفلاة أن لما وحرام الركاة، وكذلك فوله تعالى: ﴿ مُتَكُولُ رَفَّاتِهُ قُولِمَةً وَوَلِيَّةً فَلْمُلْكُ أَلِيَّةً الْهُولِيَّةً فَلْمُلْكُ أَلِيَّةً الْهُولِيَّةً فَلْمُلْكُ أَلِيَّةً الْهُولِيَّةً فَلْمُلْكُ أَلِيَّةً المُنْهُ اللهُ وَلِيَّةً فَلْمُلْكُ أَلِيَّةً المُنْهُ اللهُ وَلَا المُلْكُولُ وَلَا فَلُولِيَّةً فُلْمُلْكُ وَلِيَّةً فَلْمُلْكُ أَلِيَّةً فُلْمُلْكُ وَلِيَّةً فُلْمُلْكُ وَلِيَّةً فُلْمُلْكُ وَلَا تَعْلُمُ اللهُ وَلَا اللهِ وَلَا تَعْلَى اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُولِيَّةً فُلْمُلْكُولُ وَلَا فَلَالِهُ وَلَا اللهُ وَلَا تَعْلَى اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَالِهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِيَّاكُولُ وَلَا اللهُ وَلَا لَاللهُ وَلَا اللهُ وَلَالِهُ وَلَا اللهُ وَلِيْ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِيْ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِيْ اللهُ وَلِلْهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلِيْ اللهُ اللهُ وَلِيْ اللهُ وَلِلْهُ وَلِهُ ال

ولا يجتنب العلماء أنه حاتر بدر وحب عليه في فانو الخطأ احراج الدبه

فيدأ بالصوار

وتحرير الوقيم، الذي يعرج الدية ويستمها قبل بحرير الرقية، وهذا كله مسوق بالواوي ومنه كثير في الفرآن، فعلى على أن الواو لا يوحب ربية، وقد روي على علي وعيد الله بن مسمود أدوية فالا عد أرائل بدي العصائل بدات في الوصوم إذا أقمت وصوتي وهو أهل المسائل، وقد قال الله فيارك وتحديق! فوضية الآلي فرانج الشفيل والكبل لغ الرئيس أما الدراية ومعلوم أن السنجود بعد المركوع، والعا أواد الجمع لا الرئيسة.

وأنه النبي دهنوا إلى إنظال رضوه من لم يأت به على الترتيب منهم المتنافعي وأصحابه ولا المؤلى، ومنهم أحمد من حبيل والقاسم من سلام واستعلى وأصحابه ولا المؤلى، ومنهم أحمد من حبيل والقاسم من سلام المنتصرة في راهويه وأبو بورد وإليه ذهب أبو مصادر صاحب مثالث، ذكره في المختصرة وحكاء عن أمن المدينة، فمن الحجة لهم أن النوام لوجب الولية والحميم، وحكى ذلك بعض أصحاب الشافعي في اكتاب الأصوار له عن للمولى المحولية ألهم قانوا في واو العطف، يتما لوجب الحميم، وذلك على نقلمه المغلم، ما سعط أبو عمر في الكلام على ولائل المورقين، والحواب عقا استدال به من قاد بالترتيب

قيداً بالصفاء وحتم بالمروق وبه قال الحنيور، خلافا للطحوي من العيمية وبعض الشافعية حيث فعيو إلى أن الدهاب من الفيما إلى البروة، والعيمية وبعض الشافعية، حيث فعيو إلى أن الدهاب من الفيما إلى البروة، والعودة من السوة عبرة للاسلام فال السووي في المدهاب من الفيما من المدهاب الفيماء من المدهاب المدهاب الفيماء من المدهاب وعيرها، وعلم عبل الدس في الأرمنة المنفضة والمناجرة، ودهاب حيثاء، من اصحابا إلى أنه يحسب الذهاب والعرد مرة واقداء قال من

<sup>100</sup> مورة أل معودية الأماشين

 $C(V(\Delta)) \in \mathcal{M}(V(\Delta))$ 

أصحاباً أبو عبد الرمشن ابن ست اتشافعي، وأبو خفص س الوقيل، وأبو بكر الصيدلالي، وددا فون فاسد لا اعتدادً به ولا نظر إليه، انجين.

وقال الموفق الذا يعتسب بالدهات سعيد، وبالرجوع مديد، وحكي على الله حرير وبعض أصحب وحكي على الله حرير وبعض أصحب الشافعي ألهد فالوقا دهايد والجوهد سعية، وهذا عامل الآن حادرا قال في صفة حادة شبي يختر فلما كان أخر طوافد، ولو كان المدود فان. أو استمال المالية، وهذا لفتضي أنه أخر طوافد، ولو كان على ما ذكراد كان أخر طوافد عند الصفا في الموضع الذي بالأمند، ولأنه في كل مرة طائف بهما، فنتيمي أن يحتسب يثلث مرد، كما أنه إدا طاف بحميع الليت احتساد به مرقد التهي.

ودال الله الهمام "": ظاهر المناهب أن كالأ من الناهات إلى الماروة والمجيء منها إلى الصب شوط، وعند الطحاري لاء فقبل الرجوع إلى الصفاء ليس معمرا من الشوط، بن لتحصيل الشوط الثاني، ويعطي بعض العيارات الله من الصفا إلى الصداء لما ذكروا في وجه الحاقة بالطراف، حيث كان من السفاء أعني لحجر الى العيدا، وعده<sup>(7)</sup> في حراقة من ذلك الشاه، وأن ما كان فيطاك تحديث جابر العلوير حيث قال فيه، فلما كان أخر طراقة بالمروقة الحدث، لا يتهض،

أن حلى الأزل فلان أحر السعي عند الصحاءي لا شاق أنه بالمهرمة ورجوعه عنها إلى حال سلف، بأنه الما كان بحتاج إلى الرحوع إلى الصفاء اليمتاح الشداف وقد نم السعى، وعلى الثاني إذا كان الشوط الأعبر صلح أن يقال عند رحوعه فيه من المروة الهذا أخر هواته بالمروة؛ لأنه لا يرجع بعد

<sup>(</sup>۱) - الأسمى (۱۵) ۲۵۲۷.

<sup>(</sup>۲) اختج القابرة (۳۹۴)

<sup>(</sup>a) هكداهي الأصل والماهم هدي.

هذه النولفة البها الهال الرك احتاج إلى وجوعه إلى الصفا المتعيم الشوط، وما اللع به أبضاً من أنه لو كان كذلت. الكان الواحب أربعة عشر شوطاً

وقد الفق وراة تسكه عليه السلام أنه إنها طاب سبعة، فموقوف على أن مسمى الشوط ما من الصد إلى الموردة لار من العيقة إلى الصفا في السرع، وهو مستوعة إدائة ولذ أهذ اعتباركم لا اعتبار الشرع العدم النقل عبه عليه الطبلاة والسلام في دلت، وأقل الأمور إدائم شب عن الشارع تصيص في مسماه أن يشب حتمان أنه كما قشم أر كما قلت، فيجد الاهباط فيه، وذلك باعبار قولي فيه.

ويقربه أن لفظ الشوط أطنق على ما حرالي البياء وعرف قطعا أن المراد، فيجب أن يحمل على السعود، فالوجه أن إنبات مسمى على المراد، فيجب أن يحمل على السعود منه في عبرت فالوجه أن إنبات مسمى الشوط في اللغة لصدق على السعود منه في عبرت فالوجه أن إنبات مسمى منها إلى المعناء وليس في الشرع ما يخاصه، ويتى على الفلوم اللغوي، ويلك أنه في الأصل مسافة يعدوها المرارة كالمبدان ونحوه مرة واحدة، ومع قول سلسان بن صرد نعين أن الشوط بطيء أو معدد فسعة أشواط حنفاء فول سلسان بن صرد نعين أن الشوط بطاء أو معدد فسعة أشواط حنفاء بهيرده من كل من العابدن إلى الأخوى مبعاً و يخلاف طاف يكفاه فإد حقيقته بهاؤدة ملى أن يذبال القابات وذلك الشيء عالما فاس طاف يكفاه وإد حقيقته مراقعة على أن يذبال القلواف وذلك الشيء عالمان بن الطواف بالبيت، مكريره تعمده بالطواف منعده المن هذا الذرق الحال بن الطواف بالبيت، حيث لمن يستلوم ذلك، التي

١٢٧/٨٦٩ ــ (مالك، عن جعير بن محمد بن علي عن أبيه) محمد الباقر (عن حاير بن عبد الله أن رسول الله 5% كان إذ وقف على العبد) قال أبن بكثر للاعاء ويقارك: الا إله إلا الله وحده. لا شريك له، له الثلثك وقد الحنظ

عبد النبر في التمهيد النبرة أيث تميز نقي على الصف والمرزة أن يعلو عليهما ، حتى سدو له السبت أنسا رواه عبد الرزاق عن مالك عن بالعج عن من عمر مراسي الله عنهما ما أن وسول الله يتيم كان عمد على العبدا والسروة ، حتى بدؤ له البيت وهو حديث العرد به عبد الرزاق عن مالك، فإن لم يعمل فلا حرج ، النهى .

قلت: لكنه مؤيد بحديث البات، ونقطة عند مسلم برواية خاتم المذكورة: أمدة بما بدأ الله به و قدلاً بالصغاء ورفي عليه حتى رأى البيت. قال النووي في السرح مسلم الأ<sup>195</sup>: بنجي أن برقى على الصغا والمروة، وفي هذا الرفي خلاف، فالمحمور أصحاباً عو منة ليس شرط ولا واجب، ففو تركه صغ سعيه أكن فائه الفضيلة، وقال أبو حقص بن الوكيل من أصحاباً. لا يضح سعيه حتى بصعد عنى شيء من الصفاء والصواب الأول، مال اصحاباً لكن يشتوم أق لا يترك شيئاً من المسافة مينهم، فلينطق هفيه بدرج الصفاء وإذا وصل المروة الصفل أصابح رحيه يدرجيها، وهكانا في المرات السيم، يشتوط في كل مورة أن بلصق عقيه بما بدأ منه، وأصابعه عد ينتهى إليه، النهى

قَلْتُ: وَقَلْلُتُ هَذَّ الْفُسْعِومُ عَلَيْهِما مِنْ مَنْنَ الْسَمِي الْمُولِقُ وَالْلَوْدِيلُ وَالْعَارِي، فَالْمُسَالَةِ إِحْمَاقِهِ عَلَدُ الْأَرْبِعَاءِ خَلَاقًا لِمِقْنِ الشَّاقِةِ.

(يكبّر تلالا ويقول. لا إله إلا الله وحده مصب على الحاليه، فال القاريّ): حال مؤكدة أي منفردا بالألوهية أو ستوخداً بالدات (لا شويك له) في الألوهية. فيكون تأكيداً أو في الصفات، فيكون تأسيساً (له الصلك) بضغ العيم (وله الحمد)

<sup>(4) (1)</sup> Observe (1)

<sup>(176/8) (1)</sup> 

# وهواعلني بأرا سنيء فللواء الصلغ فخلت للات مرافت ويعافمون المدالما

زاد هي رواية أدي داودً " البحيلي ولمستدار الوهو على كل شيء فدير؟ راد هي روايه مسلم وأني داود: الا إل إلا الله أنحز وعده، ويصل عدده وهارد الأحزاب وحددًا، ثمو دعا بين دلك وقال مثل هذا ثلاث مرات، الم ازل إلى المهورة، الحديث.

المهمنع (17 تلات فرات ويدعو) أني بقد دار أن بور دلد، كما لقدم في رواية مسلم رأسي داود. قال الداوي: يكرار بهدا الدلات، ويدعم للات مراساء هما هو السنتهور عبد أصحابها اوقمال حماعة من المنحدث اليكار (22 لا 1851) والمدعاء مرتبي فقط، والصواب الأول، النهن

قال الشيخ في طالبال الله إلى تعط النهم المنحود الترقيف دول التراجيء أي عطا في أنداء المدكر والقواحيد، النفيق الوطال هذاء فلا وشكال بسا دفية المطلبي أن كالهذا الراء دول على تأخير القاصاء من دفاك المذكرة وكدمة الهيء نفاتصلي تراجعة من الذكرة عام يلق فاقة إلى أحراثه بسطها الطيني والقاري وغيرهما

<sup>(1) -</sup> ميس أبي داود (4) 142 ومم الحديث (1954)

COS (\$10) mag(COS) (O)

يصمع علمي المسترود فلمل فالمتاب

أخرجه مسلم في الحديث الطويل، في صنه التحجه الشوية، عن حايره في: 14 ـ كتاب الحجر 14 ـ باب حجه النين ينته حديث ١٤٤٪

١٩٢١/٩٢٠ وحفقتي عن ماييا، عن نافع، أنّه سمع منا الله من تافع، أنّه سمع منا الله من تافع، الله منا الله من الله منا الله من أنك منا الله من الله منا الله من الله منا الله من الله منا اله منا الله منا الله من ال

أير محمد: وما فكره ابن حبيب من التهليل والتكبير والدعاء على الصلة والدوة مروي هن أبن عمر رضي إله عنه

فان البحمي<sup>600</sup>: وعندي أن نفظ الحديث يقتصل عبر الفيظة التي أوردها الن حجيب، ودلك أن حديث حالو يمتعني لكبير للات مرات، لم تهليل مرة، لم تكبير ثلاث مرات، ثم تهليل موة، تم تكبير ملات مرات، ثم تهليل مرة، تم الدعاء بعد. وتبيما قعل من طك أحرأه، النهي

اويصبع على المروة مثل ذلك) استدن به العزابين عبد السالام على أن المروة اقصل من الصنف الألها نقصه بالدكو والدعاء أربع مرات بخلاف الصفاء قابها بتصد للاتاء وأما العاءة بالصفاء فليس بوارد؛ لأنه وسيلة، قال الحافظ أنظ وفيه بطره الأن الصفاء بقصد أربعا أيضاء أولها عند المداءة، فكل منهما مقصود بدلك، ويمناز الصفا بالانتفاء، وعلى النتزل بثمادلان، لم ما سرة هذا التصيل مع أن العادة المحلقة بهما لا تنم الانهما بعا.

وجرم الشهاب القرافي تعميد العز بأن الصفة أدنيل الأن السعي منه أربعه، ومن العروم للاناء وما كانت العبادة فيه أكثر، فهو أيصل، التهني،

۱۹۸۸/۸۹۰ د الثانات، عن نافع الله سنتع عبد الله بن عسر) د وضي الله عبه د (وهو على العسما بدعم بدول) في دعاله (اللهم الك فالمن - داذارون أنشأجت الأفراع)

<sup>(</sup>۱) الاستفراد (۲) ۱۳۰۰)

<sup>(7) -</sup> صح الماري ( (7) - (2) ().

فحمل الدهاء على ظاهره من الطلب، لا أن المبراد العبادة، كما هو قول أخر في تفسير الآية، ووجه الربط على الأول بقوله العالي: ﴿إِنَّ الَّهْبِكَ يَسْتَكُونُكُ عَنْ عِبَادَلِيَهِ، أَنْ الدعاء أخصَ من العبادة، فمن استكبر عن المدعاء استكبر عن العبادة، فالوعيد إنما هو لمن تركه استكباراً، ومن فعل ذلك كفر، ويسط في الكوكب الدري، وهامشه و ابذل المحجودة الكلام على مراد الآية وربط الجيئين، (وإنك لا تخلف النبعاد) كما فت في القرآد السجيد.

(وإني أسائك كما هدينتي) بناء العطاب (للإسلام أن لا تنزمه) نقتع الناء وكسر الزاي، أي لا تحرجه (سي حتى تتوقاني وأنا مسلم) فإن العبرة بالغواتيم، فإن أبو عمر: في الناشي بيراهيم عليه السلام في قوله، ﴿ رَبَّجْتُنَيْ وَيَعْ أَنْ تُنَدُّ ٱلْأَسْكَامُ ﴾ (\*\* وسيوسف هلبه السلام في قوله: ﴿ وَيَقْ سُلُهَا وَالْمَيْقِي بِلْقَتْلِيقِيَ ﴾ (\*\* وسيّنا بيخة في قوله: ﴿ ورها أردت بالناس فته فتوقي غير مفتونه، قال إيراهيم النخمي: لا يأمن الفتنة والاستلواج إلا مفتونه، ولا نعمة أقضل من نعمة الإسلام، فيه تزكوا الإعمال، انهي.

قال أبو عمر الله: ولا حدّ في الدكر والدعاء عند أحد من العلماء، وإنما هو محسب ما يقدر عليه المره ويحضره، وقال الدردير<sup>(1)</sup> في سنن المعي: الرابعة دعاء ملا حدّ عبد العبقا والمروة نس يرقى وغيره، النهى، وفي الشرح اللماب<sup>(6)</sup>: يحمد الله تعالى، ويتني عليه، ويكبّر ثلاثًا، فيد تلتلالة من الحمد

<sup>(</sup>١) سورة إبراهيم، الأبة ١٦٥.

<sup>(</sup>١) سورة بوسف. الأية ١٠١.

<sup>(</sup>٣) «الاستدكار» (٢/١١» ٢).

<sup>(6) (</sup>الشرح الكبيرة (1/ 25)

<sup>(</sup>۵) (بر۸۱).

### (27) بات جامع السعي

والتناه والتكبير، ومهلل، ريصلي على الدي يهجر، قام يدعو للصديمين ولتقسد بما شارحن الدافع وعيره، التهيء

#### (111) خامع السعي

دكر الديخ في الددل (10 ما لندلي) الجتلف فيه أهل العشر على ثلاثة أقوال، أحدما أنه وكل لا يعلم العشر وعائشة والوال، أحدما أنه وكل لا يعلم الحج إلا أحد وضعه في أفلح الروايش عنه والحدر والدول الدول التقالي أنه وجب لحدر لذم، وبه قال التوري وأسماق وأبو تبود والقالف أنه أبس المحدد وهو قول الل عباس والراسدين وحرائل الدول الدول التقالف أنه أبس لركل ولا واحدد والحوالدة في رواية التهول

وحكن الخطابي من منطب طائله ، رضي بلك عنها ، أله نظوم، قال المحافظ في الدخل المحتلف عن أحسد المحافظ في الدخل المحتلف عن أحسد كهذه الأقوال الثلاثة المذكرة ، احتلف عن أحسد كهذه الأقوال الثلاثة ، عند الحتلة بنصل الله إذا بلك بعض السعي، كهذا هو حدث في المحتوف بالنست، واعرب الر العربي، محتلى الإحماع على أن السعي رفي في المحتود وأعرب الطعابي، فقال في خلاف أنه على السند الحواف الدوار الدوارة الدوارة الدوارة المحتود في المحج، أنه يرة بلكرها في خلاف أنه على السند الحواف من ذكال فوقه الوق كلفا وأثارة في نكار ألله أله ويا يقود الدوارة على الدوارة على المحتود في المحج، أن حجم على أنه أو حج ولم يقود الوق كلفا وأثارة في ذكار وعلم دم. الأنه، وثال أطلب الدالور في أثره عباء، التهى

هال العيسين أأأن ما هفت إلهم الحامية ما هذا البحسن وقاياته والتتوميل حش

<sup>(</sup>۲۶ اصلی المجهورة به ۲۷۰

<sup>:</sup> CT - مسادة الأسراق • (١/١٤٤١).

يجب بتركه دم. وهن عطاء: سنة لا شيء قيم، ونقل المروزي عن أحمد: أنه مستحب، والحتار الفاضي وجوبه والبجباره بالمدم، وقال ابن قدامة: هو أقرب إلى الحق، النهى

وقال المودق<sup>(1)</sup>: احتلفت الرواية في السمي، فروي عن أحمد: آنه وكن لا يشتم الحيخ إلا يد، وهو قول هانشة وهروة ومالك والشافعي؛ لمما روي عن عاشة ـ رضي الله عمها ـ قالمت: طاف رسول الله فلا وطاف المسلمود، يعني بين الصفا والمروة، فكانت منة، ولعمري ما أنتم الله حيح من لم يطف بين الصفا والمروة، وعن حبية بنت أبي تجراة<sup>(1)</sup> قالمت: دخلت مع نسوة من قريش دار آل أبي حسين تنظر إلى رسول اله فلا، وهو يسحى بين الصفا والمروة، وإن متزره ليدور في وسطه من شدة سعيه، حتى إني الأقول: إني الأرى وكبته، وسعته يقول: السعوا فإن الله كتب عليكم السعياء وواه ابن ماجه،

وروي عن أحمد أن سنة لا يجب بتركه دم. وروي دلك عن ابن عباس وأنس وابن المزيبر وابن سرين؛ لقوته تعالى: ﴿ وَلَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنَ يَكُوْلُكُ وَابَى المزيبر وابن سرين؛ لقوته تعالى: ﴿ وَلَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنَ يَكُوْلُكُ اللّهِ عَلَى عَلَم وجوبه، قاإن هذا رئية المباح، وإنها نتيت سنيته يقوله: ﴿ وَمِن كَثَيْرِ أَنَهِ ﴾، وردي أن في مصحف أبي وابن مسعود: ﴿ وَلَا جِنَاحِ عَلَيهِ أَنَ لا يطوف يهما ﴾، وهذا إن ثم يكن قرآلاً فلا ينعل عن رسول الله ﴿ وَهَا إِن ثم يكن قرآلاً فلا ينعل عليه على دم، وهو مذهب الحسن والثوري وابح عليه دم، وهو مذهب الحسن والثوري وأبى حنيفة وهو أزالى؛ الآن دليل من أوجبه ذا على مطلق الوجوب، لا على

<sup>(</sup>۱) - «المذي» (۵/۸۳۸).

 <sup>(</sup>٢) هي إحلت نساء بني حبد الدار، يقولون: إنهم من الأزد، حلفاء بني عبد الدار، صحابة انظر ترجعتها في: الطيفات الكبري» (٨/ ١٨٠).

<sup>(\*) -</sup> سورة البفرة: الآية ١٩٨.

كه الا بدر النجح الأسعار وقول عالمية في ذلك معاومين بدر اس حالفها من الصحابة والدخيرة الله من المهومين الصحابة والحديث النب أبي بحراف فإلى الراء المدلور البروية حدثاته في المهومين الذا تخسيرا في حديث الدام من السعي في الاسلام، فيها طائوا بشويون بههما في الحاملية لأمل صنعين كنا على السعي في الاسلام، فيدا قالب عائلة والنهيا في

وحدث بين اللهام المعراه العراق في حد عبد الديندادة الرواية فشرح المستاء الرسط العيني في اللهام المعينية، وهذا الديني أن وراد أسمد مع المدالات في مطاء ورداه أشاء علي و تشاهل والمبيئي بدينا، حسن بالط أناه علي المدالات ولا المالات المالات الله على المساول والحال الهام الذي الدهواء فإن الله فل الدهواء الذي الدهواء فإن الله فل الدهواء الله الدين الدهواء فإن الله فل المواجه والمين المالي المواجه المالي المالي المواجه المالي المالي المواجه المالي المالي المواجه المالي المواجه المالي الم

وعلم أن سياق المدت بهيد، أن النداد بالسمي المختوب الجزير الكالل في على أن سياق المحتول الكالل في على أن المدرد بالسمي المحتول الكالل أن المدرد بالسعى التطوف بيهيد، فادائل العال ماية الطلاة والسائلة أن قال لهيم عن المدرد المحتول أن المطوف. أعلى المطوف. المحتول المحتول المحتول المحتول المحتول أن المطوف. المحتول المحتو

 $<sup>(277,33,\</sup>frac{1}{2},\frac{1}$ 

ام قول في مدر، تدريمية العربي في يعلن الردي: إن خاصر ، رفضي الح هريا ، الها تركيم الراهب عقلت يا، بخراجاء الطلب الدامة وهي الاحظ وسند مجل حروا عليه، فلاي وصنات إلى نهن الوادي وفرياء فنها، فدها ، لمدرع المحسوم بلطل الداء تحمل ذلك سبكا إشهارا لدرجها وضحاء الأفرهما

ومن الل مددس والمستوادة عنه وأن إدراهدم عليه السائح والدما أمر بالتناسية الدائل الشيطان والديا السعي، فديقة في الصهر أنحر به أصعار وقال الإدار وي النه الورائد الطابة الشعاء والسائح والمهر الشيئم كال الدائر وإليه في الدافي الوألدة ومحمد ما كان در السعى في عدة الفضاء يو يقي بعدة قالوط والدائد ويراحية أنهاج عدية الشغة والمحققون على أنه كالمشيعي عميد السعى فيه الرقي عقادة من الرقي وغيرة والله في أدور توقيد وحال العدم فيها في الله معاني

والتسمى عو المقان المحارف اليوه الإحماع السلف والعلف علمه طارا على قارل والا بدلية كاهم الأوراعي الحل كدرة في التسعد الثما لوقعا الس علماء المنهور الولفام في ما لفاعل الحائش في الحج أن الاسفي والادا على الملواف الدائفيميور، ولا يسج بالولة

193/303 من (مالك) على مضام من عروة عن أيمه أم قال. قلب أعانته؟
رسي أن عليه العالم السؤلسل المعرفة عن أبيعه أم قال قلب أعانته؟
الهوال النهاب المعرفيات البصاع فولان مراجعان الوأنا يومنة خليت السريا أي مهمد النمرة في المدر على مؤاله وأن أبياته عليه بالأاله ذاته سأحه والهادي عنه بعد عمل الترأد الرابعة على سنوا الرابعة المالية والمالية الوالعة العالم على الترأد الرابعة على الترأد العالم على سنوا فوله التارك وتعالى)

قال الرازي على الكنيات أن يعتق المأبة عدا تهلها على وجود الأولاد الله معافي قل الرازي على الكنيات أن يعتمد الله الله معافي المحمد الله الله معافي الكنيات المائة الله الكنيات البيان المؤلفة المنهي عليك المحمد الله الكنيات المنافي على الله المحمد الله المحمد الله المحمد الله المحمد الله المحمد الله المحمد المنافية المحمد الله المحمد الله المحمد المنافية المحمد الله المحمد المنافية المحمد المنافية المحمد المنافية المحمد المنافية المحمد المحم

والثاني أذه تعالى لما قال الروليلونكي بنيام من أغلوف والكرج إأن الى قار ما أخوضر الدبيت عام فالدر عبين العقف والخاروة بن شعلي الغ<sup>الم المالك ال</sup> وإلىما حجالها، الدنيت الأنها، عبن النار هاجر واستاعات ما حرى عالمها من الملوى، واستنافوا بناك على أن من صدر على الدنوى، لا ينا أن يعمل الى أحظم الدرجات وأعلى البنامات

والنائب: أن أصبام تأخلف ما تعالق تلائد، أحدها: با يعلى العمل محسده الا في أول الأمل، فحكم القلق في العمل المحسد الا في أول الأمل، فحكم حله القلم أولا، وهو قوله: ﴿ فَالْأَوْهِ الْكُوْلُا وَلَا تَكُوْلُوا السّعم والمسح والمسح والمسح والمسح والمسح والمسح في أحقال، والمهمة على شكره أمر مستحسل في أحقال، والمهمة على المحرف في أحد الأمل والمحرف في أحدال إمراك الألف والمحرف في أحداله المثال إمراك الالمحرف في المحرف الأمل المستصلح في المحلوب، الأمال الشيل لهما وإلا معالى المحرف المحرف في الالمثلاء والمحتملة على ما فال الأملك المحرف في الالمثلاء والمحتملة على ما فالله الأملكية المحرف في الالمثلاء والاحتمال على ما فال الأملكية المحرف في الإلالة الأملكية المحرف في المحرف المحرف المحرف الإلمالية والاحتمال على ما فالله الأملكية المحرف المحر

<sup>22 -</sup> همر از رود (داک ۱۹۹۵

وفاد مورود مرسا وفاقاتك

والأستو فالمرف الأفاملات

فتك موات يوف المفائدة

الْخُوَارِ وَالْمُعْرِعِ وَلَقَتْمِو فِينَ الْأَلْوَى} أنَّ فحينتها يعتقان السندي حسنه وكارات حكمة وصوال

وثالثها: الأمر أن ي لا بهاسي لا إلى حسبه ولا إلى فيحمد على يواه كالعبك النخالي على السقعة والمصرة، صلى أفعال النجج من السعي لين الصفا والمراف فذكر الله لجالن هذا القسم عقيب المسليل الاقليل، ليكوك قدات على حبيع أفساء لكالته، ذكاء لكنها على سيل الاستهاء والاستفصاء.

ا فإن النشق الآمية (ع) حيلا السعي اللذاد يُستعي من أحدهما إلى الاخراء والقلط في الاحلى حيم صفاء، وهي الصلحرة والتحجر الأمس، والميرود في الاصل حضو أيوس بإلى، فإله التسطلاني، وسلم الرازي في شنقافهما، فإفس لمار أنذاء المن أحلام وسم، جمع تمعيرة، وهي العلامة، رفي عرف الشرح على العرواني، جمع شعيرة الرشعارة لمعلى العلامة، وإعان في عرف الشرح على مكة العادة كالكمة، والرسمة كانهر ومضان، وعلامها كالشاد وغرف

راها صوره الهمرة الأبة فادا

والماء المصليم الراؤي والمارة ها

فعل مع آبیک او شخص ملا خدج عدو و بطوف نهماً کا ما در اه علی الزمل علی و با با بشاف الورد عدد صحیحه الکام فو کاک عام عرب تکامل با با عام محمد ان تا عدف عبد المان با با با با با

خوصعين للعيادات، وقيت كان و فالمعي لينيما من شعاد الدو ومن أعلام دينه . والسعي لس جيادة ثالة في نسب ور إدما رسير حدده وإذا هذار تعقيا من أنعاف الحج ، فاهاد السائل الدام ي الدرسع ، أي تميز جو السعي عادد

المعدال الدفعة مع الديام النصاعات المداوعية الآلاء أي إليام عطيسة المساورة المجتلفة الرائي فعل المساورة المساو

قال التعاقطات محصله أن مروة احتج للإماحة بالتصار الآية على وقع الحماح، قال كذا و جا بنا الشفل وقع الحماح، قال كورو الإلى علامة الدماح، وبراء المحاج، قال كان وع الإلى علامة الدماح، وبراء المحسل المحاجب عليهما العمال الدولان وحمصل عوام، عالمة أن الأمة الكان في الوحوب وعمام، مصوحه الحم الآل حر الماعي، أما المماح صحناح الى دهم الالد عن المارك، والمحكمة في الحمر المثلا مصاحة عراب المحكمة في الحمر المثلا مصاحة عراب المحكمة في الحمر المثلا المحاجة المحكمة في الحمر المثلا المحاجة المحكمة في الحمر المثلا المحاجة عراب المحكمة في الحمر المثلا المحكمة في الحمر المحكمة في الحمر المحكمة في الحمر المحكمة في الحمر المحكمة في المحكمة في الحمر المحكمة في الحمر المحكمة في الحمر المحكمة في الحمر المحكمة في المحكمة في الحمر المحكمة في المحكمة في الحمر المحكمة في المحكمة في

(قالت عائدة) وأنّه علم الكلاء سندجن كلامها لكلاء على معلى الكاكبة في الرفع، وأحديد أنه (فراكان) الأمر (شما تقرد للغالث، الآن (فلا جناح عليه في الرفع، وأحديد أنه (فراكان) للأمر (شما تقرد للغالث، الذيان) تم ينك عائشة

and the special was

العار والمراشين والإعراب

الله الزياد فيل الآية في الأعمارة فالدانهاوي بالبود وكالما سالاً حدر فيلاد المستنيد للمستنارية والمستناد المستناد

(۸۲۱) حدیث

ان الاقتصار في الآرة على نفى الإنه حتى العاطر له سبب خاصر طائت: قإنما تولت هذه الابة في الأنصارا الدراء المنهاة في حجاج تدرج الدوسات وروالات التصحيحين، وغيرها، وغيراه الحجاءاي لاكتر الروايات، وأن في تعضيها الانساب بالموسد، مثل لراء، فإن قاد محفوظ فيو حسع نصب، وهو ما ينصب في العصرة في العالمة في

(قانوا بهلوز) أي يحتول قبل أن يسموا، كما من روايه الحاري (لمناه) مبيع معتوله بهلوز) أي يحتول قبل أن يسموا، كما من روايه الحاري (لمناه) لاي السائك كانت تُمني، أي تراق عندها، السم صنم كان في الحافظة، وقال ابن الكثري: كانت صحوة تعليه هما والل لحي ليديل، فكانوا يجدونها، كذا في المنتح، وفي المنحمع، صنب بين مكة والمالية ليذيل وحزاهة، وهاره لنتاجت، وليباني تربية أنه كان تلابطيار وغناد، فلعله يكون الجسميم، ولعظ المناوي: لهذا الشاغية، قال الحافظ، والطاغية عنه إسلامية أساة

الوكانت مناة حلوا نفيح المنهدية وسكون المحجمة، أي مقابل القليدة لهم الفات، وتتح الدال المهيئة، يعدما بحيثة ثم مهمك، أرية حامعة بين مكة والمعليمة كنيرة المبياء، قالم السكرى، ومي رواية المحاري<sup>(1)</sup> «السي كانوا يعدرنها عبد المشالم» يعدم مصمومة، فتين محجمة مقتوحة، فلامين، الأولى مديرة مميوحة، ثية مشرفة منى قابية، وكان لنيرهم صندان، بالمهمة إساب المهمية، ويالدرة باناله بالنون، والمسؤة والمعلا

قال الابني. ولما هما فيما بقال: وجل اسمه إساف بن عموو، و مرأة البمها ناتفة بنك وهل، ولها في تالحل الكعبة، فمسخهما لله حجرين، فلصنا

<sup>(</sup>٢٠) أسرحه (١١٠/ي) أن أملح (١٩٥٢). نامه و ينومه العبلا والسروم،

### فالكوة لتحركون الهارطوق أرمي ولعلقا واصرفات للتلك للتبالليك والوارية

عند القعمة، وقبل: على الصما والمبروة، يبعثهر الهاس بهمها ويتعظوا، ثم حولهما الصي بن كلاب، فجعل أحمدها ملاصل الكعم، والأحر يزيزم، ولمع عدهما، وأدر ماهاتهما، فلما فع الني رئغ مكة كموهما،

اوكاترا الله الأنصار التي تُهلُ لمناه ابتحر حوزا بالحاء المهملة وانجيم، يحررون ويتأتّلون الذي يعترفوا التي الحاملية البين العيفا والمروة الكواهينهم فيك الصحين، وحقم صحيم الذي بالمثال أي مناه، وفي مسلم أأ من رواية مقيد عن الزهري الرابعا قال من أهل المهاة الطاعية التي بالتحشيل، لا يصوفون بين الصحا والمروقة وعيم أيضا من رواية يوسى عن الدهري: أن الأنساء كانوا قبل أن يُستمونه قبل وه بان يُهنّون المناه، وكان ذلك بنة في أناهم، عن أحرم لدناه لمو يعلق بين الصفا والمرود.

وعي رواية معمر عن الزهري. أن كذا لا نظوف بين الصعا والمدود لمعقيمة المناف أغرج المحاري معلمة، ووصله أحمد وعدره، فطوق الرهوي متعقد، وظاهرها أنهج كالوافي بالجاهلية لا يطوفون مين العيما والمعروف وينتصرون عبر الطوف مسافه فسألو عن حكم الإسلام في ذلك، وتحراجوا في الطواف بنهماء لتحراجهم في الجاهلية.

وأخرج مستم من طويق أبي معاوية عن هشام هذا التحديث فخالف حميع ما التحديث فخالف حميع ما نقدي، وتقطع، وإنسا كان دلك، لان الانصدر كانوا بهلون في الحاهلية المستمين على شط البحر، بقال لهما إساف ومائلة، فيطوفون بين المبقد والعروة، ثم يحلون، فلما جاء الإسلام كرهوا أن يطوفوا بينهما للذي كانها يصنعون في الجاهلة، فهذا الروانة للخالف ما تلدم في أمرين، الأول: أنهما كان على شط البحرة والثاني، أنها نقصي أن يحرَّجهم إننا كان لتلا يقعلوه في

<sup>(11) -</sup> الصحيح مسلم ١٩١٧/١٩)، دسم: بيان أن السعي من نصفا والمروة رش لا يعام العج إلا بار.

الإسلام شيئ كانوا بفعلونه في الجاهلية ( لأن الإسلام ابطن أفعال الحاهلية) إلا ما أذن الشارع، وهذا فيرايد فيه الإند، أما الأول فوهم، قال الحاءة! ( الله عياض، فال الحاءة! ( الله عياض، فقال فقال: فوله الطميعين على شط النحر، وهم، قانوها ما كانا فقا على شط النحر، (نما كانت مناه مما يلي جهة البحر، النهي.

وقال الأبي<sup>11</sup>. كذا وقعت هذه الرواية، وهو علط، والعدوات ما في الأخرى فيهلُون لمثناء وهو المبعروف؛ لأن ماة صلم كان العبر، عمروابن نحى في جهة البحر، قال ابن الكلمي: سناة صخرة ليقيل، وأما إساف وبائلة قلم يكونا بحهة البحر، النهي. وكذا حكاه النووي عن القاضي عناض حمضلاً.

وأما الثاني علجمع مما تقدم، أن الأنصار والعرب كالوا فريقيل، أحدهما: غياد الطاق وغياد الصفا أحدهما: غياد إلى والله وغياد الصفا والهروة، فتحاجوا بعد الإسلام، لئلا بُضاهي قدلُهو صل الحاهلية، وبزيد ذلك حديث أنس عدد الدخاري بلنده: فأكنم تكرهون السعي مين عصفا والسروه؟ فالله فالها والسروه؟ ولذي المحاهلية، حتى أنول الله: فإلاً أللكا والله الله: فإلاً أللكا

وروى السباني بوسياه غوي عن زيد بن حارثة قال: كاد على الصعا والدوة صنعان من أنجاس يقال لهما. إساف ونائلة، كان المشركون إذا طافوا المسلحوا مهما السالحديث، وروى الطيراني وابن أني حالم في التفسيرا بوسناه حسن من حديث ابن عباس قال: قالب الأنسار، إذ السعي بين السعا والمسروة من أمر المجاهلية، فأنزل لله عمرً وجنل الحَيْقُ اللَّذُةُ وَالْمَرُودُ بِن طُعْيْرِ

<sup>(</sup>۱۱) - انتج الإري (۳) - ۱۰)

<sup>(</sup>١٠) "إكمال كمال المعلم" (٣٨٩/٣١)

ورون القائلين دارده عيل العاصي في الأحكام الوساد صحيح عن الشعيء قال الدارية الدارية المحيح عن الشعيء قال الدارية الدارية المحية المحيد ودان بالدارية الدارية الكال الجاملة بسعول بتهداء فليه حاله الإسلام من بهداء وعالوا إليها كال الشعية بسمية الحل المحالمة المن المحيد فليه المحالمة المن ابن فأند المحالمة المن ابن عالم بعد المحالمة المح

رائي الكتاب مكافئة لعمر من مناة مصادد فوي عن محادد في هذه الابقة مال 1915 والأحدر إلى السمي من عمل من أمر الحافظة، فتوقف، فهذا كله يويا رواية أبي معاونة العدكور في مسم

قال تحافظاً أن يحتمل أن تكون الأنصار في العاهلية كانوا فريمين، مسلم من كان يطوف منهما من ما فضمه رويه أبي معاوية و سهد من كان لا تقربهما على ما اقتلته رواية الدهوي، و تشرك الديقان في الإسلام حلى الانتهاء بينها 1 كربه فال عدمما حماما أقعال الحامية المعامدة وجماع بهذا الرائيسي ويؤاه وقد أسنى لي تجو هذا العجمع المعاملية الرائيسي ويؤاه وقد أسنى لي تجو هذا العجمع المعاملية النهي

قفت الرعدة التجامع الرس معا ذكره الحافظ من الاحتيال الثاني من اللحدة. والإحتيال الثاني من التحدد، والاحتيال في الرزانات، مولك، بطلا ما في رواية التعاري وغيره من الزيادة بن الحديث المدت الدارية الرحيس، فقال الراعد بن عبد الرحيس، فقال الراعد بن عبد الراعد بدكرون

فالمراجع الروية الإراءعان

فنيت جاء الإشلاف سائوا رسول الله يتع من باك، فأثرك الله تبدرك رسمائين ، فإن الشما والمنزوة بن تتعير الله فنن حج البيد او اغتير فلا لحناخ عليه أن يظفك بهمأه.

أخرام. البحاري مي. ٦٥٪ كتاب المعجاء ٢٩٪ بات وحوب العلما والدوم. ولجعل من شعار الله

وسيميم في 1 شاء وكتاب البحج، 25 سامت مان أنها 1 من بين الصفا والمروة وكل لا صبح الحج إلا بعد حديث 184 و175 و135

أن الماس ولا مل فقرت عالمة . وضي الله عنها . منس كان ليهلُ بالمئة، كانوا يطوفون كالها بالصف والمنزوة. الحديث أن

قال الجيسان في المحكام القرآن (\*\*\*). كان النسب في نزول هذه الآية عند عائدة سؤال من كان لا يعترف يهما في الجاعلية لا على إعلال المخاء وعلى ما ذكر الن عياس وأنو بخراس عاء الرحلون أن ذلك قال لمؤال من كان يعنوك بين النبعة والدول، وقد كان عليما الأصام، فتحب الطواف يهما يعد الإسلام، وحاتر أن يكون منيك نوولها مؤال العرض، النبن

(فقصة حاء الإسلام سائوا رسول به يزنة عن ذلك) أبي عن الدمعي دين الهويفة والدروة (فأنول الله نياوك وتعالق فإن أندنا وأثروة من شعاير أنه فلل حنح أنيل أو المفتل فلا طبح عامه أن يظوف بهمأة أالله الدمام مصلليل الابته تربية، والمحكمة في التعاب بهما السياق معابقة حواب السائلين الأمام موضوا من كوميس كالوا يقملونه في الجاهلية، أنه لا يستمر في الإسلام، فخرج الجواب مطابقا سيزالهم

<sup>(</sup>١) - أخرجه البغاري ٢٩٤٨) "حج المري (٥٩٨)

<sup>443.31 (2)</sup> 

والان سورة الجفرة: لألج ١٩٨٠.

الم ۱۹۳۱ (۱۹۹۱) وحقیقی بر مانده من التناویل عراقه ال از در آن حقا الله بن حداد کانده عدد عاره بن دیود فخرجت عرفت بن الصد و بداوله التی جج از عدده در بیده وقالت آلواه عاله الحدیث می العارف الدین بن تعدد با بلد نقص طوافهای حن مرتبی بالادر در دیدج با فقت با در بیده فیدا بیده فیله

عاد المدين أن قول أخور الفيقا والدود من المهر أما في أداف إدالا إروا معرف أثلاً مدين الإمامات والمساجع الكار مدي من على أن في بلك المعا ومرض ورمان أن عال مدين في فيمام المسادة على مدين؟ فيظال هو ورض أنه أذام رداؤهان والحاد شبيخ المستفائح مولان المعاد عبد العويد ودين في المدينة فيها الارة الالحديد

المراجعة المراجعة المالك، عن مشام بن طرية النا بنودة بنت عبد الله بن عمراء الدراجة والمسابقة الكالت تحت الرمن النسخ المحدودة الكالت حدد العروة بن النسخ المحدودة الكالت الحيلة الربيعة ألى في الكالت المحدودة النظرة النا المحدودة المحدودة

المعتضدة أي الاملما اطوافها إجاريها أي فرازه العزباء اربيعه أن س

<sup>18-8-10</sup> January 1998

النداء الاول. أو فيما بين الاولى من الفسح، وبين الصراف الناس من صلاة العشاء، والسؤدن واحد، وهم أنها لثقلها لا تكسل طواقها، إلا فيما بين العشاء ولى الصبح، ومع دلت لم ترحص في الركوب مع لقلها وشلاة نسها في السمي.

قال الناحي أن ركاب الراة نشئة لا تكس طوانها لتقلها، إلا فيما بين العتا- وبين الأذان لتعبيح، ومع دلك كانت تطوف بيسما ماشية، ولا تترحص بالتركوب، وقد روى معمر أنها كانت تستريح في أثناء المعيها، ومعنى دلك أن الجنوس في أثناء السعي لعلم، ليس بمعموع ما لم بحرج إلى حد القطع، ودلك أن يد معونه على العبادة، ونسبّها إلى إنمامها، وأما الحلوس لعبر علم عدموع في الحسمة؛ أمه قطع قبا شرع في من العبادة التي حكمها الأقصال، عبان معلم عقال أنهيا: إل كان نبينا حقيقاً، فلا شيء عليه، وبنس ما صنع، وان طال الجنوس حتى يكون تاركا تلمعي الذي كان فيه، فإنه استأنف ولا بش.

ووجه ذلك أنها عبادة، حكمها الأنصال، فإذا شعل فيها بعمل بسير لبس منها أن يقطعها، وإذا قال في حكم النارك لها لعول حلوسه، فقاد هذم ما يشت عليه من الأنصال، فرحب استشافها، فإن لما يستأنف وأثم سعيه على ما نقدم منا، عمال أشيسه الآفي، عليه، ووجه دلك أن انصاله فيس مشرط في فيحدد وإنما هو من صفاته وأحكامه وفضائله، انفى

وقال النسوقي<sup>(5)</sup> إن التقفى وضوق، أو تذكّر حاثاء أو أصابه حقى استحبّ له أن شرضاً وبيني، فإن أنمّ سعيه اكفلك اجراء واستخفّ عالك استقاله بالوصود، ولم برد بخلا بالعوالاة الواجم في لسعي ليسارته، انتهن.

<sup>17 - 17 (17)</sup> Smile (1)

<sup>(</sup>٦) - خانسه در سوقی، (۱۹۳۵)

وبال السومل [11] أما الدعي بين الصيا والمدود، مظاهر كلام أحمد الدائم الارالاة عبر السومل الدائم الدعي إلى الصيا والمدود، مظاهر فقيم فادر السيام عليه ويسائلك فال العبود من الصفا المهال إليا كان يكوه الوقوف في الشاؤف بالسبت، فيما إلى الحافظ والدولة 12 يدر الوقاف القاصي المسرط الدولاة فيد فيما على المفواف وحكاه أبو الخطاب رواية عن أحمد والأول الساح الاستعال كان يعلق بالبيت، فتو تشرط له الدوالاة كانرمي والحلاق

وقد روى الاتروا أن سودة بسب صداله بن صبر الرأة عردة بن الربد سعب بن الصدا والدرود، فنفست طواعيا في 17% أناف، وكانت ضحفة، وكان الطلاء لا براي بالك أن تستريح بينهما، ولا يجلح قالماء عالى الطواء ، لاك الطواف لتعالى باللماء وهو صلافه ويسترط له الطهارة واللثا له فاشدطت له الدوالاد بعلاف المعي، اللهي.

وعال التووى اليستحد الموالاة بن مراب السعى وبن الطواف والسعى . فلو الخال التهما عصل الو يصر المتراط الدلا يتحاس بينهما وكان، قلو طاف الشاوم، ثم وقف يعرف أن يصح سعب بعد الرفوف المساقل إلى طواف القدوم، بن عليه أن المعي بعد طواف الإفاضة، وإذا أنو للحل وكان، فلا قرق بن تاجير السعى عن الطواف وراً حرر بعض برات المناعي عن بعضره وكان يعض موات الطواف عن بعضره حتى ثو رجع إلى وطفاء وبعض عنيه سنايا كثيره، حال أن بني على يا مصى من معيه وطواف، لكن الأفضل الاستناف، أكسى،

ا يقال الن حرم في المنحشون<sup>ية ال</sup> وما قطع طبانه العدر، أو تكفل بش

<sup>(</sup>١) - أيهاني - (١ معتد)

<sup>034,33 (1)</sup> 

وشان تحاومه النا راقمم بطوفون على الذواب، بذياه لم أشاذ اللهمي المغتمرة بالدوس حدد مذه فلمول لثاء فلما ليشا وبينة الغلة حالمة هؤلاء وحدول

على ما طاف، وكذلك السعي؛ لأنه قد طاف ما طاف كما أمر، والا يحوز إيطاف، فلو علمه حالنا فقد نظل طواف، لأنه أم إطاف كما أمر، الهي وعا أصحاب الفروع من الحافية كالقاري في اشرح اللياب أأا وغيره في عبر المو لاء بين أغبواط السعي وبين أحراء الشوط الراحد من المسن، حتى حكى غاري عن الكبران لو فرق السعي تفريقا فيرأه فأن سعى قل يوم غبوطا، أو أقل له يبطن معيد، ويستحب أن يستألف، يعني إلا فعله يغير على، أمهى،

اوكان عروة الدواهم) أن النباس الطوقون على الدواسة والمسراكب المنياهم أنبد التهي فيعطونا منتم النمتان اليطوقون على الدندان من العلق، أن ينسبكون يقال العنل فلانا إذا تمسك يحجم الله بالمرص حيام عنه أي من عاوة، ولا يكولون مرصى في العقيقة افيقول: مروة النا فيما بينا وبينه أن مخاصا بنا حاصه القد خام هؤلاء؛ من أجر من أبي بالعددة على الوجه لشأور به الوخسوواة ما غير من أبي بالعددة على وجهيا.

قال الباحي أن وقد روي من اين أبي لهليكة أنه قال تعاشف الن أمناه أ ما متعك من العمر، عام الأول، فقد لنظره 25 فقالت الصف والمدرة لا استطلع أن اسمي سنهما، وأكره أن أركب لسهما، وروي عن مجاهد الا بركب لسهما إلا من صرورا، وله قال مالك، قال كانت عاره، فقد قال الن بالع الا بأس أن يسمى الرحل رائباً من موس أو تحو فلك، وقال عطاء ا برتب يبهما من شاء، والدئيل على ما يقول ما روي عنه \$2 أن سعى ماشيا،

<sup>(4)</sup> المرا44)

<sup>(</sup>۲) - ۱۹۰۰ شخص ۱۹۱۰ تا ۱۹۳۰ تا ۱۹۳۰ تا

.... .....

وألعاب هاني الموجوب. ومن جهة الصامل مه سعي در هناه سنع، فكان حكمه السنس مع النوة أصل فلك الطواف. التنهي

ومال الل عبد الدر في التصفيدا الله وده بدل من قراعة الطواف واكنا من عبر عالم أن الله أعلم حلاقاً بن علمه المستمير، أنهم لا يستحبون لأحد أل يطوف بين العبدة والدروة من راحلته والدرة ولو كان طواعه في الكينا لهي عليه لكن بلك مستحبا عندهم، أو علم من صبح عبده سهم، وقد رويم عن عائمة و ما و دو كان مواجه أن يطوف عن عائمة و ما و دو كان ما من طاب بالبيب الشقهات والما مائك فلا المعط له في نباية، إلا أنه قال من طاب بالبيب المحمولات الراحة من من علم بالمستحب الكناء الراحة عندي عن قوله من السحي أوكنا مائية المنا ورد فيه عن الشقالة والمبدئ عن معهد الطواف بالبيب بالمبدئ المعلق المبدئ المبدئ المبدئ والمبدئ والمبدئ عن معهد الطواف بالبيب ولمبدئ المبدئ المبدئ المبدئ وكان له يكون له علم وكاناك فال يحره وعبه على المبدئ والمبدئ واكناء راكباء إلى يحره وعبه علم، وكاناك فال يحره وعب المبدئ والدرة إكما في يحره وعبه أن يعدد وكاناك فالله يحره وعبه المبدئ والدرة وعب المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ وعو توتى مائك، المبدئ المبدئ وعو توتى مائك، المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ وعو توتى مائك، المبدئ المبدئ المبدئ وعو توتى مائك، المبدئ المبدئ المبدئ وعو توتى مائك، المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ وعو توتى مائك، المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ المبدئ وعو توتى مائك، المبدئ المبدئ

<sup>140700 000</sup> 

<sup>(</sup>EDR (F) 47)

 $A_{\rm max}(z) \cdot (z)$ 

قَالَ مَائِكُ ۚ مَنْ سَمَىٰ السُّمِي بِبُنَ الْفَيْفَا وَالْمَرَاؤِدِ فِي غَمْرَةٍ. فَلَمْ يَذْكُنِ حَتَّى بِشَنْبُعَدَ مِنْ مَكُمَّ: أَنَّهُ بِرُجِعَ فَسَعَىٰ، ......

الشافعي من كراهته إلا لعقر ضعيف، لكن يؤيّده أن فيه خروجاً من خلاف من مع الركوب، انتهى،

وكذلك عند الحديثة، فقد قال الموفق (٢٠ بعدما حكى اختلاف روايات الإمام أحمد الثلاثة في الطواف عاما السعي راكباً فيجزته لعذر ولغير عفوه الأن الممنى الذي منع الطواف راكباً غير موجود فيه، النهى، وكذا في االشرح الكبير (٢٠٥ لاين قدامة، ولكن عدُّ صاحب الهال المدارات السشى مع الفدرة في شرائط صحة السعى، وكذا صاحب الأوار الساطعة.

ولا يفعب علمك أن السمي في كلامهم يطفق على معبيس، الأوله: المشي بين الصفة والمروقة وهو المذكور فهناه والثاني: شدة المشي بين الميلين الأخضرين، وهو متلوب وسنة عند الجمهورة منهم الحقيقة كما بسط في فروعهم، وهو المرجع عبد المالكية، كما سيأتي قريداً.

(قال ماتك) من نسي السعي بين الصفا والعروة في عمرة، فلم يذكر حتى يستبعد من مكة) أي بحرج منها حتى بصير بعبداً منها (أنه يرجع فيسعي) أي يجب عليه الرجوع إلى مكة وانسعي، قال الباجي (أنه معناه أنه يسعى بعد أن يقدم من الطواف ما ينزم أن بقصل به السعي، وقد روى ذلك أن من سنة السعي عن مائك، ولا يعلم فيه خلافاً في المقصب، ورجه ذلك أن من سنة السعي الصاله بالطواف؛ لأنه وكن من أركاد الحجم لا تعلق له بالبيت، قوجت أن ينعقب ما أن تحلق بالبيت، قوجت أن ينعقب ما أن تحلق بالبيت، قوجت أن ينعقب ما أن تحلق بالبيت، قوة كان من سئته انصانه بالطواف، لرم إعادة الطواف للعمي، التبي

<sup>(</sup>١) - السني، (٥/ ١٥١).

 $<sup>\</sup>mathcal{L}(x) = (r)$ 

<sup>(</sup>T) - Winds (T)

رَانُ قَانَ فَلَمْ أَصْبَابَ النَّسَامَ، فَلَيْزُجِعْ، فَانْسَعِ مَنَ الضَّفَا وَالْمَازُوْهِ. حَتَّى رَبُو مِنْ يَغِي عَلَيْهِ مِن مِنْكِ الْخَشَرَانُ، أَنْهُ عَلَيْهُ غَشَرَةً أَخَرَيْنَ، وَالْمِلْيُقُ.

أوإن كان قد أصاب النساء} وانسد العمرة الخليرجع؛ إلى مكة أيصاً الخليسع سن الصفة والعروة احتى بشم ما بشي عليه من تلك العمرة؛ لأن ركنها وهو السعى باق عليه، والحاصل: أن الرجوع إلى مكة واجبُّ، سواء أنسدها بالوطاء وغيره أوالم يتسدها، ولا فرق بيسهما في وجوب الرحوع وإنمام ما بغراء وإنما الفرق لبنهما في وجوب الفضاء، فلو أفسدها بالوطء وغيره يجب القفء أنضا

ولذا قال: النم عليها بعدما أنه العمرة الفاسفة (عمرة أخرى) قضاء لما أفاتها الوالهدي؟ أنضاً هي القصاء للفسان وقال الناجي الآنا قد بها أن السعى بسهما من أركان نمك الحم أو الممرة، مالمكلِّف ما لم يأت بذلك باق عالى إحرامه، لا يخرج عنه بتحلُّه، كما تو ترك طواقه بالبيت. ودلك فينن فلي مسألتبن، إحداهما: أن السعى ركن من أركان الحج والعمرة، والتالية: أن النسك لا يحرج منه بالنحلُو قبل النمام، فإذا كانا السعي بينهما من أركان الحج والعمرة لم يهم إلا به، فلا يصبح الخروج منهما قبل الإتبان به، فيرجع من حيث ذكره باقياً على إحرامه. فإن كان لمج مدخل على إحرامه فساعاً رحم. فأنتُم تسكه، وإن كان قد أدخل عليه قساداً رجع، فأنم عمرته التي أفسد، ثم نصاها وأهدى النهي.

وأمَّا عند الحنفية قفى مشرح النباب، (١٠٠): أو نوك الدمن كلَّه أو أكثره، فعليه دم لتركه الواجب، وحمَّه ثام أي صحيح، لك باقص يجبر بالدم خلافاً النَّسَافِعي، قامه بفول: إنه ركن لا يتمُّ العلجُ إلاَّ به، تم قال: وكذا العكم في سجى العيردة النهيء

<sup>(11</sup> أصرة)

وَشَجِلَ مَائِكُ، هَنِ الرَّجْنِ يَنْفَاهُ الرَّجْنِ بِينِ الطَّيْفَا وَالْمُسْرَوْمَ، فَعَفَ نَعِهُ لُحِمْلُكُ؟ فِعَالَ: لَا أَحِمْثُ لَهُ فَتَكَ.

فَعَلَ مَائِكُ ﴿ وَمَنْ نَدَيِ مِنْ طَوْافِهِ مَنِكَاءَ أَوْ مُنَكَّ فِيهِ، فَمَوْ يَذُمُّوْ إلا وقد يشخى نين الضّفَا والشرفيق، فإلَّهُ يَقْطَعُ سَفَيْفًا لَمْ يُبَمَّ طَوَافَهُ بِالْبُنْكِ، عَلَى مَا يَشْطِعُنُ، مَنْ مَنْ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ ال

(وسنس) بينا، السجهول (مائك: الإمام (هن الرحل بلغاء الرجل) الأحر فبين المصفا والمعروف أي وهو ساخ افيقف معه يحدثه) أي يشتخل معه عي النكشم، افقال: لا أحد له القلا) (() قال في السحفية: وبه فاق أبو حيفة: إنه لكره المعديد في الطوف والسعي، إذا كان يشعله عن عيره، وكذا السح والشراء، كما في المحروبة، المعنى،

 (دراء) ويدلك قالت الجمهور، كما تدام تربياً، أن الموالاه من مش السعي حتى تيل بوجريها.

(قال مالالك) من ليسي من طواقة شيدًا) شرطاً أو اكتر (أو شك فعة) أي غي المرافق على الشرطان من شك على شوط من طواله وهو السعي، قاله يرجع، قرام طواله على ما استرغى، أو يعيد الرائمتين والسعي، ويامه ذلك أنه يعرمه أن يأتي بالطواف على يقيى، يتحفّز مراءً فقد، فعليه الاست الطواف على الرئية التهيى الفلم يدكر) بنت فإلا وهو يسعى بين الصفا والعووه، فإنه يقطع صحيه، ثو يتم طواقه بالليت على ما يستيقن فيني على الأقل كما تمام مفضة.

قال الهاجع . فهن كان ملمي عليه شوط أن أكثر من لكث بغي عاليه، وإنا

 <sup>(1)</sup> قال من عبد المرز إن العمد، يكونمون افتكار، يغير فكر الله في الشوف النبت وجاز العنت د فمرزة إلا فيد الا يذاره الأنه موضع ذكر وفقاء الاستخار (١٣١٥/١٣٤)

بالرائع الأملى الطفاف والموابنتين معمالين الضمار المواوف

1897/99 ما **وحققتي ب**ن بالك، من جعما بن أعشده عن المداعل فيوالق علما شكر أن سوق الأند تدم كالدا فا بوق بن العدد والدرور ال

كان بفي صبح بعض شوطاء فيل الم ذلك الشوط الدستات الذي نفتصله قول السعاب الذي يفتصله قول السعاب الدين بندائق المجود من أولاد السهى الويركع رشعتى ططواف أي يوبدهما بعد الدام الغارات باليفيل التم بندي سعيه بيل الصفا والمروة الولا العند بعد الدين أن فال الروفاي أ

وقال الناجي: العلمة أن يتم الطواف على النشوء لم يألي بدا هو يعلم في الرسم، يتبي

قلت وعند الجعدة الباد أكثره، ومع اربعه النواط بفوم منام الكل. فاقتلى الدم أو برك الاعل من طواف الزمارة، أو طواف العمرة، ربكا، شوط صدقة في أل هو من طواف الصمور، وتحلف في موجب طواف القدوم، كما بسط في أماح المناسط ألك.

971 (2009) المثلثات عن حقول المنادي دير محمد عن آية) النافر (عن المحمد عن آية) النافر (عن جليز من عمد النه) لل أو في المنظر (عن النه) المنظر والمروة (حملت بسخ السخة الساحة الكليم حدد علي حليج السخ المبلغة عن المنظر المنظر (عن الملكم عن المنظر) المنظر المنظر

<sup>(</sup>۱) میرواز قری (۱۳۱۸ ۱۳۱۸)

Carry to Co

OF VINCOR

<sup>(12)</sup> المسير العوادات المراكزية

وعلى حاصل الالمستعلى <sup>(11</sup>): الإدا الزال من الصفا المشيء يعملي بإسفاط العظ المروة، والبدية الفطة (من)، وفي البرفاني<sup>(11</sup>: اإدا لزال بين العلما والمروقة، كذا رواه الل وطاح، ولاين يعملي لإسفاط فوفه الالسروة، وكالم اكتفى بلفظ الهوار العقيدة لذلك، النهي.

وحاصله المساط لفظ المهروة مع الناب لفظ المنزالة وهي المتعلمة الآلان عبد النزالة إدا ترل من لفظ المهروة مع النام الأل عبد النزالة الرائد عبد النزالة المنزلة المعارضة المعارضة

وقد يمكن أن يكون انشه على يحيى نزواية من جريح عن أني الزبير عن جائز: ﴿أَنْ رَسُولُ لَهُ يَجِيْقُ طَافَ فِي حَجَّةَ النُّوفَاعِ عَلَى وَاحَلَتُهُ بِالْبِيتَ، وَمِينَ الصفا والفروة!، إلى الغر ما بسفه.

وقائم من ذلك كلّم، أن الصواب في رواية بحين بين الصفا والسروة، والأوجه ما في رواية عبره من الصفا والمروة، والمعنى إذا بإل من الصفا في شوط ومن المروة في آخر، ويمكن أن يؤول إليه لفظ بحين كما لا يخفى، ولفظ محمد في الوطنة الذار في فين فيط من الصفا مشي، حتى إذا الصيت

 $<sup>(</sup>f \circ a/T) \cdot (1)$ 

<sup>(0) \$793. (0)</sup> 

<sup>(7) (</sup>المحيد) (۹۳ (۹)).

<sup>(1) (</sup>سي-١١٦)

الدين الحلي 6 التعلقية فالعلم في نفش التوادي، التعلي حكى يلخاج. فران

ا شرحه مسلم في الحديث الطويل، في هيمة الحكة السوية، حن جابر في: 15 ـ كتاب الحج ، 19 ـ بات حجه السين لتيراء حديث 187.

\_ - - ----

فيماه والحديث أوفي حمليت جانو الفطويل عبد أبي دود، ويووانه حالم بن إسماعيل عن جعمر بن محمد عن أب عن حير بلفظ، أحداً بالفيف فرقي علمه حتى رأى البيت، فكير الله وحدد اللم برل إلى المروة، حتى بنا الصلت قدماه ومل في نظر الوادي، حتى إذا صعد، مشي حتى أبي المدودة

ونقط مسلم بهذا السدا اقدا بالصفاء فرقي عليه ثم نزار إلى السودة مني الصيف قدما مني عليه ثم نزار إلى السودة مني الصيف فدما على عليه مني على ألى السودة المني على عين عينه المحتى إلى الصيف قدما في الله صحاحات أي الحديد أي الحدارت الحي بعض الوادي أني المسعى، وهو في الأصل مفرح بين جبال أو ثلاث او أثام، كذا في الماموس في الله العاري، (سعي) أي عدا وأسرع في السفيء وهي روية مسلم وعيدة بدلة المراكم، وهو بمحتى سعى (حتى يحرج سه)، إلى من فسلمي، السفي على عادم، إلى أن يصعد على الحلي الأحر، فلا أقامت الحليد فيال الموضعين، وهو الذي يقتصيه الحديث المذكرة، فلا أعلمت الحليد فيال الموضعين، حتى صاد إحماعاً المحسد المذكرة، حتى صاد إحماعاً المحسد المذكرة، حتى صاد إحماعاً المحسد المذكرة، حتى صاد إحماعاً المحسد المذكرة حتى صاد إحماعاً المحسد المذكرة على صاد إحماعاً المحسد المذكرة حتى صاد إحماعاً المحسد المذكرة على العالم الأحراء المحسد المذكرة حتى صاد إحماعاً المحسد المذكرة على المحسد المدكرة حتى صاد إحماعاً المحسد المذكرة المحسد المدكرة على المحسد المدكرة المحسد المدكرة على المحسد المدكرة المحسد المدكرة المدلة المحسد المحسد المدكرة المحسد ال

وصفه السعي أن يكون معيها بين سعيين، وهو الخيف، وإه محمد أن أسيب عن مائك، من برك السعي سطى المسين، هذا أحلف فيه قول مالك، هال في المسترطاء، فم كان برة يقول: عليه الدم، ثم راض، فقال، لا شيء عنيه، ويما ذلك على أثر حال دون الساء، النهي،

وقال لن عبد الدر في الشعهدة أأن واحتدد، قول ماذا، وأصحابه، فيمن

الرزاء الانتصارة (٢٠ م ١٣٠٤)

<sup>(1</sup>st.t) (1

ترك الرمل في الطواف والهورنة في السعي، تم فقر فلك وهو فريب، صرة لدل مالك البعد، والحسيد، فوق مالك البعد، وبه قال الفرائم والحسيد، والحسيد، والحسيد، والمسلم على أيضاً، فيما حاله عدد، إذا لم يعد أم لا شيء عليه المواد ومرة فال. هذه دم، وقال ابن القاسم، هو حقيقه، ولا يرى وبه شيئاً، وكماك روى ابن وهم، في الموقعة عر مائك: أن المسحقة، ولم بل فيه شيئاً، وكماك روى ابن يهم، في الموقعة عر مائك: أن المسحقة، ولم بل فيه شيئاً، وروى معن بن عيسى عن مالك: أن عليه دم، وقال ابن العاسمة ولم يقيم عنه مائك، وقال المدلك بن الساحشون. عليه دم، المعر قول الحسن البصوبي ومنهال التوري، النهى.

قلت، ومبراح أصحاب الفروع السائكية، كالشهم حنيل وغيره بستية الإسراع بين السيابية وخطر الله وقل بالله الإسراع بين السيابية وخطر الله وبرائل بالله على السووة فعظه الالوي المعود منها إلى الصف، تكن رجّع الديوقي أن السميدة وهال الوري في هذا المحنيات السعي الشابية في كل مرة من المسابة إلى المروة على عادة منهم، وهذا السعي استحب في كل مرة من المرات السع في غذا الموضع، والعشي مسحب فيما من الداوي وبعلمه وثم مشى في المحليم، أو سعى في المحليم وجزاله، وقائله الفضيلة، هذا ملاهب الشابعي وتوافيه، النهي،

وقال المتوفق [17] إن الرمل في نظر الوادي منة مستحدة الآن النبي پالية سعى، وسعى أصحابه، فررت صفية شنه نسبة عن أم ولد سبة قالت. وأيت رسول الله يخلف سعى بيل الصفا والمتروقة، والمقول الآل المُطلح الالطلح إلا شفأة وفيس دنت بواحده، ولا شيء على تارقة، فإذ ابن طمواء رضي الله عنهما م قال إن أداغ بير الصفا والامترود فقاء رأيث وسول الله يخفي يسعى، وإذ أنش

<sup>(1) - (</sup>حاشمة المسرفي) (19 (1)).

ولار الأصلي (١٥/١٩٥).

دان مالياً، في راخل حهل فندأ باستبعى ش انطقها والمرازقة ن أنه يعرف بالسناء فاله، فبراجع، للنف بالنب، لُو لَسْع بين المتها والأعراوي التنابية

هما وأنت وسول الله مجمح معملي وأباء نسخ كبيره وواهمها ابن عاجعه وووي هذا أن دارد، ولأن بات الرمل في الطواف بالليب لا ضيء فيه، فبن الصفا والمرزة اوني.

قلت: وكدلك عند الحنفية، كما صرّح له في فارعهم،

الذَاني ما أن في ؛ حكم فرحل جهل) الشرئيات بين الطواف والسعى افيلماً الله من ابن العبت والمروة ومعلى بينهما البي أن يطوف بالبيب. قاله) مالك: طهر هم) وأهوباً. فإن هذا السعر الا أعند فاله عند الأملة الأربعة، كما مجاني فريبا (فليضف بالبيث: أولا أن ليسمى؛ وفي سبحة أنم سبعي: أسن العاها والمهروة؛ قال في الأنسجليرة؛ وبه قال لأنبه الناقبة. أنه بحب التوابب من الطواف وانسميء ويشترنا تنتيه الطرف وعلي السعيء ماراسعي لوطاف أهاده، وفيل: أعاده ما نام بمكَّاء وإن رسم إلى أهله البلعث بلع، وبالإحزاء فاق لعضل أهل الطاهراء الجاليك الدلعيات الإل أن اطوفاه وأؤار بأنَّ فعراد لعلا طواف الفدوم صل طواف الافاضة. الشهيم:

قال الباجي؟؟؟: همة على وجيبن، احدقما. أن يكون دكر ذلك قبل أن بطوف القمعني فولدا الافلارجيوف برياء البرحم من مكانه زابي للبيت، البيطة مانه تو للنبعاء ويحلمل أنا يكون ذكا دعث لعما طوافعا العما أن طال الأمر فيعا لحبيث لا يسكل أن تقصل سبعة لهم فعلية استثناف الطرفياء فتصل با السعيء وأنها إن فكر دلك بأمر طوافعه فإنه مجترئ لدنك الصواف ومعند السعى، النهي.

<sup>(1 - 6 / 7 ) \* (1 ) (1)</sup> 

قال السوفل " الدمي تبع للطواف لا يسلح إلا أن مقدد متواف الإن سعى قبلة لم يصلح و هال الشعي تبع للطواف لا يسلح الرأى ، وقال عطاء البحرات و على أحمد البحرات إلى تان ناسباه وإن عددا أم إجرات المديدة إلان السي يؤولها سنل من النقابم والمأخور في حال الحجل والسبان قال الاحراج و ياجه الأرل أن المهن عن معالم أن الموالا المهن الطواف والسعى أن أن أحمد الاعام الان وتوفر المسعى حتى استربح المهنوا الأمن المعنى وكان علم مستربح أن إلى المشي و وقعام الفاصم والمعاد المهن المهن المهن المهن المهن المهن المهن المهنى المهنى المهنى والعام الفاصم والمعاد المهن المهنى الم

قلت، وتقدم سيء من دلك في بات اما تفعل الحالفي في الحجاء وبغذم هاك جاب الحالفي في الحجاء وبغذم هاك جاب الحافظة عقا نستان با من قوله يخير الاحرج في جراب من قال السعيد قبل أن الطوف، وقال امن العقيم، فولات السعيد قبل أن الطوف، وقال امن العقيم، فولات تدبيه الرمي والبحد والسحفوط تقديم الترمي والبحر والمحفوظ والسحفوط تقديم البناية مجيباً عن قوله يخير الماقعل والاحرج المن قلم أو أغرب وفي المستصفى الكان هذا في قوله يخير المن قلم أو أغرب وفي المستصفى الكان هذا في المناه الإسلام حين لم تستقر أفعال المساسك، ولا سنيم أنه عليم الطالاة والشلام لمثل في قلك الموقت: اسعيت قبل أن أطوف المقال: العالم والمناه المتناق المناه التي

. وهي التحييد<sup>(١٩٠</sup>٠: اختلف الخلماء بسر قلام السعي على العراف، طفال

<sup>(3)</sup> Minary (3)

<sup>(2) -</sup> مَثَلُ المِجهِرِدِ (4) (27).

<sup>(0.5275)(7)</sup> 

من حيل أنك حنى بكرح من مكر ميده ويستعد وإله يزجع بئى صكر وطوع بالإنساء
 وطوف بالإنساء وستعلى من التضف والسروء، وإن كان اصاب السناء الحج، فطاف بالدين ويسعى من المصلة والسؤوف حنى لهم ها يعلى من بدو والهذي.

عطاء س أبي رباح: أيجراء، ولا يعبد السعي، ولا شيء عليه، وكذلك قال الأوراعي وطائعة من أهل الحديث. واختلف في ذلك عن التوري، أوي عنه مثل عول الأوزاعي وعطاء. وروي عنه أنه يعبد السعي، وقال طالت والشاهعي وأبو حنيفة وأصحابها: لا يعزله، وهليه أن يعبد السعي، وحلاء ليكول بعد النظوف والسعي جماعاً. وقال الشاهعي: يعبد السعي وحلاء ليكول بعد الطواف، ولا شيء عبه، النهى محتصرا، وإعادة الطواف عند بالك، إذا لم يدرو بأثر طواف، كما يقدم في كلام الباجي.

(وان حيل ذلك) أي السمر جهاه احتى يغرج من مكة ويستبعدا عن مكة دفؤته يرجع إلى مكه) وجوباً عند المائكية لموقه ركن السعي، فإنه سعيه الأول: صار كان لم مكن لتنشيه على الطراف، وقد عرفت أنه و جب عبد الحنفية، فلو لم يرجع عبدنا يكتمي الدم، الميطوف بالبيب؛ لمفصل له السعي (ويسعي) بعد المغواف (بين المعلة والمروة وإن كان) هذا الحامل (اصاب السباء) أبضاً قبل السعى ارجع) إلى مكة وإن فسدت عمرية الإصابة النساء قبل أداء ركبها، ولم المدد العمرة عبد الحمية الال السعى عبدهم فس مركن.

افطاف بالبيت ومنعى بين الصفا والمروة؛ وهي أنعال العمرة الأولى التي أصدها بالوط، فعنى يتم) مضارع من الانسام فما بني عليه من تلك العمرة؛ التي أفسدها، وقمرا مبال لما (تم طليه عمرة الخرى) قضاة لما أفسلها فوالهدى) واجب عليه في القضاء لإنساد العمرة الأولى.

عَالَ المَاحِيُّ !!! بريد أنه فد أفسد همرية لإصابته النساء، قبل أن بطوف

 <sup>(</sup>١) (السطى ( (١١ ث ٢ )).

## (27) باب صيام يوم عربة

ويسامى الهام الان ما نقدم ما مدينه وطرافه غير منجاي، فكان كنمن وطئ تي عبريه فين الطواف والسعي، فعليه أن يرجع إلى مكّة من جيث كان، ويكون راهوعه على إحرامه، فيطرف ويسعى أمنونه التي أنساء الم وطنق، تم يستأنب الإحرام لعسرته تدييا قضاء بالأولى التي أفساد، ويهدي عقياً لإنساد عسرته الأولىء النهي.

وفي السرح اللبات الآن فر سعى قبل الطواف لم يعندُ يغلك السعي، فإن ك يغلُه فعيه لم، وقو ترك السعي ورجع بلى أهله يأن حرح من السيقات، عاباد العود إلى مكاف يعول يهجوم حايد، الاخواد الحرم، والما عام يذهرام جنيف برى كان يعمره، ولهي أولاً يافعال العمرة، لم يسمى، وإن كان يجح، فيخوف أولا طواف الغدم م، فم يسمى يعدم، وإذا أعاده سقط الدم، عال في الأصل، والذم أحد إلى من ترجوع الأن فيه منفعة للغراء، انتهى،

#### (٤٣) صيام بوم عرفة

ألين الحميور على فشيلة صومه لعير المحاح، وإذ كان فيه يعض المحالات، ذال الى وقد في المسيالة صومه لعير المحاح، وإذ كان فيه يعض المحالات، ذال الى وقد في المداوة أثما أني دني المدنود على المدنود في المحالفة عيد موالم والمحافظة والمحافظة والمحافظة والمحافظة والمحافظة وأما احتلافهم في يوم عرفة، وقال الذي المحافظة والمحافظة والمحافظة والمحافظة والمحافظة والمحافظة والمحافظة والمحافظة المحافظة المحافظة المحافظة المحافظة المحافظة والمحافظة والمحافظة المحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة المحافظ

الخلت، لمكن فروع الانهة الأربعة منفقة سنبع، ففي الشرفيرا؛ ألمات فللوثم

الماء لعمرة كالما

والأراء والمرابة ويسجيها والأراد والإراد

......

عرفه إن الم تنجع، وقرم الجاح بالمعوي على الوقوف والنصاء، قال المسولي. السراء لا فقد اللذي وإلا فالصوم مصفا مندوب. النهي.

وقال السوفل أأد فسيحه مستخديد وهو يوم شريف طقيم وغيد كربم ربطته كثيره رفد هنخ عن النبي يتلا أد صاحب لكفل سديل، لتجهل مختصرا ولي الدرج الله ياج الريس، أو ولماته فلوم سنع الحجف و19 هـ يوم عرفة لقيا حاج وتسافر، النبيل أوعده في فروع الحنفاء ألفيه من التندوس، وهذا كله لهير الحاج،

وأما الخاج فقال ابن الطلك، استجب الأكثر العدر بوم عرفه، ليتفؤى به على الاعالم، وطال الدفاهرات صوم يوم عرفه سنة أمار الحاج، أما الحاج موسى مداما أه عام الشاممي ومالك وعيرهما، كلك بعلمقاء على المعاه لموقف وقال إسحاق على وعمولات سه لم يعهاء وطال أحمد السلة قد إن ثم يضعف

وقال الن النيساء، صوم عافة تقبر الحاج مستحيد، وتفحاج الراكان يقتحه عن الوقيف والدعوات فالسنتجد ترك، وقبل، يكون، وهي كراهة تربه والاله لإخلاله بالأمو في ذلك الوقت، فلهم الا أن يسي، خلفت عوقته في محقورة، وقال بن حجر، صوبه تنجع حلات الاولى، بن قال النووي في الكه الد بكارود، كنه في السرفة أثار وفيت مداماً في القسطالاي، للمد العلاء دهما كله في في المسافر، والموضى، أثا مما فيستحد لهما فقره مشتاء فيستحد لهما فقرة مشتاء الله عمل عرفة إلا لهما العالمة ومشتاء الله على عليه المستحد الهما العالمة المناء المالية على الالالات،

وقال أورفاي<sup>37</sup> تبعد لسواح البحاوي اقطر يوم غرفة للحاح أقطل من

دار اللمني در عيد،

والإستان والموافرة المستنجرة ووالمراوية

PD عموج الأولومي (1904-1904)

į

صوصة الآنه الذي احدره إليم النصاء وللشوى على عمل الحج ، ولما فيه من المعوضة الله الذي المرافقة من المعوضة الرئيل المعوضة المستحد المستحدد المستحدد

وأحيب بالدفت روى أمو دارد والسدني، وسلخجه الن حويمة والحاكم على ساط البخاري، وأقرّه علمه الدهاي عن أبي هويرة، قال اللهي تايغ عن صوم عرفة بعرفاء، وأخذ بظاهره فوار، مهم يحلى بن سعد الأنصاري، فقال يجب فطره للحاح، والجمهور على استجاه، حتى قال عطاء كل من الطره، لبطؤي به على تدكره كان له من أجر العالم، النهى، وعلم في تلام الدرمار أما مكرود للخاح،

وقال العللي أن أرقاق الر الربو وفائلة الرصل الله فلهم العلوسا بوم طرفة أوروي البصائل في قطر لارضي الله فلم الوقاق إسحال بميل إليه، وقال المعدل بُعجه صوفة ويأمر له الحاج، وقال: رأسة مسان لعرفة في لوم شفيد المحر فيائلة وفتم يروحون عند وقائل أسامة لن ربد وعروة والقاسم ومحمد ومعيد لن جمع عمومور لعرفات، التهي

، في المحدي، أحد يحلي بن سعيد الانصاري يظاهر السهي، قفال ا يحت قطره فلمداع، أشهى، وقال الموض<sup>(11</sup>) أكثر أحل العلم يستحوف القطر يرم عرف معرفة، وكانت عائشة والن الزمار بصوطاح أوقال فناءة الاعاس به

<sup>(</sup>۱) اصده صاری (۲۲۸۰۲)

<sup>(3)</sup> والهمل (3) والدولة

ردا لم يضعف عن الدعام، وقال عطاء: أصوم في الشياء، ولا أصوم في الصيف؛ لأن كراهة صومه معلّلة بالضعف عن الدعاء، فإذا توي عليه، أو كان في الشناء لم يصعف، فنزول الكراهة.

ولنا، ما روي عن أم الفصل، بعني حنيك الباب السنقى عنيه، وقال بن عمود حججت مع النين في قلم يصمه، بعني يوم عرفة، ومع أبي بكر قلم يصمه، رمع عمر تنم يصمه، ومع عثمان فلم يصمه، وأنا لا أصوبه ولا أمر به ولا أمهى عمه، أخرجه الترمذي، وقال: حسن، وروى أبو داود عن أبي هريرة حديث المهي، ولأن الصوم يضعفه، ويصعه الدعاء في هذا أبوم الذي يستجاب فيه الدعاء، ذكان تركه أفصل، النهى مختصراً.

قال النوري في العاسكة؛ النامن من سن الوقوف أن يكون مقطراً، قلا يصوم سواء كان يصعفه به أم لاء النهى. وفي اشرح النباب؟ في مستحبات الموقوف: الصوم لمن قوي عليه بلا مشغة والفاطر للصحيف. وأثما ما في «الخالفة» ويكره صوم يوم عرفة بمرفات، فمبنغ على حكم الأعلب، فلا يناهه ما في الكرماني من أنه لا يكره لمنعاج الصوم في يوم عرفة عندنا، إلا إذا كان يضعفه عن أداء المناسك، فحينك تركه أولى، النهى.

رحو محتار الخطابي، إذ قال في المعالم؛ بعد حديث أبي هريرة في النهيال وإنما بهي حديث أبي هريرة في النهي وإنما بهي المحرم عن دلك خوفاً عليه أن يضعف عن الدعاء، والابتهال في ذلك الدقام، فأما من وجد قوة ولا بخاف صعفاً، فصوم ذلك اليوم أمضل له إن شاء الله، وقد قال ﷺ اصيام يوم عرفة بكثر سنتين سنة قبلها وسنة بمدهاه، انتهى، وبه قال الشافعي في القديم، كما قال البههي في المعرفة. حكاء البني.

<sup>(</sup>۱) (صر۲۰۹).

١٣٢٤/٨٣٤ ــ خلقتشي ولحوق على مثلوث على الله السعمود الواري الهوالي حددالله واحل حالي الولي عدد الدالي عدمي والله المالية

قلت الانجاب في الدين أشار إبد العطابي في ما رواه مسلم، و المنظ بده مأبو دايد من مدت في عالمة المبلق رسول له بيلة عن صور يوم هردا فالله البكائم السنة العاضية م سافيات وفي روايا المترملك الشاه وروى من ماجه عن قطر المائل أن يكفر السنة التي يعده والسند التي قبله والوى من ماجه عن قطر الراقة ومان مرفوعاً المن طاق يوم عرفة غفر له سنة المامة وسنة لحاماء و وي أبو يعلى عن سهل من سعد مرفوعاً الامن صاه مرم عرفة علم له فلت مستن متابعين المائل المتدري الرافات الامن وعيرهم ذكره القر المائدة المنافرة المنافقة المنافرة المنافرة المنافذة المنافرة المنافذة المن

المرحة التراوي 1984.

<sup>(3.33)20 ( \$2.75)</sup> 

program and a sign of the

<sup>1971-21</sup> Bulletin (1964) (\* 1964)

<sup>(4)</sup> المشراء المواجعين والمحاص (5)

عَنَّ أُمُّ الْفُضَلِ بِنَتِ الْحَارِثِ: أَنَّ نَاساً نَسَارَوْا عِنْدُهَ يَوْمُ عَرَفَةً، في حَيْدًا وَلَانَ بَعْضُهُمْ: مُو صافِمٌ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: مُو صافِمٌ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: كُو صافِمٌ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ:

(عن أم الفضل) لبابة بضب الملام وخفّة الموحدتين (بنت الحارث) أم يني العاس المنة (أن ناساً تعارف) أي شكّوا كما في رواية مبمونة، عند البخاري في الصيام: أو اختلفوا، ووقع عند الدارة طبي في اللموطأت؛ اختلف تاس من أصحاب رسول الله 義 (عندها) أي عند أم الفضل (يوم عرفة في صيام رسول الد 為).

قال التحافظ<sup>110</sup>: هذا يشعر بأن صوم يوم عرفة كان معروفاً عندهم، معناداً فهم في الحضر، وكان من جزم بأن صوم استند إلى ما الجقة من العبادة، ومن جزم بأنه غير صائم، قامت عنده قريبة كونه مسافراً، وقد عرف نهيه عن صوم القوض في السفر قصلاً عن النفل. (فقال بعضهم: هو صائم) بناءً على ما ألف، أو حسن انظن به (وقال معضهم: فسن بصائم) للسفو، ولما يوجب منابعة في من الحرج العام.

(فأرسلت) بصيغة المتكلم، وفي حديث فلخاري عن كريب من ميمونة: أن الناس شكّوا في صبام النبي في يوم عرفة، فأرسلت إليه يبعلاب، وهو وافف في الموقف، مشرب منه، والناس ينظرون، قال الحافظ: فيحدمل التعدّد، ويحتمل أنهما معاً أرسلتا ذلك، فنسب ذلك إلى كل منهما؛ الأنهما كانتا أحيى، فتكون ميمونة أرسلت يمنوان أم انفض لها في ذلك تكشف المحال في ذلك، ويحتمل المعكس، وستأتي الإشارة إلى تعيين كون ميمونة هي الني باشرت الإرمان، ونم يُسمّ الرسول في طرق حديث أم الفضل.

ولكن روى النسائي من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس ما يدل على

<sup>(</sup>١) خنج الباري، (١/٣٧/١)

الله بتشح نبنء ولهو واقف على نعيره المستناسين بالمستناسين

أنه كان الرسول بدلك. ويفؤي ذلك، أنه كان معن جاء عنه، أنه أرسل إذا أمه وإما حالته، النهى (إليه) ينيج (نفلح ثبن) تطلعهما سحنه ينيج. حيث يقوم مقام الأكل والشرب، حتى إذا أكن طعاماً قال. «اللّهم بارك في فيه وأطعمني خبراً منه»، وإذا كان لبنا قال: "وزدني فيه»، أو نعناسيه الزمان والمكان، قالم القاري.

وقال الباجي<sup>(1)</sup>: تريد أن تختير بذلك صومه، وتعلم الصحيح من تول المختلفير، وهذه وجه صحيح في معرفة أحد القسمين، وهو أن يشربه، فيعلم بعلك قطره، وأما لو امتع من شربه، فليس في ذلك دليل على صومه، لجواز أن يمنت من ذلك لشيع وروي، وغير ذلك، وتعلم أن يكون في وقد ما يدل على صومه، أو ينسلب به إلى مؤانه، انهى،

(وهو واقف على يعيره) هذا هو الصواب المدكور في الأصول الصحيحة، خلاف ما في التسخ السفيمة أعلى بعير لها، وإن صح المعنى، فكن الهدار على الرواية، قاله الزرقاني (بعرفة) ليس هذا اللفظ في المصرية، وحنيا، الباد، نعل في أنه يحير كان على يعيره وأحرجه المحاري معواضع من كتابه في الحج والصوم، والأشرية، بلفظ الليجيرة، وعند أبي داود في باب المحطية بموقة، عن خالد بن العداء قال: ارأيت وسول الله يحق بخطب الناس يوم عرفة على بعيرا،

وعن نبيط: «أنه رأى ثنبيّ عليهٔ وافغاً بعرفة على بعير أحمر» قال الشيخ في «البذل»<sup>(1)</sup>: ولمعظ السبائي: «على حمل أحمر»، وهذ كله يخالف ما في حديث جابر الطويل «حتى إذا راغت الشمس أمر بالقصوا»، فوحلت له، فركب

<sup>(</sup>۱) - السندي ( (۲/۱۹۱۸).

<sup>(</sup>١) وبذل المسهورة (١) (٢٢٠).

حتى أثى بطن ترادي فخالب، والجواب عن حديث نبط وخالد، أبهما وأباه من تعلد فظا ها تعرواء والصواب أن بضخ كان صلى نافته القصواء. حي قام مي الموقف وحطب والشهن

قلت: ويمكن أن يقال. إن البعير بدين على الألم إيصا، قال السجد: المعبر المحمل الذارك أنوا المجدع، وأنه بالكون اللاس، وقال الديم ي 111 السهالية. خلى الدكر والأنس. وهو من الإمل بصرلة الإنسان من الناس. التعلي. وهي اللمحمع المناحر نفع على الذي والأنترب وقال الرائب أأن بقع على الذي والاشيء كالإنسان في وفوعه عليهماء وعلى هداء فلا إشكال بروايات الهجورة حجود غش سررانات النصائل للفظ االجملواء، فالظاهر أنه رواية بالتمعني، الآن في أمي داود هذه الوواية بعبنها للفظ فالبعداف

ولمعلأ النسائم أخبار يلي فلك، إله يؤلف على أنحديث رمعطة على المالفة. الرابقال. إن انحمل أيصا يطلق على الدن بالشفرد، 1.7 في اللذموس الثان ويُشكِّن على حديث البات ما في جهاد أبي دارد عن أبي حريرة مرفوعا - وإياكم أنا تبحدوا طهور درالكم منام ال الحديث الأحراء الل مودوية. والبيهني في المحمد الإيماناء، كما حكاه السيوطي في الدراء.

فالد الخطابيء وقد نبت أنه أنج عطب عني راحلته، وذلَّ ذلك على أن النوقاف علمي طهورهاء إن كتاف لأرب أو بلوع وطرالا يدرك مم النزول مسالح، وإن الديني إنمة الصرف أني الوقوف عليها، لا للنعلي يوجله بأن يستوطنه الإنسان وشُخَاءَ مَفْعَدًا وَ فَيْتَعِبُ لَدُ لَهُ وَيُصَوِّبُهَا مِنْ لَجَرِ طَائِلٍ، كَنَا مِنْ ٱللَّذَلِيَّةُ ۖ

<sup>(</sup>١٠) المعامد المعيانية (١٠) ١٩٥٠)

<sup>(</sup>۱۹) الدوال القراب (مر ۱۹۲۰)

<sup>(</sup>۳) الطف حجام المحارب (۲) ۱۹۳۲).

<sup>(</sup>if 0) appeal (in (i)

وقال المعافظات السدل له على أن الوقوف على طهر الدوات ساح، وأن النهي أنوارد في ذلك محسول على الدوا أجلت بالداخ، النهى الوقي العامل البعرة على التيوارات وقف الإمام على باقته، قال العامي في حالبته لا حصوصية للإمام الهدا، بل البعر الركاوية لكن واقف في عرفاه الآنه مثل وفف واكبة يكون قليه في المدعاء أسكراه وفف واكبة يكون قلمه فارعا عن جانب الدابق، فيكون قليه في المدعاء أسكراه وفي الدعاء أسكراه

ومي السراح الوهاج المناز عن المسك الذي المحميات بكاله الوقوف على فهر الدائم بلا الوقوف على فهر الدائم بلا في حال الوقوف على الدوقوف العرف بل هو الأقصل للإمام والعرب واقال المن المسلح الي الاشتخال والوقال الموضع المستشي عما ليبي عندا وفي المسك المن المحميات ومن لم لكل له مركب فالأقضل أن يقت فائدة وقال أعراده وكان المستقال المحمودة وقال برائدة بكون مسبقا المركب الدين المحمود الما المحمود الما المحمود المحمود أن المنافق المحمود المحمود المحمود أن الدين على منا اقا المحمود المجال النبي على منا اقا المحمود المجال النبي على منا اقا المحمود المجال النبي

والحيلات أهل الدنام في أنهت أفصل، الركوب أو تركه بعرفاء فأهت العجيور إلى أن الأفصل الركوب، لكريه يلا وقت راقباً، ومن حيث النظر، ها، في الركوب هول على الاحتهاء في الدهاء والنجل البطنوب حسده، وذهب الأحرول إلى أن استعداد الركوب يعتطل بعن يعتاج الباس إلى التعليم ها، وعن الشاعل فول إلها مواه، فذه في العنج أثناً.

ا قال الدووي في اشرح مستم<sup>101</sup>: في مدهمت تلاتة أفوال، أصحها الد

 $<sup>\{</sup>G(V^n, Y^n)\}_{n \in \mathbb{N}} \leq \operatorname{dist}(A)$ 

<sup>(</sup>١) . فحالية المسرفي (١) 24.

<sup>(</sup>۳) هيم لير ي (۳ر۳ تا ۱۹

<sup>(1141, 8, 2), 131</sup> 

و بري رائدا الصلوم و داري خير و كب العمل، والناب المها منواده النهي وا دايل مناسكات الداكان بنان سبيه الرفوت ماتب، و كان يضعف له على الرهاد، او تنان فيلن يضعن به واستعنى و فالسب الداد دارات أو وإلا فعي الافتصال قيال المنابعي، أصحول والما أفضل، والساس، الانار أقضل، دالمال، الهنا سواد عدا حكم الرجل، وأدر المرأة فالألفش أن تكون قاعدة الإدارة المدارة الله المحل

وقال المتوفق [1] الأفضل أن قلما رك على تعييره النما عمل السيق قايمة . هذا يقت أعداد أنه على المدعاء، وقبل الدائم والنصل المائم أخفت عملين الراحلاء ويجمعل السوية ليتهماء النهى، وفكما في الاشرح المقيوا، وهي الله المسترح المستحد الراحد واقباء وتدارا المائم فضل وهي الكووهن الهديم الآل من أن عند واتما مستايل المعاد المهى

وعال الدران ( مادت وشوله بالوقوف النه يلي الوشود القيام للوحال إلا العلم الذر الفلسوعي ( \*\* أفران النصاء التي من الديام أم المفارة أو عن رشويها الوامل بدامة الوضواء البكون عدم ذات الصل في فالم الأبيعة، النبي

وهي التسرح الديبات والبغف واكال وعد الأستساع والأقتمار أن يكاونه المهردوت الهبراء وإلا فقائد الن قدر عايد اوإلا فقاعمه وإلا فتصطلحه الذواله العالمين الخالفين إيكرون أمه لجكنة ولكودا وعلى المؤليمة أن السيمي، المستط السر عالمان مي الرد المايونارا والفادعي النجرا الاحتلاف في الد الرائد مدمعتصر

<sup>1934</sup> B. St. San Car

<sup>1213 11 (\*)</sup> 

<sup>189</sup> M. January Same

ووالروردأر ممال الأحالات

العرجة البخاريُّ في ٢٥٠ - كتاب العج، ٨٨ ، بات الوكوف على الداية بعرفة.

ومسلم في. ١٣ ـ كتاب الصباح، ١٨ ـ باب استحباب الفطر للحاج بعرفات بوم عرفة، حديث ١٩١٠.

١٣٣/٨٢٥ ـ وحقطتي عن مالك، عن يخين تن سعيد، عن الفاجم بن مختبه أن عابشه أم المفريض كالك تضوم بن مختبه

ينالإصام، أو يعم غيره أيضاً. (فشربه) زاد في حقيث ميسونة: «والناس ينظرون»، وفي رواية أي نعيم؛ وهو يخطب الناس بعرقة، فشربه على رؤوس الملأ الأعلى، إعلاء لإظهار الحكم المشتمل على رحمته للعالمين.

قال الباجي "": وشرب النبئ بينتم في ذلك السوقف، ليبين للناس مطره، ولعنه قد علم بنماري أصحابه في فلك الوقت، فأراد تبيين الشرع وابضاح البحق ورقع الليس بيماء النهي. وفيه طبل على جوار الأكل والشرب في المحافل.

177/472 (ماثلك عن يحبى بن معيد) الأنصاري (عن القاسم بن معيد) الأنصاري (عن القاسم بن معيد أن) عند (كانت تصوم يوم عرفة) وهي حائِق، قال الزرقالي (الله الله الرق استجاب فطره النهي . وقد نقلم من مذهبها كذلك، قال الباجي: يقتضي صيامها بياه على كل حال في حج أو عبرة، غير أن الأفتير من جهة المعصد، أنه أخبره عن صيامها إياه في الحيه لا سيماه وقد بين فلك بما بعده من الكلام، وتعلها ـ رضي الله عنها ـ حملت فعله في دلك على المواد والتسهيل على الناس، وأن الفصيلة في صيامه

<sup>(</sup>۱) - فتنطقي (۲۰۹/۲)

<sup>(</sup>۲) اشرح الزوفاني، (۲) ۲۲۰)

قَالَ الْفَاسِمْ: وَلَقَدْ رَأَبُنُهَا عَشِيَة عَرْدَهُ، يَدْفَعُ الإِمَامُ ثُمَّ تَقِفُ خَتَّى يَتَهَنَّ مَا بَيْنَهَا وَنَيْنَ النَّاسِ مِنَ الأَرْضِيءَ ثُمُّ تُذَهُو مِشْرَابٍ فَنْفُطِرْ.

في الحج، لمن أطاق دلك، ولم يمنعه من إدامة الذكر والدعام، فأخذت في ذلك بما وأنه الأفضل، انتهى.

(قال القاسم بن محمد: ولقد رأيتها) رضي الله عنها (عشية عوقة) ظرف لرأيتها (بدنع الإمام) أي أمير الحيّج بعد غروب الشمس؛ لأنه وقت دفع الإمام، المُع تشف) هي يوهة من الزمان (حتى يبيض ما بينها وبين الناس من الأرض) والمراد ببياض الأرض خلوّها عن الناس، يعني ليحنو لها الموضع من سواد الساس، وإنسا تقف ا لأنها تحتاج لكشف وجهها للقطر والفعاب، فانتظرت ذهات الرحمة، قال مالك: إنها أرادت أن يخلو لها الموضع من الناس، ولا يُرى شيء منها عبر قطرها، ولم ترد يها شيئاً من طفوع قمر وهيره، قاك: والدفع مع الناس أحب إلى، يريد لمن لا عدر له كدفر عائشة، قالأحب ما فعلت؛ لأن الناس يقتدون يها، ولا يعلمون العذر، كنا قاله البوني، كذا في الروقاني الأنا.

وقي القهداية (1); لو مكث فليلاً بعد غروب الشمس، وإقاضة الإمام للخوف الزحام، فلا بأس به لها روي أن عائمة درضي القاعنيات بعد إقاضة الإمام دعت بشراب، فأفطرت ثم أفاضت، قال ابن الهمام: حمله المصنف على أن قعلها كان لقصد التأخير فحقة الزحام، والحديث أخرجه ابن أبي شية حدّننا أبر خالد الأحمر عن يحيى بن سميد عن القاسم عن عائشة، هكذا في الزينميا واللبناية، قال المحافظ في اللداية: إسناده صحيح.

الله تدعو يتبراب)، وفي يعض النسخ الهندية: ثم تدعو الشراب (فنشطر)

<sup>(</sup>١) - فشرح الزرفاني، ٢٦١ - ٢٢٠.

courto co

## (٤٤) باب ما جاء في صبام أيام مني

عليه، قال الباحي "" إبدا بعل على أن اكلب دلك الولك ثان للصوم، وقالك لكرن من طريقيل، أفلانك سبقى مُ تشارته فطران والطريق التالي. أن تالك بيس لوقت أكل تعير الصدائم، لأن من لا تصوم إليه بنتمل في ذلك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ للشمل ادانك الوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ لله بالوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ لله بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ لله بالوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ لله بالوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب له، ١٨ لله بالوقت بالدعاء وبالنفر ، تتأهب بالوقت بالوقت

## (\$5) ما جاء في صيام آبام سي

قال الأبي في اشرح مسلم (\*\*) أيام مني، أمي الأيام الثلاث العديوم فيعراء والثلاث مع برم النحراء في الأيام المعلودات، أموم السعر وتوسان عدد، هي الأيام المعلومات، وقال الزرفاني: أبام منى أمام رمي الحمار عباء وهي المالة التي يتفخل بها الحاج، منها في ترسل عداءوم النعراء وهي الأيام بالمعومات والتعدودات وابام النفريق، النهل أوقال الحافظ أبام مني أربعة: توم النجر والماثة أبام تعدد.

قلت الانتلق أن يوم التحريوم الربي ويوم القباء بسيء واعتبار دلك على عليه الفباء بسيء واعتبار دلك على علي عليه بعضهم. الدال أن أنه من أبام مني، لكن رزد النهل أن أدم مني لالذال وهي الاستدال الكرد بعد المحرد بنيا هي أدر المبيوطي، الحاج الراأس سبيه وأحمد وأبو بالاردال الكرد والدالت عن بنيا الله بن المعالم والمبعدة وموار الله فلة يقول رهو واقت يعرف. فاندال الله فلة يقول رهو واقت يعرف. فاندال المنافق عرفات: قمل ديك لينة حمع قبل الذالة والمنافق عن موجود قال الذالة عالم والله المنافق على موجود قال الذالة المنافق على موجود قال الذالة عالمات والله المنافق على موجود قال الذالة عالمات والله المنافق على موجود قال الذالة عالمات المنافق على موجود قال الذالة عالمات والله المنافق على ال

والأراب الفيضيء والأراف والأرا

<sup>1.0181/</sup>Tz (4)

قال السوكالي "" قابلو مني المرافق على الا عالم وتجرو توليد فاللاته المالاته المالاته فاللاته في المنظلة المالات قابلوال وهي الايتم المعدونات وإمام السنوين وأباء رسي التحمال وهي المثلاثة قابل معاديوم النجرة ولمان يوم التحر من التلاث والحاد أن ينفر من ساء عن قابلة المنبي.

رنقام في ميور النظر والاقتحى، أن أقل العلم الملعوا في صلم ألم من على أن على المعلم النام من على أن مع أن أقل العلم الثانية التلاقية الثانية المنطقة الناق المتعاود على أن أعلى المتعاود الثانية وقا وراعات بالثانية في المتعاود في التعلم أن التعلم الثانية وقا وراعات العلمية وقو بول التنافعي في الحالية وقا المتعاود في التعلم أن التعلم التنافعي في الحالية وقا المتعاود في التعلم وقال أن حال المتعاود في المتعادد المداعوة التعلم أن أول أن التعلم التنافعي التنافعي التعلم التنافي التعلم التنافي التنافي التعلم التعلم التنافي التعلم التنافي التعلم التعلم التنافي التعلم التعلم التنافي التعلم التعلم التعلم التنافي التعلم الت

وعي التروض الدريع التاريخ موره صوم ، فرديد رتو عي فرص، وبلجاء صيام أيام التشريق الدريغ التاليف التاليف التشريق الإراض العيدين ولا أنام التشويق، لا عن فرض، ولا على مطوع، فإذ على التعوض، ولي أنام التشويق، على التعوض، ولي أنام التشويق على التعوض، ولي أنام التقوض على التعوض، ولي أنام التقوض على التعوض،

دن خار دلارش (ها داری)

 <sup>(3)</sup> جنح باري (12 1990).

<sup>(123</sup> S) (\*)

١٧٤/٨٢٦ حَشْفَقِي بَحِينَ عَنْ طَالِكَ، عَنْ النَّفْسُر مُولَى لَمْنَا إِنْ طَلْدَ النَّهِ النَّفِيلِ النَّالِمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ الللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّه

عان المجود [11] والحملة، أن أيام النسريل منهي عنها، ولا يجلُّ عبياتها لتقوعاً في قبل أكبر أهل العلم، وعن أيار الزيارة أنه كان يصومها، ووري بحو نفت عن أبني طلحة، أنه كان يصومها، ووري بحو يولى العبدي، والقطاعر أنه عنولاً من يتلقيم نبس رسود أنه يحتل عن صباعها، وأن صومها الدقوص العبدي عنه، وأن صواحها الا محوود ألا منهي عنه، السبيب يومي العبدي، والثالثة العدم صومها المرض، لها دري عن الن عمر وعديث صحح وعام ألما الشرول أنه يصلم، إلا لمن تم يجد المهمي، وهو حديث صحح رياس على معروض ألما يعلم المهمي، وهو حديث صحح رياس على الماء الشرول أنه يعلم المهمي

قلك: وأثرًا أن همر وعائمة يأسِنْ ني أخر عنب الحج.

الاهم (۱۸۹۸) و (مالك عن مي النظر) سائم بن أبي أب المولى عمر بن عبد بن المي أب العولى عمر بن عبد الدار مدر العبيل (عن سليمان من بدان أن رسول الله (ش) و وخلف على مائك في (رساله، فاق أبو معر أن قال السبوحي وهماه التسائي من فورق مديد الله بن حراف أبي النظر وهند الله من ملسات من بسار عن عبر عبد الله بن حمارة به ورزاه أيضا من فرق فناهة عن ملسات من بسار عن حجرة من ممل الاسمي به النهي، أنهى عن فيهام ليم عني الموق والقهم عي بود البحرة كما تقدم قرياً، وطحارت بعدوده حجة للحمية ومن والقهم عي ليبي عن مناها مطالفاً

قال الداجي الله الله يهي عن صيام أيام مني، يقتصي من جمية اللعظ

<sup>(1)</sup> المتمارة (1) (12)

COOK THE COMMENTS (17)

ر تا) - «تيڪي» (۲) (۳) (۳) (۲)

١٣٥/٨٢٧ ـ وحقتني عن باباي، غن أبن شهاب، أن رسول الله يخ المستند المست

الدولي العام عن صيامها على كل حال، غير أن العلماء احتلفوا في ذلك، وتأوّلوا نهية إلى فقص المنطوع، ومن وتأوّلوا نهية إلى الله المبحود أن تصومها المنطوع، ومن صام بوماً من أيام مني منظوعاً، فليغطر منى ما ذكر من بهاره، فاله أشهب، وأما صيامها على وجه الناد، فإنه لا خلاف في المذهب، أنه لا يجوز صوم اليومين الأوثين عن بلد معين، ولا غير معين، واختلف قول مائث وأصحابه في صيامها من صوم واجب متدبع في كفارة، وأثنا اليوم الراجع، فإنه يصومه عن نذره، وذلك بيضي نعيبه بالدر

وائنق مالك وأصحابه على أنه مجرئ أن يصام في صوم الكفاره المنتابع. وأما صبام العنسنج أيام سنى، فهو الصفهور من مذهب مالك. وهل يطلب صيامها لغبر المتمنع؟ روى ابن نافع عن مالك أحثُ إليّ أنّ لا تصام أيام منى في التدبة، انهى مختصراً.

وقد قال الطحاوي بعد أن أخرج أحاديث النهي عن منة عشر صحابياً: فلما ثبت بهذه الأحاديث عن رسول الله يحيّ النهي عن صبح أيام التشويق. وكان نهيه عن ذلك بمني، والحاج مقيمون مها، وفيهم المتبنعون والقاربون، ولم يستن مهم منعنعاً ولا فارناً، دحل المتمتعون والقاربون في ذلك، النهى. قاله الفسطلاني<sup>(1)</sup>

قلت: وفد سبط العيني في الشوح البخاري<sup>(1)</sup> روايات النهي بعا لا مؤيد عليه.

- ١٣٧/ ٨٢٧ ـ (مالك، حن ابن شهاب) الرعوي وان رسول لله ﷺ) مرسل

<sup>(</sup>۱) - وارشاه الساري» (۱) (۱) (۱).

<sup>(</sup>٢) الطو: المستدالقاري؟ (٨/ ٢٢٩).

عند حسم الدار في مائك، وبالعام موسل والن أبي دلك وسد ألم س همو المعاري دليد عن المراق أبي دلك ولما أو عدر أن المعاري دليد عن المائلة والمعارية والمعارية عند المائلة أو عدر أن مسعود بن المعارية أن مسعود بن المعارية المحرية المحرية المعارية أن مسعود بن يلاية والمائلة المحرية الم

ار من فائدر في قامل چا اين الحريم على أنني غرير في قال مسول الغارة ( 40 مه تا). عند الرمان العقائم يعرف فتي في فدائر المحسنة.

فلك أوأمريد الطعاوي مطرق، صها طرح طاأح در أبي الاحشر

البعث عبد الله من حماقة أن مصلح المديسة والحج الدال الدفعجة وأست عمادة إلى فيدن إلى علين من معتب مصحوات البر مسعد من منهم القدامي أبو المدامات أسلم للبينة وهاجر العبت مع أحمه فيدن وقابل النهد ما وعوفي المصر في حلاقة عندان وحكى في الاطراب، هو الذي المدته الماء عن رمن عمو في المحظات الرادي الله عام القارائوة أنا على اللاعم، فأني، فقال له الملك الراد البيل وأسي الخشفات قال الاء فالدر أبق وأسي واطلقك رمن معكامي

TEMP AND GREEN CARE AND GREEN AND DESCRIPTION

<sup>(17 -</sup> المول الحرابك العراقات)

<sup>181</sup> أشر وحدة في أنديع الكياة (\$ 10 أواملو أفاه إلاما 191 أ

۱۹۶۰ الركيم في المهديد المهديدة (۱۹۵ فاقاً ۱۹۵۶ و مي السور ۱۳۵۸ فيدا ۱۹۵۰ ۱۹۲ ۱۹۹ اوراد اوراد سي المداد مداريكون

ابام ملى، بَلْنُوفْ، بَفْرَلْ ﴿ إِنَّمَا جَيِّ أَيَّامَ اكْلِّ وَسَارِتُ وَفِحْرُ اللَّهِ.

المسلمين، فقتل رأسه فعمل، وأطلى معه تسانون أسبراً، فقدم نهم على عمر . رضي فه عبه الدهافي: حتى على كل مسلم أن نظر رأس عبد الله وأنا أخاء فتعلوا (أيام منى يطوف) في الناس، حسابة مستأنفة، أراد ينفج العباله شعليم الناس، لتلا يظن ظان أن الصوم مشروع فيها أو استحب لكومها من أيام العبادات (يقول) جملة حالية من المسكن في ايطوفه (إنها هي أيام أكل وشرب) عصم الشين وفتحها روايات بمعى.

وقد عمل<sup>419</sup> ذلك عليّ ـ رضي الله عنه ـ بان القوم زاروا الله عزّ رجل. وهم مي ضباعته في همله الأبام، وليس للصيف أن يصوم دون إذن من أصافه. رواه البههني بسند همول.

ومن تم قال جمعً اسر دلك أنه تعالى دعا عباده إلى زيارة ببته فأجاءوها. وقد أهدى أن على قدر وسعه، وداحرا هديها، فقيله منهم، وحمل لهم ضيافه ثلاثة أيام، فأوسع رواره طماماً وشراباً ثلاثة أبام، وسنة الملوك إذا أضافوا أطعموا من على الناب، كمة بطاممون من في الدار، والكفية هي الدار وسانو الأقطاب باب الدار، فعمّ الله عزّ وحل الكل بضيافه.

(وذكر الله) عز وجؤل عليه الأكل والدرب يذكره عز اسمه التلا يستغرق العبد في حظوظ نصمه وبسس حقوق الله تعالى، قال الطلبي: هذا من باب استسبم، فإنه لما أضاف الأكل والشرف إلى الأيام أرهم أنها لا تصلح إلا الهماء لأن الناس أضياف الله تعالى، فتنازلا مقوله وذكر الله لتنافز يستغرفوا أرفائهم باللفات التصاليف فيسوا بعيبهم من الروحاية.

وفي ١١١ مرة١٤١ أقال ابن الهمام: وروى الطبراني بسنده عن ابن

<sup>(</sup>۱) اعتباح الأواكامي (۱۲ (۱۳۲۱).

<sup>(</sup>٣) - صرفاه المغانيع ( 1/ ٢٩١).

١٩٣٦/٩٢٨ لـ **وحقتنسي** عن مانت. عن محتمد فن الحين بن حتاب عن الاغرج، عن في هواوده فل رسول الله ان البيق من صحح يرمنن الوم التعقر ولوم الاضحل.

الخرجة مسلم في 197 ـ كتاب الصيام. 27 ـ باب النهي عن صوم يوم الفطر ويوم الأعماعي و حديث 178.

وقاد مل هذا التحديث بسيناه ومنتم في ١٨٠ ل كناب الطبيام. ١٩٠ ل باب طبيام يوم العشر والاصحى والدهر. حديث ٣٥٪

٣٣٧/١٩٣٩ **، وحَلَثْنِي عَ**زَ طَالِكَ، عَلَ يَانِدُ بَنِ عَبْدُ اللَّهُ .....

عائس أأن رسول أقا يتؤة أرسل أبام من صابحاً يصبح، أن لا تصوموا عنه الأيام، فإنها أبام أكل رشوب رساله أي أمام وقاع، وأسرت الداوقطني من منوبل أبي قدام وقاع، وأسرت الداوقطني من منوبل أبي فويرف واحرج أيضاً عن عبد أنه من حقالة السهمي، قال: العنني وموال أنه يتؤة هني راحلة أبام أكل وشرب ويعال أن وأحرج أبي أبي سبة في الحيخ وإسحاق بن وأهوته في استنده عن عمر بن حالة عن أمه فالت أخمت وسول أنه يتحة طبأ ينادي: أيام مني أبام أكل صرب ويعان أن وأبادة والدلام قال البيم منيا أبام ألكن سرب ويعان أن وقي الانجيح مستبه عنه عليه الصلاة والدلام قال البيم المنافية من الأصل .

١٩٣١/٨٩٤ (مانك عن معمد بن يعيني بن حيان) بذيح الحدد المهدة وانديدة على حيان) بذيح الحدد المهدية وانديد حدد المؤلفة التي عن على عن على عن المؤلفة المؤلفة المؤلفة التي المؤلفة المؤلفة المؤلفة التي المؤلفة المؤلفة المؤلفة التي المؤلفة المؤلفة المؤلفة التي المؤلفة المؤلفة

١٣٧/٨٢٨ ر (مالك عن يزيد) ستح انتحته در ي (ابن عبد لغا بن أسامه

اللي الصديق. أحل أبي أماء موني الأراه بيء أحمد أصطل أن أبي 

دين المهادي/ عدون الهناء في السنخ. أنهادية بيعي العاصرية <sup>49</sup> "الهادي؛ بوبادة الباء ومكتمهما صبطه الروقاني فقالك باليام وحددهاك وفي الاعتمى أأأب يقول المعدنيان لحذف باء. والمحار في العربية إبانه أعل في مرة؛ ضهر لكبته، السهيمة بريان، وقبل الصد الرحمن الموسى أم هاني؛ قال الن محمد الدراء هكاما يتعول لولنداس الهادم وأكثرهم للعرلوف سولني هلبل

قلت. وكلاهما صحيح، لما نقدم في اصلاء الفيحي، ولغن عقبل مي لني طالك) هكذا في حديق الندخ الموجودة من الهندية والمصريف مذ محلة تملحة الدحى والمسوييد ومبأني سياقهما

وطاهر كلام الرزن بي<sup>40</sup>. أن هذه الزيادة ليست فن المخة بعيلي الداف زاه في للمحة النز وصاء الأحت علمان لنزأس طائبواء وفي للمحة النت أس طالب وكار ملهما فلوات السلعة العرأة عصل اعطأه التهيي

فهذا بدل على أن تسنأ من عذه الصعاب ببست في بسخة بحييء وفي النسخة التي على هامش الباسي ومتبعة معمه بلك أبي صالب، ولم يتعارض عبه الشارع، وفي سنخة االنسبؤي، والمعرأة عنيل بن أبي الالساء عالم الشيخ في م تنمسون، الله الله وقع ليجين بن يجين الاسراة عقيا م، وهو وهم ظاهر، والصواب الأخاب علمان أنهن وكاء في المعطى والمغاني الصواب أنها S . 3 3 . - 1

 <sup>(6)</sup> وقي ۱۹۲۲ شدگار (۲۲۱ ۱۹۳۶)، أيضاً دياه، شاه

<sup>1877 20 (1)</sup> 

۱۳۶۸ اختاح از فانو ۱۳۶۲ ۲۳۰

J(T+5-75) (152)

(هن عبد الله بن عمرو بن العاص) بحلف الياء في السنخ الهندية، و إثباتها في السعوية، وتغدم في الطهور للوضوء البلطة في ذلك، ثم اختلفت تسخ «الموطأ» في ذلك، ثم اختلفت تسخ «الموطأ» في ذلك عبد الداري اختلافاً كثيراً، علي جميع النسخ المصرية من المنود والشروح حكة عبد الله بن عمرو، وهكذا في نسحة المعسلية، وقع في بعضها عن ريد بن الهيدية محله عن زيد بن عبد الله بن عمود بن العاص، وفي بعضها عن ريد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، وفي بعضها عن زيد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، والحديث عبد الله بن عمرو بن العاص، والحديث عبد الله بن عبد الله بن عمرو بن العاص، والحديث أخرجه سحمد في المواود في استنه أخرجه سحمد في المواود في استنه المحادية في المعاني الآثاراء والوداود في استنه والحديث عبد الله بن عمرو بن العاص، والعديث الإناراء والودوين العاص،

(أنه) أي عبد الله (أخيره) أي أيا مرة (أنه دخل على أبيه عمره بن العاص) هكذا في حميع النسخ السلمرية والهندية، قال الزرقاني والسبوطي في المنتويرة أ<sup>(1)</sup> كذا اللأكثر، وللمعني وروح من عبادة عن مالك، أنه دخل مع عبد أنته، وكذا رواه النبت عن يربد شبح مالت، أنتهى، فعلى سباق يحبى يروي أبو أبة عن عمره من العاص براسطة أب عبد أنه، وعلى سباق القصي وغيره يروي عنه بلا واسطة، وحديث القمني أحرجه أبو داود، ولفظه عن أبي مرة مولى أم هاني، أنه دخل مع عبد أنه من عمره على أبيه عمره بن العاص، وهكذا أخرجه الحاكم (1) يستده إلى القعني، وحديث اللبث أخرجه الطحاوي بسده إلى اللبت عن ابن الهاد عن أي مرة مولى عقيل، أنه دخل هو وعبد أنه بن عمره بن العاص، عدره بن العاص، عدره بن العامل، أنه دخل هو وعبد أنه بن عمره بن العاص، ودلت الغد أم يعد القد من بوم عمره بن العاص، ودلت الغد أم يعد القد من بوم عمره بن العامل، الغد أم يعد القد من بوم

<sup>(</sup>١) - انظر: النوير الحوالث: (ص. ٣٤)

<sup>(</sup>١) خانستارك (١/ ١٩٥٥).

م 1939 بالكوار فاتراء فادم بورة فاديان فيمان أثما أن صاحبها فقائرة. فاد الإمالة الذي تهاما ترسول العداء الراحي صياحين، الاموية بفطوهن ا

م کے حدمت ( انقلی کا معالماً میں ہی

المترجة الردارد في ١١٤٠ وكتاب الصوم، ١٩٠٠ باب منهم أيام التشريق

وأخرج الطحاري حديث راوح أيضاء لكنا لمان تطريق والك. أن تروية ورح من تروية ورح من الموادية ورح من المنظاب أحيره أن حفقر من المنظاب أحيره أن عبد أنه من غيرو من العاص وحل على غيرو بن العاص و وكلا مبال محمل في حمولا بن العاص المنظام عن البيام مرة أن حد الله بن العام عن البيام مرة أن على أن عبد أنه بن صوري بن العاص الكل على أبيه في أيام التطريق الكناب أن عبد العام التطريق المناب العديد

الموجلة، أي ابناه المؤكر المداد الفارة حدد الله العدمانية أبن للأقل معه على مدى حسن الأدب مع الواد الله المعلمة الله البني صائمة على الفهارة على المدن خدى المدى حدد الأباء المعلمة الله عدد الأباء المعالمة على السبح المعامنة الله المعامنة المعامن

الفال مغلف وهي؟ أي الأباء التي أنها إليها عدور من العاص بقوتها هذه الأمام هي الباء النسريون عال الساحي "" يوبد أن مثل الأمام التي أخبر عنها، هي المام الشريق، وإن يم يكن هي التحديث فكرها، ولا تعبيها، عير أن حس في الأبام أنام بمكن أن يشأر ربيها بالمدح من الصوء فيها غيرها؛ لأن يوم المطر إبد هو يوم، وقدلك وم النحر الاغراد كل واحد منهما، عبد يضاف إليه

<sup>(</sup>Consult) (C)

 $<sup>\{</sup>T:A:A:A:B \geq_{\mathcal{A}} 2:a > a > b\}$ 

من جنسه، وأيام التشريق كلها منصلة، فيحتمل أن يكون مانك اعتفد أنها أيام النظريق، لمنا دتونا، ويحتمل أن يكون اعتقد ذلك بالبر بلغه، النهي.

قلت أو ثاني هم الطاهر إلى المسعين، فقد وردت الروايات الكثيرة الصريحة للقط النهي عن صياء آباء النشريق، كما بسطهم لطحاري، والعيلي في المرح البحاري،

فال محمد (() يعد حميث الباب: ويهدا تأخذ، لا يبغي أن يصام أيام الشريق للأعمام أيام الشريق للأعة ولا تغيد، لها جاء من النهي من صومها عن النين في وهو قول أي حيفة، والعامة من قبلات وقال مالك بن أسن. يصومها المدمع الذي لا يجد الهدي، إذا قاته الأباء الثلاثة قبل التحر، النهي.

قلت: وسيأتي صوم العنبشع في أخر الحج.

قال الشيخ في الانبذل<sup>111</sup> نبعاً للحافظ في الفتح». أبام التشريق هي الأمام التي بعد التحر، واختلف في كونها يومن أه ثلاثة، معى عند الحنمية ثلاثة، حادي عشرة وتابي عشرة وثلث عشرة من دي الحجه. التهي

قلت. وهي كذلك عند الحمهورة فقد قال الباجي: هي الأبام التلاتة التي تلي يوم النحر، وقال امر وشدا " أمّا الآبام المنهي عليه، فسبنا متفق عليه، ومنها متفقت عليه، ومنها متفقت عليه، ومنها أما السنفي عليها، فيوم المعلر ويوم الأضحى، وأما المحتنف فيها، فأيم التشريق، وهي الثلاثة لتي بعد يوم المحر، ننهي، وقال الشطلامي: أيام التشريق هي ثلاثة بعد يوم المحر، وهذا قول ابن عمر وأكثر العاماد: وروي عن ابن عماس وعطاء، أنها أوبعة أيام: يوم المحر وقلالة بعد ولارال أطهر، فقد قال أسن تخلالة المام مني ثلاثة، النهي

<sup>(13)</sup> نظر: (موطأ محمد مع التعليم (المصحة) (172.172)

COW/O Commission (C)

<sup>(</sup>Polys) (Special application)

## (24) بات ما يجوز من الهدي

وعرا أنساح السهاج أن لا يتعار ولا يصبح فهام العبد وكذا التشريق ولم المتسلم في الجايدة وهي فلاية لعاديرم المنجرة وفي عاب العبد من أبيل المتأرب أيام النسريق، هي خافق عسر في الجحدة ولالي عشرة وثالث عشرة النبي

و تحديد في تسميلها بالتقريق، قال الرزائم أن شايب بذلك، لأن الله لا الله عليه بحث بعد شروق الشمار، وقيل الانهم كانوا بشرقوب فيها، أي بشروف في الشمل فحوم الأصاحي إذا فَلَدَّه قاله فدده وقبل: لأنهم كانوا يسرفون للشمل هي غير بوت ولا الله للحج، هذا قول أبي حصر محمد بن عني، ذات الحافظ أن وقبل الأدا صلاة العبد نقع عني السميداء عنيل، ذات الحافظ أن وقبل الأدا صلاة العبد نقع مد شروق الشمل وفي الهادية أن التشريق هو الحجر بالتكبير، كذا نقل عن الحائل بن أحمد، قال العبن في اللهادة عمر من أنبة أمر اللقة، وكذا قبل عرائل بالمهار، وذك فيه أقوالاً أحرر.

## رفة) ما يجوز من الهدي

افائم صاعده في مدا لا يوجب الإجرام من الفلاد النهدي، وفي الملتز السحناء الشد هو في اللغة والنس ما يهدى إلى النحرم من النحم، للتقويب به ديد، قال الن عاملين: احترز تقويه: إلى النحرم، عبد يهدى إلى عيد نعماً كان أو عيرت وتقوله: من المعدد عبد يهدى إلى الحرم من غير البعيد، فإطلاق المنها، في باب الايدن والندور فهدى على عيرد دجات و فواه التقول، بدر أي بارقة دمه في الحرد، عما يهدن إلى الحرم من العم هذبة لرحل، الهي

<sup>(15)</sup> الشرع الراباس (2011)

وفالد الهيم القرارية فالأوارا وفاتان

<sup>2005; 150</sup> 

<sup>4374/15 133</sup> 

قالد إلى رشداً أنه إن النظر في الهدي بشتمل على معرفة وجويه و وعلى معرفة حسنه، وعلى معرفة حسنه، وكيتية سوفه، ومن أين يساق، وإلى أين ينتهي بسوفه، وهو موضع بحره، وحكم لحمه بعد النحر، فقول: ينهية أحمدوا على أيا الهدي السوق في فأه العبادة، منه واجب، ومنه تطوّع، فالواجب ما هو واجب النظر، ومنه ما هو واجب في بحض أنواع هذه العبادة، فأما جس الهدي، فإن العلماء متفقون على أنه ألا يكون الهدايا الإلل أو الأواح المنابة أنني نعل أله تعالى عبها، وأن الأفضل في الهدايا الإلل أم اللأواح المغنى، ويما احتلفوا في الضحايا، وأما الأمنان، فإنهم أصموة أن النبي هما فوقه يحرى منها، وأن الجاح من الهمز لا يجزئ في الضحايا والهدايا، واختلفوا في المعرب حد معلوم، وكان عدي واختلفوا في الجام من الهائن، وليس في عدد انهدي حد معلوم، وكان عدي وسول مه في الجام من الهائن، وليس في عدد انهدي حد معلوم، وكان عدي وسول مه في مائدًا التهي

وفي ﴿ وَضَهُ الْمُحِنَاحِينَ ﴿ سُوقَ لِلْهَدِي أَمِنَ قَصَاءَ مُكَةَ حَاجًا أَوْ مُعَتَمَراً سَنَةُ سَؤَكِمَهُ أَعْرَضَ أَكِثْرُ النّاسَ أَوْ كُلُّهُمْ عَنْهَا فِي هَفُهُ الأَرْمَانَ، النّهِي ﴿ وَذَكُرُ في هاميته هن ابن حجر على (الإنصاح!) أن الطبيد يقولُهُ ﴿ حَاجًا أَوْ مُعْشِراً ﴾ لأجل فراه: مؤكلة، وإلا يهو سنّة لمن فقيد مكة ولو لغير سلك، قمن لم مرد مقرأ وأراد إرساله النهي.

وفي اشرح اللباب الأنهى، يستحب تكل من قصد مكّة نسك ـ أي محة أو عمرة ـ أنا يهدي مديلًا النهى، ونرجم البخاري في الاستجماع (باب من ساق السادن معمه، كان الحافظ (٢٠٠٠) إي من الحق إلى الحرم، قال المهيب الاراد السعيف أن يعرف أن السنّة في الهديء أن يساق من الحق إلى الحرم، قإن

<sup>(1)</sup> عبرية المجنهاء (١٤/١/١)

<sup>(</sup>۲۷۲ (ص)۲۷۲)

 $<sup>\{</sup>a^{-q}, T\}$  افتح النازيء (۲)

النسواه من الحرم تحرح بعد إذا حج إلى عربه، وهو قول مثلك: وإلا لم يفعل معلى عليه من الحرم تحرح بعد إذا وقت به يعرف فحيل ، وإلا علا يقل عليه، وقال أدويت به يعرف فحيل ، وإلا علا يقل عليه، وقال أدويت يقوز إلما ساق الهدى من الحل الآل مسكنه كان حاوج البحوم، وهذا كلّه في الإبل، فأمّا النقر فقد يضعف عن ذبك، والغنم أصعف الا

المراجعة والملك عن نافع عن عبد الله من أبي بكر) من مجلد بن عبرو (من حزو) قال ابن عبد المراجعة المراجعة عن دواية مجلول وهو من الغلط المراجعة وقلم بن واية مجلول الموطأة المائك عن المبلول وقلم بن المبلول المراجعة المراجعة المراجعة عند المبلول المراجعة المراجعة عن المبلول المراجعة الم

(أن رسول الله ق) أهدى جملاً ذكر الإبل بالعاق أمل اللغة، ولقل الجدمري عن ابن السكيت إبد ويمثل جملاً إدا أربع، أي دخل في السنة الرابعة، قال الممري أثناً البعير بميزلة الإنسان، والجمل كالرجل، والباقة

<sup>(</sup>١) - مهيده القاري (١٠٧/ ١٩٥٥)

OUT ON Ages to (b)

<sup>(</sup>۲) الاخراق الحروانية (۲) ۱۹۹۳.

الأخرجة أبر دارد في . ١١ لا كتاب الجعجة ١٩ لـ باب في الهدي.

كامرأة، والقعود كالفي، والقلوص كالجارية، النهى وذكر العماري: أن السم هذا الجمل عصيفير، وقال الفاري: اغتمه فيئة يوم بدره النهي.

(كان لأبي حهل) عمرو (بن هشام) المخزرين، فرعون هذه الأمد الأحول المتغزرين، فرعون هذه الأمد الأحول المتأبون، كنه العرب أبا العكم، وكناه الشارع بأي جهل، قبل كافرأ يوم بدر في المسنة الشابة من المهجرة، ذكر في وجال دجامع الأصول، كان يكني أنه الحكم، فكده المني خلا الناجهل، فمست عليه هذه الكنية، في حيح أو عمرة) شك من الراوي، وفي رابالة أمي داود من الن عبلس المدكورة؛ فإن وسول الله يحيم أهدى عام الحديثية في عدالة حملات كان لأبي حهل في راسه برة مست، وفي روية؛ برة من ذهب، قال الشبح في البلال أن تما للقاري؛ ويحكن العدد باعتبار المنخريات النهى

قلت: وقد أخرج الترمذي "استده إلى حام من عبد الله: أن الليني ليجج حج ملات حجم حكتين قبل أل يهامره وحكة بعدما هامر معها عمرة، فسق للالله وستين بعده، وحاء على من اليس يعينها فيها جمل لأبي جهل، في أنقه برة من قصية، فتحرها، الحديث، وصكت عن هذا الاعتباف صدحت التعارضة وغيره، وقال شيح في الكوكب "". هذا لا يسح ويان حين أبي جهل بحد في عمرة الحديثة، وأو شَلَّم فتي عمرة القضاء، وتم تصل نوبة يقامه إلى حجة الرداع التي لحرة فها الذي يُلِيَّة مانة من الإلى، التعي،

قلت: هذا هو الحاو به، فإن عنقة أهن السير ذكروا جمل أنبي حهل في عمرة الحديثية لا حجة الوداع.

 <sup>(1) (</sup>a) (a) (a) (a) (b)

KANAJE) (T)

 $J(\Delta A/T)$  (7)

.....

أفي الراد المعاداً أنا في مواند قصة الحديبية : منها: استحباب معايفة أعدا، أنه بأن البين يَخِلا أحدى في جسنة عدله جملاً لأبي حهل في القه من فصة وبعق وبقل البير على أنه من فصة وبعق السر من لله عما فلي كتب السر من لله عما فليجر، ففي المصبيب المحال الوالما أنو شُمّ، إلى ما في كتب السر من لله عما فليجر، ففي المحالية حيم المحالية فله كان رسول الله يُلا علمه مرم بدور وروي أن حمل أبي حمل لله من وبر الهدارات وقادم، إلى مكة، ودخل هاره، فتعاقبه حمل أبي حمل الله يُؤقى فأر داسفهاء فريش أن لا يرذوه، فللمهم سهيل من حمراء وهو المؤلس المبال الصلح، وقال لهما: إن تا يدود فأعرضوا على محمد مائة من الإبل فلا تعرضوا على عملوا فرا سهيل، فعرضوا على المؤلفة أن يا المؤلسة فأن الله تعرضوا على المن يُؤي مائة من الإبل، فأبيء وقال، لو لم فضوا فرا سهيل، فعرضوا على المن يُؤي مائة من الإبل، فأبيء وقال، لو لم فضوء أبها المؤلمة التها، المحمل الهدي تُقال المائة وأعطيت هذا الوامنة أن كما قال، وضوء أبها التها.

ونعله هرب الإنسام الإنجاطية فإنه لو نصر سود ذلك لم يعلم به عالمه الكفرة، واشتهر بدلك البقائس، حتى عرفه الأفاضي والأداني، ولا يقال: إنه فيس من نوي العقول، فكيف هرب (الدم الإعاطة؟ لأن المعجرات في هذا الجاب مما لا تنكر، مهاد ما أحرجه أبو داود من حديث يتنات تحسن أو سده طفنين ودلفي إليه يجيج بأنتهن بالله ومنها ما أخرج أنضاً من قصة جمل كن، وارفت عبده، فقال يجيج اصاحات إله شكا إلى ألك أجبعه وأأنه، وقصة بروك نافه يجي الحسيبة، وقولهم الاعترات الفصوى؛ مدروة

الله يُرجَع حديث أني داود لوحوو، سها الله الزوايات من إلهاظة الكفارا، اللها ﴿ ثَلاثُمُ حَجَّةَ الرَّاعِ، قُلُم لَكُنْ فِيهَا ۚ كَاثَرُ فِيكَةً، وفِيهَا ا

<sup>(\*\*\*/\*) 43)</sup> 

<sup>(11)</sup> خاريخ الحميس (11) (12)

موافقة كتب السوء وصها. صعف رواية النوسدي، فقد قال الترمدي: المذا حديث غريب من حديث سقيان، لا نعرفه إلا من حديث ربد بن جياب، روأب، عبد لله بن عبد الرحلي روى هذا التحديث في كته على عبد الله بن أبي زياد، وسألت محمداً عن هما، فلم يعرفه من حديث الدروي عن حدم عن أبيه على جابر، ورأيته لا يعدُ هذا الحديث محموظاً، إلى أخر ما ذات.

والأوجه عندي: أن سفيان جمع بين الحديثين و حديث جابر في هذي الحج، وحديث الله عباس في هذي الدهج، وحديث الله عباس في هذي الدهرة، كما يدلّ عليه سيال ابن ماجه، فإنه روى من القاسم بن محمد على عبد الله بن داود عن سفيان قال: حجّ رسول الله بهاؤ اللات حجات، حجّت فيل أن يهاجر، وحجّة بعدما هاجر من المدينة، وفولا مع حجت عمرة، واجتمع ما جاء به السي بين وما جاء به علي مائة مدة، منها جمل لأبي حيل في أنه بُرّة من فضة، قبل له: من ذكره قال له المحمد عن أبيه عن جابر، وابن أبي ليلن عن الحكم عن مقسم عن ابن على عامر، النهر.

وأخرج المحاكم أول مديت مدير برواية مصد بن عثمان العبسي عن أبه عن وبد بن الحماب بسند الترمدي، وصححه على شرط مسلم، وأقرأ، عديه الذهبي، وليس فيه ذكر جمل أبي جهل.

ويفه اليحديث على ما قال فخطابي: إن الدُّثُوانُ في الهدي جائزة، وقد وري هن عبد أنْ بن عمر درضي الله عنهد د: أنه قان يكره ذلك في الإبل، ويرى أن يهدي الإنات منها، النهى، قال الباجي: وهو في الهدي قد يكون في ذكور الإبل، وهو مذهب ماذك درجمه الله ... وبه قال جماعة من الصحابة، وقال الشافحي، لا يهدى إلا الإباث، والدليل على ما ذهب إليه مالك هذا الحديث، وهو بعض في موضع الخلاف، انهى، ۱۳۹ ۱۳۹ یا **وحت**کشتی سی با دیا علی آنی آثرکاد، سی بلاخرج، سن آنی هرسته بینتینینینیا با در اینتینینی

وفي مالىدورة التكور والإنت، عند مالك يدن كنيا، وتعجب مالك مان يتول: لا تكون ولا في الإنات، قال مالك ولسل هكدا، قال الله نهاوك ومعالى في الناب المؤالذك حقائها لكر بمن تستهر الموافات ولم يقل دكوا ولا أننى، قلت لابن المسلوم فالهمني من النفر والعلم والإس هل بحوز من دلك النكر والاسى في قول مالك؟ قاراً عليه النهر.

وما حكى في ذلك من فلاف الاماء التنافعي، فليس بوطيع، نبي عائمة بغيبة السدافية لم يتحكوا 10 % 1998 رحمه الله 10 مل فليل السوي في النائكة 1 أن صفات الهدى العطن تصدت الأصحيم الدفلقة، ويحوى المشكر وفلائني ، وقال ابن حجر في اشرفته: والمشكر أفضل إن لو لكم ترواعه، وإلا فالألي المن لو عدد النبي

وقال السوفز "" و لذكر والأنتى عنى الهدي سواء، ومعن أجاة ذكرات الإبل ابن الدسلب وعمر أجاة ذكرات وعظاء والنسائعي، وعن الل عسر لدرسي الله عنها أن على المراسي الله عنها أن أحج أنشى أحب الله والله أولى، وأن أحج أنشى أحب الله والاول أولى، الانه تعالى فالله ﴿ وَأَلَمْنَكُ خَطَعُهُ لَكُمْ مَن العتهر الله إلى والله والدي الله والدي الله الله والله الله والدي الله والدي الله والدي الله والله الله والدي الله والله و

١٩٣٨ (١٩٣١ - ١٩٠١) عن الله الله عند الله بن ذكوان (عن الأعرج)
 عند الرامان عن مرائز (من أبي عربرة) قال الحافظ (١٠٠٠ لم تحالف الرواة من

 $<sup>(</sup>G_{ij}(X_i, \Omega_{ij}), Y_i)$ 

<sup>77</sup> AM GARLEY (188

 $<sup>\{(5,5,7),(4,1),(3,1)\} \</sup>in \{7,1\}$ 

<sup>. 99)</sup> الامام المتدورة 79 (1944) عدد الكواب المدونة والحراجة العارة في السناسات 5-5 (19.). الواجع المنصيح 1934-1959 (1987)

فَنَّ وَهُولَ اللَّهُ يُتِيرُ وَأَيْ رَجَلًا يُسُوفُ بَايْنَاءُ فَقَالَ: ﴿ أَكُنِّهِ اللَّهِ فَقَالَ يا وسول الله و أنَّ بالان و الروانية المان و المان المان و المان و المان و المان و المان و المان و المان و

مالك عن أبي الزياد فيه، ورواه الل عيبته عن أبي الزياد فقال: عن الأعرج على أبي هريزة، أو هن أبي الزماد عن موسى بن أبي عشمان عن أبيه عن أبي هريرة، أخرجه سعيد بن منصور عنه، وقد رواه النوري عن أبي الزناد بالإسادير مفرقأه انتهى

(أن رصول الله عنه رأى وحلاً) قال الحافظ: في أنس على السمه بعد طول البحث، وقال القسطلاني " لم يسم، وكذا قال العيسي وغيره. (بسوق بدنة) بعنجات، قال الحافظ: كذا في معظم الأحاديث، ووقع لمسلم من طريق بكبر بن الأخشى عن أنس: امرّ بندلة أو هدية، ولأبي هواله من هذا الوجه ﴿أَوَ هَفَيُكَ وَهُو مِمَّا يُؤْمُنِعُ أَنَّهُ لَسَ الْمُؤَادُ بِالْمُنَّةِ مُجْرَةً مِدْلُولُهَا اللَّغُوق.

قال القسطلاني "": البدلة مفع على الجمل والنافة والنفرة. وهي بالإبل أضيعه وكتر استعمالها فيما كان هدياء أنهرر

وفي االخاريء أقال مجاهدا سنب البدن بيديها، وفي رواية: المالتها أن سمنها، وتقدم في أبواب الحمعة الاحتلاف في أن البدنة تخلفل بالإباء أو تعمُّ غيره، وزاد مسلو<sup>(47)</sup> في حديث الناب من طريق المعبرة عن أبي الرياد. استغلابات وتلبخاري من وحه أحراء التقلدة نعلاً • العقال: الكنجا) وإذ النسائي من طريق سعيد عن فنادة والجورفي من طريق حسيد عن نابث كلاهما عن ألس: اوقد جهده المشرك.

الفعالما: با رسول له إنها بغنة) أطلق البدنة على الوحدة من الإلن المهداة إلى أنب الحرام، ولو كان العراد مقاولها اللغوي لم يحصل الجواب بقوله:

<sup>(</sup>۱) - برشد السريء (۲۸۷۵)

<sup>(</sup>٢) أخرجه في كتاب الحج (١٣٩٣) باب جواز وكوب البلدة

فحرا فالركون وعليه في والمحال فالمد

أحوجه المجاري عيدافت الفات الحجاء أأمال بالدراكوب أياف

ومسلم في: 19 ل تناف المرج، 19 الدين حول وكوب المدنة العهداة معل عنام إليها، حديث ٢٧٩

إليه بالذه الآن دربها من الانال معلوم، فالصاحر أن الرجل ظن أنه حضي على النبي بالله الأن مدينة على النبي الله ا النبي بالا كولها مطبأه فللله فال إلها للها الله والحق أنه لم يحجه فيك عليه الحلاء الانتهاء كلا المله المحادة وبالله الحلاء في المراحمة وبالله الحلاء في المدراً أن

وهان رئيها ريلك قال النود و الآن فيسها المنز وقع في هلكة، فقال الآن الاحتلال محتاجا فقال ويها ريلك قال المستود وقتل الطلقة للجري على اللساده وتستميل من قب قسد إلى ما وصعب الدأولاء الم تقدما لها العرب كلاللها وتفريها الا أنه فده ولا أن حد وعقرى حلقي، وما أنسه دلك النهى ويقل عو تأديده ولم حرم بن عند البراء وبال العربي وسائع وطالب الويل أمل واجع في وقلك عدد هذا ويولا الم يتيم الساط على وتد ما السرام، الهلاك الرحل لا حلى لا

وقال الفرطيق ويحتمل أنا فهم عند ترك ركوبها على عادة العاطية مي السائلة ويجد العاطية الله السائلة ويجد المراجع عباص وغيره المائل وغيره المائل وغيره المائل وغيره المائل وغيره المائل وغيره والاحر فيما والداخل إله كلا شاء والكام استحل المم موقفه مي المسائل الأمرة وقيمة وي المرابع المائلة على هائلة المائلة على المائلة على المائلة المائلة على المائلة على المائلة على المائلة على المائلة على المائلة المائلة على المائل

راني الناب ال النافقة بالسلك من الراوي. قال الدحي<sup>76</sup> بحجل أن يربد

<sup>10</sup> منج ڳري. (1989).

<sup>1, 84 (4) 15</sup> 

<sup>.</sup> r . التسلي ( 17 4 ( 19 )

......

في الثانية من قوله: ١٠ركيها ابتدائه، فيقول له ذلك زجرا عن مراجعته عن أمر عد كان له في التعلق بما أمره، وحمله على حمومه في الأحوال سعة، ويحسل أن يريد اتثانية من حواله ثه عن قوله؛ إنها ندلة، فيكون في ذلك زجرا له عن تكرير سؤك عن أمر قد بنه ته. التهي.

ولفظ مسلم من حلبت همام بن منبه عن أبي هربرة البينما رحل يسوق مدلة مقددة، قال له رسول الله تليخ، وبلك اركبها، فقال: بدل با رسول الله، قال: ويلك، اركبها، وبلك اركبها، قال هباض: هبه أن من راجع العالم في فنواه بوذب بغيظ الفرك، وعلى رواية نقديم ويلك، قلا يعن فيه ذلك

قال الابي أنه يعني مرواية البقديم أنه إنها يكون فيه يأديب المراجع على رواية قوله نه ذلك في الماية أو المالئة، وأنها على رواية أن قال دلك أول مره، فلا تكون فيه ذلك؛ لأنه لم تفع مراجعت وهذا قد تلوح، وقد نقال: ان فيه المواجعة حتى على الرواية الأحرى؛ لأنه يخيج علم أنها بدلة بما فيها من التقليد والإشعار، فعليل الرجل الاستاع من الركوب بأنها بدلة مراجعة، النهي.

الم اختفوا في ركوب الهدي على مقاهب عديدة، بسطها الحافظات<sup>(1)</sup> ابن حمر والبري وطرعها

الأول: وجوب الركوب لطاهر الأوامر في ذلك، حكاه القاصي عباض عن بعض أمل الظاهر، كما قاله النووي في السرح سينم، وكذا نقله ابن عبد أثيرًا عن يعص أهل الظاهر تملكا لظاهر الأمر، ولمخالفة ما كامرا عميه في الجاهنية من المجيرة والسائية، ورقه بأن الدين ساقوا الهذي في عهد اللهن ينجح كانوا كيرا. ولو يأمر أحدا منهو بدئك

<sup>(112.77)</sup> وإنتال الإقتال (17.213)

٢٦) - انظر: قصح الباري، ٣١١، ١٩٤٧) وقصمه القدوي، (٧/ ١٩٢٢).

ويعقبه الحافظ الله فقائل: ولمه نظره ثما احرجه احمد من حقبت علي الدستيل ها يركب الرجع المرحة احمد من حقبت علي الدستيل ها يركبون المدينة المنافقة المن يتقهه وإساده صالح، الدرجال بمناول، فيأمرهم يركبون هذبه التي هدي السن يتقهه وإساده صالح، الدراسيل هن عمله على النبي يتقع بأمر بالندية، إنا احتاج إليها سينها الدراسيل هن عمله ويركبها ضيفها.

الثاني: الجوار مطلقا، وبه قال عروة بن الزير، وسنبه الن المسمر إلى أحمد وإسحاق، وبه قالت الطاهرية، وهو الذي جرم به النووي في الروضة، بما الأصله في الفيدات عن العقال والباوردي، وبه جزم النووي في الفيدات ورواد ابن نافع عن مالك كما في الزرقاني الله وقال النووي في الدر عملم الله أنه فال مالك في روادة وأحمد وإسحاق، وعهما حكاد الخطابي في المعالمة،

الثالث: نقبياء بالتحاجاء بقله النوري في اشرح النهاب عن المعاورة والبندنيجي وغيرهماء وقال الروباني: تجويره بعبر التحاجة بطالف النص، وهو الدي نقيه الترسدي<sup>(1)</sup> عن الشاجعي، حيث قال، وباد رقيس فرم من اهل العلم من أصحاب النبي يُتِيُّو وغيرهو ركوب البدية، إذا الحاج إلى ظهرها، وهو قول الشاقعي واحتمده وإسحاب، وحكى ابن عبد البراض مالك والشائمي كراهة الوكوب بدون الحداجة، قال النوري في اشرح مسلم المنقب الشافعي الله يركبها إذا احتاج والإيكاب مراجعة ويهدة قال النافيدر وجماعة،

<sup>(</sup>١) اختج الپارتي، (٣٠,٧٤).

<sup>(</sup>۱۲) اعترج الروفاس، (۲۰ ۲۹۳).

<sup>(12/4/2) (</sup>T)

<sup>(1) -</sup> حرجه الرساي (١٥٤/١٥ - ١٩٥١)

وهو رواية عن مالك، النتهى. وبه جزم في اللووض السريع<sup>00</sup> من فروع العدلة؛ إلا قال أو ركب لماجة فقط بلا صرر، انتهى

الرابع أنها لا فرقب إلا عبد الاصطرار إلى بلث، وهو المنفول عن جماعة من النامير، وهو المنفول من الشعبي والحس البصري وعطاء بن أبي رباح، وهو قول أنى حنيفة وأصحاب، خندقك فيّده صاحب التهداية من أصحاب بالانتظرار، قاله العبي.

قال الحافظ [1] وقال ابن العربي عن مالك: بركب للضرورة، فإما استراح بزل، ومقتصى من فيده بالضرورة أن من انتها ضرورت لا بعود إلى ركوبها. إلا من ضرورة أخرى، والدليل على اعتبار هذه القبود الثلالة، وهي الاضطرار، والركوب بالمعروف، وانتهاء لركوب بالنعاء الضرورة ما رواه مسلم من حست حامر موفوعاً للعظاء الركب بالمعروف إذا ألجاب إليها حتى تعدد ظهراً، وإن معهومه أنه إذ وحد عيرها تركها، وروى سعيد بن منصور من طريق إبراهيم الدخعي قال: هرائها إذ أعبا قار ما يستربح على ظهرها، وقال طوري إلا إذا خصره التهي،

قال الإرتائي: كرهم الحمهور ومالك في العشهور إلا تضرورة؛ لحديث مسلم عن حالر المذكمون قال الماوري: لأنه مقبّد، والمقتد للقصي على المطلق

قلت: وهو إحدان الروابنين عن الإصام أحمل، كما سيأتي فريباً بي مسأله الصمان عن الشرح الكسر<sup>079</sup> لابن قدامة. وحكاء الخطابي عن الشافعي، ختال

<sup>,40</sup>T2/1) (N)

<sup>(1) -</sup> فقع البازي: ۴۱/۱۹۵۲)

<sup>(450/5) (7)</sup> 

في المعامون وقال السافعي: يركنها إذا اضطر إليها. وكأنه وعب إلى حديث خام، انتهى، وبه حرم الدردير والدسوقي، إد قيّداه بالاضطرار الحواز انتداء الركوب لا انداله.

رفال الفاري في اضرح اللباب الله على ساق بدله واجب أو تطوع لا يحل له الانشاع بظهرها اي ركابا وصوفها ولسها، إلا حال الاضطرار، وإن اصطر إلى الركوب فركلها، وإذا استعلى عله بركها ضمل ما يقص برفويه. النهل.

العجامس الديم مطائقا حكاء ابن العرس أناعل أبي حبيقة، وطُبُع عليه ٧. وجه، فإن مدهيه الإياحة سند الاصطرار، كما تقذم.

الم اختلفوا لهينا في مسائلين أحربين، وخداهما الحتلافهيم في أن الإداخة المقابدة الراحة المقابدة أو الصرورة على نتقين إلى وقت الحاجة أو التنقل إلى ما سد فالك وهمة قولات لمالت، فقال المحمور التقيد بدلك، وتنتهي بالتهالف فقد القدم في المدهب الوليع ما قال الحافظ الله الداخلي من فيده بالضرورة أن من سهت صرورات، لا يعود إلى وتوبيات إلا من خدورة أخرى.

رفي الإنسال (الله قبل التوسي): إن نزل بول أو حاجه، علا يركب حتى تحدج كالزن مرة، رفيه أبضاً تحت حديث مسلم بلفظ، الإنا ألجنت إليها حتى تحد طهرأك قال عباص الها حقه لاحد قولي مالك إنه إنا وكب واستراح يعزل، قال إسماعيل، ومذا الذي يدل عليه المدون، وقال أبن القاسم الا

<sup>(</sup>٢) (مو : ١١٥).

<sup>(</sup>٩١) (علم فتح الباري (٣٤/٣٤)، وأصفة لفاري (١٩٢/٣١).

<sup>(</sup>۱۳) معلج الباريء (۱۳۲۲)

<sup>(0.57.77)</sup> (2)

المترجة الفترول؛ لأنه أبيح به الركوب، فحارّ له الاستصحاب، وقال الأمي: عوله: حتى يجد شهراء يردّ نول ابن القاسم، لأنه إذا رال العقر صار دوام وكرية كالثالة لا العشر، التهي.

قلت: لكن مختار الدردير هو عده الفول، كينا سيأتي في العسالة الأتية، وتقدم ما قال القاري في اشرح اللياب، أنه إذا استعنى عنه تركها.

والنائية: المتلافهم في وحوب الضمان إذا لتص بالركوب شيء منه، قال الطحاري في المتلاف العلماء، قال أصحابنا والشافعي: يركب إدا حتاج، فإن تقصه ذلك صمن، وقال مالك: لا يركب إلا عند الحاجة، فإن ركب لم يحرم، كذا عي المنتج:

وهكذا حكى العبلى مذاهبهم عن «الاستذفارا" أنه وقال ابن قدامة في 
التدرج الكليوا (أنه وكولها عند الحاجة ما لم يعبؤ لها، قال أحمد الا 
يركيها إلا عند الهورون، وهو قول السافعي وابن السند وأصحاب الرأي الان 
البين إلى قال: «وكيها بالمعروف إذا ألجنت إليها حتى احد طهراً الدواء 
أبر فاوة (أ).

ولأنه تعلق مها حق المساكين، فلم يحر ركريها من عير ضرورة كمنكهم، وإنما حؤولاً، عبد الصرورة للجديث، فإن نقصها الركوب ضمن النقص؛ لأنه معلق لها حق غيره، وهي الركوب مع عدم الحاجة ووابنان، يحداهما الأ بحرز؛ نما ذكرنا، والنابة: بهوز لرواية الدب

وميزح مي فورع النعنتية من االهداية وعيوها بأنه لو وكبهاء فالتعص

<sup>(1) (11) 1511.</sup> 

<sup>(31</sup>T (T) 4T).

<sup>(</sup>۲) احسن أبي طوره (۱۳۵۸).

الته 1975 من الدائد على عبد الله بن ميدرا دوئي من حدم الرحمي الته حتيما الرائد كان بري حيد الله بن عمرا الرحمي الته عتيما الأله كان بري حيد الله بن عمرا الرحمي الته دوئي العمرة بقتة بدية الله كان بري بدين المستوا الأحياس والمتساق الإلا كارت كان المراه حسالها مكاردة كذا على السحي العمراء الأحياس والمتساق الإلا كان معيى تعميم الحيم المسائل المائد على المعيم المحيد المعراء والاله لما كان المحج أقل عبد نقال المداه في المحردة والاله لما كان المحج أقل عبد نقال المداه في المحرد الورثيمة الى الراعم الرائد في المراة الما كان المداة المداة المحيد بدينة وعي عاملة ولا عداما أيان

أولاهمة المناشوة فبك بنفسم والأصل فهمامة روي أسريافان أوبلموا

فدد الحجاب فللسرفي فالمحاججات

والأراء كينسي ووالمواجر

المبيخ بيمائي صدة مستعدر مدلة فياها، أنما قاله الناجيء والوارد في حديث الدس عدد المستعدر واعترفهما أسوح عدالتها، ويأتي في للعمل في السجر عن أبن عمد البا<sup>191</sup> الإصارع على المتحدث لولي فلك ينظمه، والحوار العبرة.

وفي التهداية "أن الأدلى الديتوان فلحها بمسحارة كالديكسي بلك و أوا روي الدائد من يته ساق مالة الله في حجة الوقاع و للحرائيل وسير للتمله الورثي الأوقي علياً الرضي القاطم الدولاء قراة الالتوان في تقريب أولى، المداعلة من ريادة التحسيع من الإحلاق قد لا يهندي تذلك ولا يحسب بحؤود لونية غرم التهي.

وهكذا في «الديني» وزادا فان ثم نشخ لنده، فالمستخد أن نتهد اللحهاء لذا وري أن المن يخز فان لفاطعه «احضاي أصحبتك، لعمر لك يأول فطرة من دمها الله التهى أرفي امتاحك النووي الاستخد للرجل أن ينولي فلح عديد أراديج ، القدام واستحراء المواة أن يستهد، وحلاً يفلح عها.

والمسألة الثانية: بنجرها وبالأن قال الباحي المواصف مائله وجمهور المعنفاء عبر المسن المصدي في ديات السحراط كأن والاصل في دئك حديث لمني المعتقدة عالى للبيح أنو مكل الساكان فلك في الإبلوء لأنه أمكن للسر يسحوها الأن يطعن في للبيحة الأن المعنو والمستم التي شلقها الفسع، فاد إضحاعها الكن لساور ببعها واللسنة إضحاعها، وروى محملا على مائك، أن الديان أن سحراك الذي المحراك التي المحراك الذي المحراك التي حيث في هالك التي المحراك التيان المحراك المحراك التيان المحراك المحراك التيان المحراك التيان المحراك التيان المحراك التيان المحراك المحراك التيان المحراك التيان المحراك التيان المحراك ا

<sup>1743</sup> P. P. San S. Jan 194

<sup>33</sup>A7 231 CTR

 <sup>(</sup>۳) الأمساعاء عبد الرداق (۲۵۱،۲۵۱ و دستی محدی ۱۵۱،۳۹۱)

......

نوب معالى الجوائدُنَّارُا أَنْهُ لَقُوا عَيْهَا ضُولُكُ فِي وقد الوق مجالد هي بريك أيضه: لا يضف الا من حاف ان يصعف عنها، النبي

وقال الدامل! أن الذلك لعل الأبل فائلة للعلولة بدعة اليشوى، فيصريها المدمرة وقال الدامل! أن الذلك بدئية المسرية المدمرة في الدامرة في الدامرة في الدامرة في الدامرة في الدامرة في الدامرة والمناصل المساد للحافظ الدامرة وحوق النوالي والمدمولة الدامرة الحراء الدامرة المدمرة المدمرة الدامرة الدامرة

قلت ودلك قائد التحديد، وما حكي سهد من صداة السح قائدة و ١٥٠٠ أن المحدد المحدد السح قائدة و ١٥٠٠ أن المحدد السح المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد الألق و محدد الألق و من المحدد المحدد أو أضحمها و المحدد المحدد محدد الأفسل أن يحرف فعاد و لما روى المحدد الهدايا فياما والسحاء و رمي الاستفال الدرى، فياما والسحاء والمحدد فياماً الأكار في حالة الأضافة و المحدد فياماً الأكار في حالة الأضافة و المحدد فياماً الأكار في حالة الأضافة و المحدد فياماً المحدد المهار المحدد فياماً الكار في حالة الأضافة و المحدد فياماً المحدد فياماً الكار في حالة الأضافة و المحدد فياماً ا

رمي المناح الدار، فأكار من التي حيث المحرب بليم فيتهما فكفت أهالك فناما من الداراء لا يها خرات، فاعتقدت أن لا أيمر الالتي بعد فلت و بلأ ياريد معقوبة وأستعين علمه بلين هم النوي متى، فليني، وهذا منشؤ من حكتي منه المقدمة النووات، فأسم حيم يأم منتي على خشيم النمور، وذكر المساية العرا فيما في عام فروع المعتمد.

الأناء المنعي وأناه الأهامة

erst and o

<sup>100 79 14</sup> 

على درايع والعرا المحتارا ( الله عبد ديالجاء دامجو الإبلاء و قرو المحهد والمحكم في ناوج ورثار فكره المحتار المحكم في ناوج ورثار فكسماء ومعمد فالك والذار المعل فالمحرور والمحرور فالمحاد والمحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد في المحدد

(في هو خالد بن أسما) بفتح الأقف وكما المسان المهممة الن أمي المحمدة الحيا الله أمي محمد المدون المحمدة المواد المحمد المدون المحمد المواد المحمد في المحمد المحمد المحمد المحمد في المحمد المح

(وكان فيها) أبي في دار خالد (مارفه) ابي مدرد ابن طعيره ادا حج أبي المدرد ابن طعيره ادا حج أبي المدرد الزيامي أل المدرد الديني قال فيها تاريخ إدادان (قال: من دينام (ولقه وأبته) ابي امن عمد دراد في المبددة بعد داك (في المحموة) والسند علي في المبصرية (طعن في

G (2.3) (3)

وهرا الفرانية المفقسة وفالهراق

والإراء التعجر السمعة الحراء المال

<sup>22 -</sup> الشرح الرياسي 17 (1714-

## ألَّهِ بِلاَنْهِ، خَنْي خَرْجُتِ الْحَرْبَةُ مِنْ يَحْتِ كَتَمْهَا ا

نبة) بفتح اللام وتشديد المرحدة، المنحر من الصدر الهدند) بمتحبين (حتى خرجت الحربة معنت كتفها) حكدًا في النسخ، ولفظ محمد في الموضعة أن لقد رأيته طعن في لبة بدلته، حتى خرجت بلغة الحربة من تحت حنكها، وفي سخة التمهاء والحلك بالمحجين لذ زير زنجدان، قال الن عابدين؛ المحر قطع العروق في أسفل العنق عبد الصدر، والذبح قطعها في أعلاه تحت المحس، وقال الدردير أنه اللكاة في النحر طبى بلغة بلا رفع قبل التمام، يعني لا يرفع أنه فتحر في إنسام، العني

وفي الانجابة المجرد". السعر قطع العروق في أسفن العنق عند الصدر، واللبع قطع العروق من أصلي العلق نحث اللجبين، ولا بأس بالسع في المحلق قله أسفله وأرسطه وأعلامه لأن ما مين الثابة واللجبين هو المحلق، ولأن كنه مجتمع العروف، قصار حكم الكل واحداً، انتهى.

وهي االبدائم الأن الذهب هو صرى الأرداح، ومحله ما بين اللية واللجين، والبدائم الله الله واللجين، والتحر فري الأوهاج، ومحلة أمر الحنل ولو تحر ما يديح، أو ذيح ما ينحر بحل لرجود قري الأوهاج، لكن يكره، لأن السئة في الإمل المنحر، وفي غيرها اللبح، لأن الأصل في الذي ق، إما هو الأسهل على المجوان، وما في لوغ راحة له فهو أفضل، والاسهل في الإبل النحر قحلة للتها عن اللحم، واجتماع اللحم فيما سراد من حلقها، والنفر والعم جميع حلقها لا يختلف،

<sup>(</sup>١) - فيوطأ محمد مع التعليق المعجدة (١/ ١٣٨١)

<sup>(13)</sup> الأشرح الكيوا (17/ ١٩٠٠)

<sup>(</sup>C17/A) (T)

<sup>(1) -</sup> فينانج الصنائح: (1/ 44)

۱۶۱/۸۳۳ م **وحدَّنني** عنَّ مالك، عنَّ يحيىَ بُن سجيدَه أَنَّ عبر أَن عَلَا الغرير أَمَدَى جَبَلاً، في حَجَّ أَوْ غَمِرَةً.

١٤٢/ ١٤٢ ـ وحقفتي من مالك، عن أبي جعُمر الْقارئيّ؛ أنَّ عبدالكُ بن عبّاش ثن أبي رَبيعة الْمحُروميّ أهدى ندلتيلن. الحداميا بخيلة.

۱۹۱۱/۸۳۳ من بعد العزيز) أمير المعبد، أن عمر بن عبد العزيز) أمير المهومتين (أهدى حملا في حج أو عمرة) اقتلاء للعن النبع يتلاه قال الناحي (١٠٠ وهذا على نحو ما نقلم من أن البدن تكون من دكور الإبن وإناتها، وأن ذلك بجوز مع الاحتيار دون المضرورة والعدم، لأن الأطهر من حال عمر من عبد العريز كونها من الإناث، لأن ذلك موجود، مع أن أنمانها إنما كانت في الأغلب أقل من أنهاى الذكور، وذلك بدل على قصده لدلك واحتياره إناه، لأنه رأه أقضل أن لبحيي منة الحواز،

المداركة المداركة والمثلث عن أبي جمعها اختلف في أسبب كيما تقدم في موضعه (الفارئ) بالهمرة وبدونها مع تخفيف الباء ولا يجوز تشديدها (أن عبد الله بن عباش) بتحتالية متبدّدة وشين معجمة (ابن أبي وبيعة المخزومي) صحابي شهير، وقد بأرض الحشة إد هاجر أبوه إليها، وأنكر الواقدي ومن لمه أن يكون له وواية عن النبي يجهه، وقال ابن حال: أفرك من حاة النبي يجهه ثماني سنين، ومات حين حاء نعي بريد بن معاونة سنة الأها وفسل: فتل بسجمنان منة ١٨هم، وذكره ابن معد فيمن كان في عهد الدين المجه، ولم يحتفظ عنه، كذا عن فالعميل الله

(أهدى بدنتين) ولفظ محمد: أهدى عاماً بعنتين، أي هي سنة من السنين (إحداهما بحنية) هكذا في حميم النسخ، وكذا في اموطأ محمدا، وهو مفسم

<sup>(</sup>۱) - افستقرم (۲/ ۱۹۰۰).

<sup>(</sup>٢) المحيل المشعة؛ (ص) ٥٣١)

١١٤٣٠ ، وحفظتي مل را ب. من يابع الزاعيد الله بن

غرار لاكان بعول الإفرانية على المنازية المستنادية المستنادية المستنادية المستنادة المستناء المستنادة المست

موحدة، وسكوم حام معجمة، فداء موفيد، ماحديد بشادة بالعلي الأنثى من لحمالي والنكر يحيي وهي جمال طوال الأهداق كما مي التحليق ومملك المناكم حن اللهاية وما وحكالها وشاه بالدميريّ أن ويني والروقاني الماك عن المستنظرقيان إبال علاط أنهاب العالمية وقائل فناحلي العكب والابيجيليية وزراه شهب والرزاءهم فتحاليةان

قاب الوا فاني "": وهي روانه الحبية بمتح النول وكسو الحيم وسبكان الناضة صوامدة، موت أحبت، ولي الشهاية - هو القويل من الإلى الخفيف الصريمة وقال الدميري أأن النجيب من الإبل والحين، ومن الرجان الكريم، قال أناجي<sup>اً ف</sup> والعملي أذ أنواع الإنز كلها تحري في الهدايا، الدخت والمحدد والعواف ويسنر ألواح الاسء وقديث بهاتر أبواج البقرامي المحومهين والبغاء وكالمت سامر أمواع العمراس الصاد والمعزء وزمه تختلف في الأسان النهيرا

١٩٣٦ / ١٩٨٤ ما المالك عن يامح، أن عبد الله من طعرة ما رضي الله عنهما ما الاكان بقول: إما يتحشه نصم الدول وصر الناء القوفية بياء فسجهول على ما فسلعه عالمة الشرام والشغويس، من أكروا صعلها ببناء القاعل. لكل نسط مي

<sup>(</sup>CCA 78) (A)

 $C(W_{n}(t)) :_{C_{n}(\mathbb{R}^{n})} L_{p}(\mathbb{R}^{n}) \times C_{p}(\mathbb{R}^{n})$ 

<sup>(</sup>۳) اخرج الوائي (۴ پر ۱۳۹۶)

لأفراء الفرج البرطني المتراداتين

لأفار الحياة السيوان الأوائلانة

 $<sup>165 - 253 \</sup>times_{200} 10 - 0.33$ 

الكافقة فالخلوق وتلافة حيلي بالحراء فهذا فالوارم بالجدائة العمل. حيال هالي أذه حلي المعرا فعيا

الانجبيل المستجدة (أأعل الشعيدة المستواه بناه القائل والدراة على كليهمة واحدة الي وسعت (الشعيدة فيحمل ولفعنا الله العامل ورفعها معمول أو بساء المعمول، في لول المعها أي مع الأم افإن لم يوجد) بناء المجهول (لم) في للولد المعمل أي ما تركه عيد الحمل الناء المجهول أنه حتى ينجر مجها أي إلى أن يحاء معها

أن الباحي <sup>(7)</sup> حسل ما تسجه النافة بانون إذا كانت به قرة على المشى ورب المكان، تسوقة معها ومراحاته له بدا بر بهه حد وإن حجر حل النشي محيف عبه منه عبه منه بالمحملة على ما كان عام من الطهراء فين أن رجة محملاً حملة على أن كان عام من الطهراء فين أن رجة وحملاً حملة على أنها قبل أنها أنه قد الدم حمله قول له يقدر على حمله فال دان أنها تعالى وهونها، دان أنها تقدر أذا على حمله فال أن بياسم، يكتب هم حمله، ومعنى فلك عملي، أنه قد ارمة حمله فال أن الحراب أن لله قد ارمة وجاها، فإن لا يحمله وهالته معنيه بعنده ولا تحمل السب أن للنح فيل المحلم، أن بعد الله فد يوى بها المهدى، فقد الما المحلم على معلها، ومعنى علاماً أن الحراب والمعنى علاماً أن الحراب والمعنى علاماً أن الحراب والمعنى علاماً أن الحراب والمحلمة المحلمة على المحلمة أن الا يرجع فيه على إلهاء وإلا للحد المحلمة أن الا يرجع فيه على إلهاء وإلا للحد المحلمة أن الا يرجع فيه على إلهاء أن الحداد أن الحرابة المحلمة المحلمة

قال الدريد (٢٠٠٠ أفيض الدالة الجاميل بعد الأشهد أو الإشعار إلى مكه وجوياء ويدب حمله على عمر أمه إن لم يكن سوقاء وأما المولود قال الطالمة

<sup>(28.76) (3)</sup> 

<sup>(2)</sup> المالية بالإيارة (2) (2) الم

٣١). حال بع الكبي به حاشة النسولي ١٣١٠ ١٨٥٠.

المبسخط الحرد، ولا يحب حسله، وهل يست ويكون على عبر الأم أم لا؟ محل نفره الم الدالم بعد هرها أي غر الأم، عمل سبها أن فويت، فإل لهوه عود البسد، وهو قادر على الصالم ترجه عمليه هالي بالله، وإلا يمكل حساء على أن الشعفها ولا على عيرها، ولا يأجره من مال ربّه، فإن لم يمكل تركه عند أسر، أن كان العلاة من الأرس، المنات الم يبعه إلى محلما فكالنظرة يعظمه قبل محاد، فينجره ويخلّي بيه والى الناس، ولا بأكل منه، فإن التوا

وقال الموفق "أن إلله والدت الهداء، فوندها المواليها إن أمكان الموقاء وإلا الحملة على طهر فقال الموقاء وإلا المحملة على طهرها، والمحالمة على المهردة، والمحالمة على المهردة، والمحالمة والمحالمة والمحالمة المحالمة المحالمة المحالمة والمحالمة المحالمة المحال

وقال الإمام الشامعي في انتبات الامة الذا كان الهدى التي والمتحدة فراد فامهر وصيالها ساقه وإن لم بالمعها حسله عليها، التهيى ولي وشرح الناسب<sup>600</sup> إذا وللت ساق الهدي لعدما شراعا ليهديه، ولح وليما معها، ولو باع الوقدة فعلم قبت للفقراء، وإن الشوى شبت هذيا فعسر، وإن تصدّق بها معسرة التهي

1887.471 منافث على مشام بن عروة ان أناه: عربية من الوسر الغالي إلما الاسطورات الشاء المقطاب ببشاء المماجوران الجبل المشك فاركسها وكلوب غير فالوح)

G5: 00 (2)

CALTA CO

وردا اطبقلورات إلى البيها، فالشوب بنكة ما ينزوى قصبلَها، قوله الحرائها فائخا اصبلها معها.

بالفاء والدال والحاء المهملتس: عبر منفل، من فدحه الدبل: إذا أثقله، وقد مقدم مونوعاً: فاركها بالمعملتس: عبر منفل، من فدحه الدبل: إذا أثقله، وقد لينم مرفوعاً: فاركها بالمعروف، إذا ألحنت إلى فقهرما (وإذا اضطروت إلى البنها فاشوب بعد ما يروى) بفتح الوار من سمع بسمع، ذكر في الصراح! وري وارتوى وتروى سعلى (قصيلها) هو وقد النافة، إذا تُقبل عن رضاع أفه، والمراد لهيئا معنى الوقد (فإذا تحرتها) في الأم (فاتحر) بصيغة الأمر للوجوب أو الندب، كما تمنم من السداهب (فصيلها معها) كذا في النسخ المصرية وبعص الهدية بالبط لتذكير، وفي أكثر الهندية فصيلتها في الموضعين، والأوجه الأول، وفيه شرب لين الهدي ما فضل عن رئي ولده.

قال المزرقاني<sup>(15</sup>) كرهه مالك في حال الاعتيار ولو نضل عن رنه؛ لأنه نوع من الرحوع في الصدقة، وليتصدّق ما فضل، ومحل الكرامة حيث لا صروء وإلاً غُرِم إن أضرَها أو فصيلها بشريه أرض التقص أو الدن إن حصل تلك. انتهى.

قال الدردير (\*\*): ولا يشرب الديدي بعد النقايد أو الإشعار من النس، وإن فصل من رئي فصيلها، أي بعرم إن لم يفشل أو أضرًا، ويكوه إن فصل، وغرم إن أضرًا بشربه الأم أو اتودك، قال الدسوني، وتعليقهم الدي بخروج المهدي عن ملكه بالتقليد أو الإشعار، وبخروجه خرجت السافع، فشربه نوع من العؤد في الصدقة بدن على أن النهي للكراهية لأن المود في الصدقة مكروه على الدحدة، ومحل الكراهة إن لم يضرً الشرب بالأم أو الولد، بأن أضعفهما أو أحدهما و ولا كان شربه مموعاً، انهى

<sup>(</sup>۱) - تشرح الزرقاني، (۲/ ۱۳۲۵)

<sup>(1) .</sup> النفوج الكبير مع حاشة العموقي؟ (3) (9).

## (57) باب العمل في الهدي حين بساق

ا ۱۳۹۶ فاده یا <del>حالشقی</del> انجابی می مدانید امی ماقع، امار دارانید بازامد دادار کار افدارهایی مدارا بازارد.

• قال الحوص 11 الفسيدي شرب نس الهدي- الآر بقائه في العمل يشتر مع الجائز قال داولله نه مشرب إلا ما فتما عمر ولفاء الما قال المعمرة من حقف التي رسل عمد ببقرة فد اولدها، وقال له الا تسرب من لسها إلا ما فتمل عمر و الحالماً و تحديد الفل مدارا ما بعدل الاثم، أو ما لا تفعيل على الود عمده الاثارة فاي بالحدود النهي.

وهي الصدر الت الدنوري الدائم أن يرفيها ويشرب من لينها لل فضل على ولدها الرقي الصدر التي الدنوري الدائم المواد المهار فلا ولدها الرقي الم معليات الأرا الذائر مواد الشرب المدرات الدائر المدرات الشرب الشرب الشرب المدرات الشرب المدرات الشرب المدرات الشرب المدرات ال

قلت وأمر الناب مؤلم للحنفية والسائلهم، إذ أواد الحالم وراء عد رين قالد ألهم على الاصطرار

## الاندا العمل في الهدي عين بطاق

تعلي بنان الأعمال التي تفعل بالمهدي من الإسمار والتقليد والتحايل. والتعريف وهيرها.

١٩٤١ / ١٩٤٥ / ١٥٠ لك عن عن عبد الله بن عبير ألله كان إذا أهدي ها بالا الخط المدي والنا دال بعثم الأمرع المثلاثة من الإمل والشم والعبد. الكل

<sup>100</sup> فترسي الفرخوري

<sup>167</sup> أخرت الأيهلي في حسين الكران (167 ١٩٧٠).

الدراد حهدًا الأول بدليل السياق من الإضعار والمحر وغيرهما، (من العليمة) ذكر ذلك والها أن الهدى 10 لمسترى من الطريق النشاء على من العارم أيضاء وقد الشترى من عمر دارفسي عم عنهما دامرة من قليده كما أخرامه المخاري في المات من الشرى الهدي من الطريق؟

(قلده) بتنسيد للام اي الهدي سعلين، كما سيأتي، والتفليد سنة بالإحسام، وم، تعيق معل أو جلد، ليكون علامة قهدي، وقال أصحاحة الو قلاد بدروه مراده أو قحي سجرة أو شله دلك، جاز تحديدل العلامة، وذهب النافعي والتوري إلى أنها نقلد سعلين، وهو قود ابن عمر، وقال درهري ودالك: يحوي واعدة، وحن التوري، تحزي فم الذراف وتعلال أفضل لمن وجدها، قائة العبي "".

وقال الن وشد<sup>(19)</sup> اذا كان الهدي من الإبل والبقر، فلا خلاف أنه يقلد. والمتطفوا مي تقليد العنم، فقال مداك والو حنيتة: لا تقلد، وقال الشافعي وأحمد ودود: تقلّد، المتني.

وقال الباجي<sup>(7)</sup>. نقلًا الإيل سواء كانت له أساءة أو لم تكن، وكذلك الشقر، سهى، وقال ابن حرو في الأسجلي، إلا كان الهدى من الغلم، فلا إشعار بها اكان بقلاء رفعة جدلة في علقاء وإلا كان من النقر، فلا إسعار فعه، ولا تقديم، كانت له أسته أو لم تكن، النهى

وذان السوطو<sup>(17)</sup> يسخ تقليد الهاني، رهو أن لجعل في أعماقها النعال.

<sup>(</sup>۱) اهیدهٔ دفتری ۱۲ ۲۳ ۴۳۶.

<sup>(</sup>۲) دراه (ليجهد) ۱۸۸ (۲۷۲).

۲۶۱ - البيشي (۲۰۱۳).

وأذان القرب وغراها، أو علاقة إداوة، سواء كانت إبلاً أو بقرأ أو غنماً، وقال مالك وأبو حنيفة: لا يسمّ تغيّد القرم، انتهى

وهي استحبّ له أن يقلّدها معلين، وليكن لهما قيمة ليتصلّق بهما، وإن ساق غنماً، استحث أن يقلّدها خرب القرب، وهي عراها وآذانها، ولا يقلّدها النعل؛ لأنها ضعيّة.

وقال الدردير<sup>(11</sup>: شق في هدايا الإيل إشمار وتقنيد، أي تعليق قلادة، أي حين في علقها، ونُبُوب تعلان يعلقهما بنيات الأرض، أي بحين من نبات الأرض، لا من صوف أو وير، وقلدت البقر بدون إشعار، لا المغنم فلا تشعر ولا تقلّد، أي يكره تقليدها. ويحرم إشعارها، وفي "العارضة": قال مالك: لا تفلّد الغنم، وقال الشافعي: تقلّد وهذه سنّة، تعزّد به الأسود عن عائشة، ولم يروه سنها غيره، ولم يظهر فيها تقليد عن الصحابة، انتهى.

وفي البذل الله عن العيني. قال أبو عمر: احتج من أنكره بأنه في إنه ا حج حجة واحدة لم بهن قبها ضمأه وأنكروا حديث الأسود، وعن اللميسوط»: أنه شاذّه النهي. وفي اشرح اللباب (<sup>(1)</sup>: يسنّ تقليد بدر الشكر دون بدن الجبر، وهر أن يربط في عنى بدنة أو بفرة تطعة نعن كاملة أو ناقصة، أو قطعة مزادة: أو الحاء شجرة، أو تحوه من شراك بعل، وغير دلك مما يكون علامة على أنه هدي، ولا يسنّ في الغنم مطلقاً، لكن لو قلّله جاز، ولا بأس به، وفي المبسوط»: لا يضرّه.

وفي االبدائعة: الذليل على أن الغنم لا تغلد، قوله تعالى: ﴿وَلَّا أَهْلَاقَ

<sup>(1)</sup> المالشوج الكبيرة (١٨/٣)

<sup>(</sup>Y) انتثل المجهودة (TEY/A).

<sup>(</sup>۲) (مر۲۷۱).

وأشفائك

لاً الْقَنْتِيدَ الله عطف القلائد على الهدي، والعطف يقتصي المعايرة في الأصل، واسم الهدي يقم على العدم والإبل والبقر جميعاً، فهذا بدل على أن الهدي نومان: ما يقلّد، وما لا يقلّد، ثم الإبل والبقر يقلّدان إجماعاً، فتعيّن أن الغنم لا يقلّد، ليكون عطف القلائد على الهدي عطف الشيء على غيره فيصف الشهر، وقال محمد في الموضعة <sup>(12)</sup>: التقليد أقضل من الاشعار، والإشعار حسن، النهيء.

(والشعرة) فيه اللائة أبحاث، الأولى: في تضميره لغةً واصطلاحاً، والثاني: في حكمه عند ففهاء الأمصار، والثانت: في النعم التي تُشْتَقُ والتي لا تُشعر، وسيأتي الكلام على الثالث في النعديث الاتي.

أمّا الأولى: فالإشعار في اللغة الإعلام، مأحودٌ من الشعور، وهو العلم بالشيء، من شعر يشعره فنصر ينصره قاله العبنين (\*\*). وفي اللهناية (\*\*\*) الإشعار الإدماء بالنجرح ثغة، انتهى، وقال الراغب: الشعر معروف، قالد تعالى: ﴿وَمِنْ أَسْوَاتِهَا وَأَرْبَالِهَا وَأَنْكَوْكَا ﴾ الآية، وبه استمير شعرت كفاء أي علمت علماً في للفة كإصابة الشعر، وصفي الشاعر شاعراً تعطنته ودقة معرفته ﴿لاَ بُعُنُو شَعَيْرُهُ أَيْ ما يهدى إلى بيت الله، سفي نفقت؛ الأنها تشعر، أي تعلم أن تدمى شعيرة أي جديدة، النهى.

رفي الشرع. أن يضرب صمحة سنام الهدي بحديثة، حتى يتلطع بالدم طاهراً. وزعم ابن قرقول: أن إشعارها هو تعليمها بعلامة بشق جلد سنامها عرصاً من الجانب الأيمن، هذا عند الحجاريين، وأما العراقيون مالإشعار عندهم تغيدها بقلادة.

<sup>(</sup>١) - انظر: فموطأ محمد مع التعليق المسجدة (٢) ٣٧٣).

<sup>(</sup>۲) اعده القاري، (۲/۱۰۳).

Jan (9) (9)

وأمّا الثاني. فاخطئوا في حكم الإشعار، فذهب الجدهور، صهم الألمّة الثلاثة بني أنه سنّة، وقال أبو توسف ومجمدا انه حسر، وقين: سنّة، كما في فالبدائع»، ودكر ابن أبي شبية في المصبقة بأسانيد حكمة عن عائشة والن عباس: إن شئت فأشعر، وإن شئت فلاء كما في الليبي، وفي الهداية <sup>(2)</sup> هو مكروه عند أبي حبيلة، وعندهما: حسن، وعند الشافعي، رحمه الله ما سنة الأنه مرويً عن البن يجيّه وعندهما: الماشين

ولهما أن المقصود من النفليد، أن لا لهاج بذا ورد ماة أو كالآ، أو يود بدا ضراً، وهو في الإشعار أنه، لأمه أنوم، فمن هذا الوحد يكون سلة، إلا أنه عارضه حهة توبه منتق، قفلت محسنه، ولأني حيفة، أنه منلة، وأنه منهي هنه، ولو وقع التعارض والتوجيح للمحرم، والسعاد النبي فيخة كان لصبالة الهدي، لأن المشركين لا يمسعون عن تعرّضه إلآ يه، وفيل: إن أن حنهة كره إشعاد أمل رمانه لممالغتهم فيه على وجه يخاف منه المدراية، وفيل: إنما كوه إساد، على النقليد.

وقي االعارضة (<sup>113</sup> - الإشعار والتقليد ملة، وأنكر، أبو حنيفه، وقال: إنه لحدة، ويوري ذلك عن إبراهيم التجعي، وقد روي عن ابن عباس: التخيير فيه والرحمة، وص عائدة فركه، فرجع أبو حدقة الترك؛ لأنه جهة المثلة، وهي حاله، وذلك التلاب أوال من التجام التجريم، التهي،

قال الحافظ في (الدراية)<sup>(۱۱)</sup>: قوله: روي الإشعار عن النين الله والحلفاء لواشدس، رواد أبو يعني من حدث ابن عباس: «أن البين تلغ لصا أني فا

<sup>3551/55 (5)</sup> 

<sup>(</sup>٢) اعترضه الإحوذي (٦١/ ١/٢٤).

<sup>(</sup>٣) (١/ ٣٦٣) عمر الدامش والهداية مدانيهم

الخفيفة أشعر بدنة المالتين، وفي الناب عبد التخاري من حدث المسور ومروان في عبرة الحديث المروان المالتين في عبرة الحديث المطول، قال فيه الوقد النبي في الهدي وأسعرا، وفي المنتفق عبيه من حقيث عادلة الفلك فلاتما هدي رسول له يجه نو المسرطان وعوله الحديث الإشعار معارض بحديث النهي عن المثلث بشير إلى حليث عبد لغا لو يزيد الأنصاري، قال: النهي رسول الفائحة عن النهية وعن المثلث المحرفة المحرفة، فقال: عن المنتفذ المحرفة المحرفة الكام النبي يجه بعد الفائن ورية عن أبي أوبه، ولا بي ورد من رواية المحرفة الكام النبي يجه بعد المحرف ويهي من المنتقد، وأخرجه أبن الي شبية مي هذا الوجه، فقال عن عبر عمران، بال معرف.

وأخرج من حديث الدخرة أأ قال مهى رسول عادي عن الهيئة، ومن روية على الرحلي بالإيدار حالك من حديث المداه ومن المحلة ومن المحلة، ومن حديث أسماء بات أي بكرا اسمعت رسول الله يخلق بنهي عن السناء، وعن ابن عمر مارضي الله عنهما بالذال لمي رسول لله يخلق بن مثل بالحجوال، أخرجه البخاري، وعن العكم بن عليو وعاده بن فرط فالاً فالاً فال رسول لله يخلف الا فالمرافي رسول لله يخلف المحلم بن عليه وحاه أخرجه المغيراتي إسماء صعف، والخرج من حديث علي مارضي لما عنه ما في قصة فنك، ويها، فغال الا تمتدوا به ويعني بعبد الرحمي بن ملجم، فيني ممعت ويها به يعني العقور، وعن قاده قال: طعنا أن بالمحلة في أنها من أنس في قصة العربين، الهي حاله في أنناه على أنس في قصة العربين، الهي

ا رفى العدية (الله عان قبل. اللتهي عن المثلة كان بأخياء والإضعار عاغ

 <sup>(2)</sup> الطر المسلم الراية (25/46) وما يعدما الـ

<sup>(1)</sup> مالدوية مواذيها المزيرة (\*\* 153).

حدة الوداع، والمنتاجر ناسع، عابن التعارض؟ أجيب: بأن عسران بن الحصين روى. أن النبيق بللغ ما قام خطيباً إلا سهات عن المشاؤه، فكان الإشعار مسموعاً، فلا أقل من التعارض، النهي، وتي الليناية، عن الاسبيحابي، معنى فول الواري، فأن النبي بلغ أشعر بدلته، أعلمها معلامة، ويمكن أن يكون ذلك سوى الحرح؛ لأن الإشعار هو الإعلام، كذا ذكره الإمام المحدوبي، النبي

قلت: وأصل الاختلاف اختلافهم في الأصول، فإن العموم والخصوص، إذا تعارف نرلا عبد الحقية منزلة واحدة، ويرجع الخصوص عبد انشافعية، فأل ابن حجر في اشرح مناسف النووي، وإنسا لم يكن منهياً عبد سع أن أشاء ؛ لأن أحيار النهي عامد، وأحياره حاصة، فقدمت وقعية كلامهم أنه لا فرق في باب الإشعار بين الفرب والبعيد، وفين: ينبغي التحصيل بين قويب المسافة قائمدينة، فيفعل، ويعيدها جداً، فلا يقعل، لأنه قد يحشى منه تلف الحيوان أو مرضه.

وقد أيحاب؛ بأن دلك لا بحشى إلا عند إنجاش الجرح، وهو معنوع هُهنا، وإنها المراد بجرحه أدنى حرحة، بحبث بحرح منه قليل دم، ليلوث صفحة سنامه، وهذا غانباً لا يخنى مه في الإبل والبغر شيء، فإن فرض ذلك بشدة حرال برد، فلا بُغَدَ أن بدب تأجره إلى وصوله سافة، لا بخشى منه لو فعل فها شيء، انتهى.

وفي الشرح اللساب<sup>(1)</sup> بنجوز الإشتمار، وقبيل الكرم، قال في المحابط ( هو الصحيح، وقبل، لذعة الآله المثلة، وقبل: يسنّ، وهو الأصح، وفي اللمحيطة: هو الصحيح، لما ورد في الأخبار وثبت في الأثار، فقل ذل

<sup>(</sup>YV1, w) (Y)

بذي الخلفة.

الطحاوي والشيخ أبو مصور المائريةي: ثم يكره أبر حينة " لم رضي الله عنه ...
أصل الإشعار، وكيف يكوه ذلك مع ما الشهر فيه من الأحار؟ وإنها كور إشمار أهل رائدة لأنه وكيف بيكوه ذلك مع ما الشهر فيه من الأحار؟ وإنها كور إشمار أهل رسابته تحصوصاً في حرّ الحجار، قرأى الصواب في سد هذا الباب على العامة؛ لأنهم لا يقفرن على الحد، فأمّا من وقف على ذلك، بأن فطع الجند دون اللحم، ملا بأمن بدلك، فأن الكرمائي: وهذا هو الاصح، وقال صاحب اللباب، فعلى حقاء من باب اللباب، فعلى حقاء من باب اللباب، فعلى حقاء من باب الاستحباب، وهو الحتيار قوام الدين الهمام، المتهى،

وفي النادر المختارة الأنكارة الإشعار لأن كل أحد لا يحسنه، فأما من أحسه بأن نقط الجمع في الكوكب المستهدية في الكوكب النويّة أن فقو أشعر عالم طريقته أنى نابأه والذي الشتهر من منع الإمام، فهو منع لما اونك أهل زمانه من السائمة فيه، أو عمر ردعٌ للعرام مطلقاً إقاة عمل الهدايا، وحوفاً عما يؤول الأمر إنه من السائمة فيه، والوقوع في السهن عنه طلبا لها فو علب فحسب، التهي،

قست. ويؤيد ذلك ما نندم في السحت الأول من الدقة في معنى الإضعار لمعة (بذي الحليفة) سيمات أهل المدينة، انباعاً لمدين يجيم، فإنه يهيم فلمد هداباه وأشعرها بها، وكان ابن عمر ـ رضي الله عنيما ـ من أكثر الناس اماعاً له يجيمه وصلح أهل الفروع من الألفة الأربعة باستحابه من العبقات.

<sup>(</sup>۲۰ المطر العمد، التدريف و فنع الناري؟ (۱۲ تا ۱۹۵)

JETY(3) (I)

<sup>(151/3) (5)</sup> 

قال الموفق<sup>191</sup>: وإذا ساق أنهدي من قال الميفات، استحبّ إشعاره وتعليمه من الديفات. لحديث أن عباس، وإذا ترفد الإشعار والتقليد فلا بأس بدء لأن ذلك عبر واجديد النهن.

وقعي فمستنك التووي في الأفضل أن يكون هذيه منه من المنقات مشعراً بتلهأ

وفي الفلماب؛ المؤاد أحرم دانتسته سان هديه، ويقلُّد البيلة إلى أخر مه يسطة من حكم الإشعار وتبعيته

وقال الدودير - نائث السين للمريد الإحرام بقليد هدي إن كان معه، تم يسعره إنا كان مما بشعره التهي

الطّلف فين أن يشعرها وإليه أشار المدرير، قما تقدم فريداً من فومه القابد هامى لم وشعاده، وقال في موضع الحرد الأولى انفديم التقديد على الإدمار؟ لأنه نسم الخال المحمومي السنّه تقديم التقليد فعلاً حولاً من الفارها لو أشعرت. أولاً

عال الفاجي<sup>174</sup> وقد قال ابن القاسم في المهدولة 1 وكل داك واسع بريد أن التربيب المعدور ليس تواحيه، المهي.

في الاستدار الدري الدن الأصل أن يقام الإشدار على النمايات فيه
 وجهاد الجدهما البدام الإشعار، فقد شد علك مي «صحيح مسلم» من مندت ابن عمر مرفوطًا، والدي وعوا عن النسامي تعديم العليات وقد صلح ذلك عن ابن عمر بارفيي الله عيهما باس عدر بارفيي الله عيهما باس فياه والأمر فيه فريب، النهي

<sup>(</sup>۱۹۱۱ - المستنىء (۱۹۵۶ ۱۹۹۶)

<sup>(</sup>۳) (۲) (فعطر ۱۳) (۳)

وَذُلِكَ مِي مَكْمَانِ وَاجِدٍ، .......

وقال التسطلاني. هل الأفضاع تقديم الإشعار أو التقليد؟ صح في الأول خبر هي اصحيح مسلم، وصح في الثاني فعل ابن همر، وهو المتصوص، وؤاد في اللمجموع»: أن الماوردي حكى الأول عن أصحابنا كلهم، ولم يذكر فيه خلافاً، انتهى.

قلت: ولم أجد الترتيب بينهما في فروع اقحنفية والحنابلة.

(وظك في مكان واحد) قال الباجي: وذلك أن المنه أن لا يكون إيجابه، أمس يريد الإحرام إلا هند إحرامه، وفي المحتبية) والمعوانية، عن مالك: أنه كره للشامين والمعصري، أن يقلّد هديه بذي المحليفة، ويؤخّر إحرامه إلى البحفة، وفي المعتبية من رواية داود بن سعيد عن مالك: لا يأس بللك، ومعل ذلك في المعوازية، يقلّد هديه، لم يشعره، ثم يُجَلّلُه إن شاه، شم يركح، شم يحرم، فالمستنة العال ذلك كلّه، وفي الشرح اللياب، إن بحث الهدي يُقلّلُه من بلده، إلى كان معه فهو من حيث يحرم، هو السنة، كذا في اشرح الكنوة.

ومي اللحيني الشهرة ملى البحاري القال ابن بطال: من أراد أن يحرم بالحج أو الحمرة ومناق معه هدياً، لا يقلده (لا من ميقات، وكذلك يستحب له أن لا يحرم إلا من ذلك الميقات على ما عمل به النبي على في الحديبية ، وفي حجته أيضاً وكفلك من أواد أن يبعث بهدي إلى البيت، ولم برد الحج و لعمرة وأقام في بلده فإنه يجوز له أن يقلده ويشعره في بلده ثم يبعث كما فعل النبي في إذ بعث بهديه مع أبي مكر - رضي الله عنه - سنة تسع، ولم يوجب ذلك على النبي في إحراماً ، وعلى هذا جماعة أنمة الفتوى مالك وأبو حنية والأوزاعي والنوري والشافي وأحمد وإسحاق إلى أخر ما سط.

<sup>(</sup>۱) حصید: افغاری، (۲۰۱/۲).

رهوا بواحد للقيبول يتأدروا للعائس اربسعوه من النأس الانسرام الدالما

الوجود في الهابي فو التراعمو الرساي التاصيحات الموجد للقبلة الوقي السلح الهابرة حاوجة للقبلة الوقي السلح الهابرة حاوجة القبلة الي في حاسى النقيد والإنسطار، قال الباحي الالهاب والهابي فذكة التي الخلقة وكالناك في اللهاب وكالناك الرافعة التي القائمة التهي المائمة المناهية المائمة المائمة

ولفظ معمد في الموضعة "أن وهو أن حياء إلى القبلاء يعني حاص وجه هر الفيلاء يعني حاص وجه هر الفيلاء والتي أيه من قبر المادة وينا الفيلاء والتي أيه من قبر المادة كنا البيان على الفيلاء الإلمان أن يكون البيان البيان الفيلاء الإلمان أن يكون البيان البيلاء الفيلاء إلى الفيلا البيان البيان البيان الفيلاء بتعلل إلى الفيلاء البيان الواحدة البيان الواحدة البيان البيان البيان البيان الواحدة البيان البيان الواحدة البيان البيان البيان الواحدة البيان البيان الواحدة البيان البيان البيان البيان الواحدة البيان البيان

الويتنعره) بحدم أزام من الإشعار المن التمير؛ بقيمر الملين، أي الجدب الالهيد و الحديث فقياء الالعصاء في الصليد الاستار في الماضل ال ولأيسر، بالمسالكية في ظلك اربعة أقوال، عبيا في المسيوقي، والالاصال، أأا إذ قالا، وفي أولرنت في الشير الاسس أد الأسس، تستهدا البياء السئة في الاسبر،

 $<sup>(</sup>Y^{*}(T),Y^{*}) \in \mathcal{J}^{-1}(Y) = \{Y\}$ 

OF ( 10 10)

remaining the (e)

.....

ورا حها " أنهما سواما التهلي الكل ستهور مدهنه الأيسر، بإذا التنفي عابه عالمه نقلة العذاعات، وعليه اقتصر الدرهبر ؛ إذ قال: ومن من الحالب الأيسر، التهلي

وله قال صناحنا أبي حيفة كما في النعيني، وغيره، وقال محيد عي الموطنة؛ وبهذا بأخف التفيد أفضل من الإشعار، والإشعار المسنء والإشعار من الحالب الأيسر إلا أن تكون صعاباً مقوله لا يستطيع أن مدخل بينهما، فليشعوها من الحالب الأيسر والأيدر، النهى، وقو أبي اليسار، ووابة للإمام أحدا ، كما في المنفي أ<sup>400</sup>، وفي أخرى له المشهورة منه، ولم قال الشامعي، وهو يوانة عن التي يوسف كنا في اشرح الزائاة الذيبورة عن الإيمن

ودي اللغوري 1 فال المتفاقسي: إذا كانت الدورة فأبلأه أشفرها من الاستراء وإنا كانت صعفة قرق المنشر، ثم قام بلهما وأسعر إحداهما من الأبصر والأخرى من الابستر، وحكى الن حزم عن مجاهد يقول. كانوا يستحول الإنسار في جانب الأنسر

ومني الفعارضة <sup>(11)</sup> وقد روي عن الدين كاللا أنه كناه يا حي من بين البعيرين من حهة رأسهاء فيصيب من أحدهما المعالم الأصن، ومن الأحر الأيسر، ولو ضع هذاء لكان عبداً من التأويل، النهي،

قال الناحي الله المنطق المنطق من الليق الأيسوء فهو من سنته، والأصل في ذلك منا قدمناه من أن السنة أن تكود موجهة للقيمة، وأن يكون مباشؤ دلك منوخها إليه، ولا يتأتى مع ذلك أن يلبه ما إلا الدوا الأيسر، وقد روى ابن عباس وأن السيق بيني النعو مدنه في صفحة سناسها الأيس، وتعلّه كان ذلك للسعوبية، أو تبرى المحور، وقد روي عن دوم قال أنان الراعم عمود رحمي الله

<sup>(126 (2) (1)</sup> 

فراثها المعارضة الأحودي الثاراة (١٣٨٠)

STATE OF LIGHT AND

صبهما - إذا كانت بلك ذلولاً، أشعرها من قبل شفها الأيسر، وإن كانت صعوبة، قرّق بدنين، ثم قام بيهما، وأشعر يحداهما عن الأيمن، والأخرى من الأسر، قال في اللعتيمة: لم يشعرهما إلى عمر في الشقين أنهما سنة، لكن فيدللها، وإنما السنة في الشق الأسر في الصعاب وعبرها، أنتهى.

وفي الإكمان الله مشهور مدهب مالك أن محل الإشعار هو الأيسر، ووجهه ابن رشد بأن السنة أن يشعر، ورخهه إنى القبلة بيعينه، وتخطامها بشماله، وإذا كان كذلك، رقع الأيسر ولا يكون الأيمن، إلا أن يستذير القبلة، أو طعر بشماله، أو يعسكه له غره، انتهى.

وفي الهدايد (<sup>(1)</sup> صفته أن يشي سنامها من الجانب الأيمن أو الأيسر، فتنوا: والأشبه هم الأسبر؛ لأن النبئ <u>كلافي ضمن في حالب البسار مقصوداً،</u> وفي جالب الأيسن الفاقاً. قال أنن الهمام (<sup>(1)</sup>: فالوا: لأنها كانت نساق <sub>ا</sub>لله، وهو يستقيلها، فيلخل من قبل رؤوسها، والحربة بيميته لا محافة والطمن حيثة. إلى جهة اليسار أمكن، وهو طبع هذه الحركة، فيقع الطمن كذلك مقصوداً، أم يعطف طاعناً إلى جهة بمينه بيمينه، وهو متكلف بخلافه إلى جهة الأولى، انتهى.

فإلى في الصايفة - فيشعر الأخر من قبل يسين المبعير الأولى انفاقاً للأول
 لا قصداً إليه، النهي، وهذا مبنئ على أمه ﷺ أشعر في الايمن والأيسر
 كالهما: أثنا الأول، ففي اصطما<sup>(1)</sup> من حديث أبي حسان عن ابن عباس: «أن النبئ ﷺ، صلى الظهر لذي الحليقة، لو دعا بيدته، فأشعرها في صفحة سنامها

 $<sup>(\</sup>nabla (Y/Y)) \cup (\omega(Y))$  (1)

A168/11 (1)

<sup>(</sup>٢) الانتج القدير ٢١١ / ٢٥).

<sup>(</sup>۱) باخرجه سندم (۱۹۹۳).

ألمغ بستاقي معلم حقى بيوقف بدامع الثقامل بعارضا الدارات

الأيس» ورزق البخاري الإشعار، ومو يذكر فيه الأنص والأسو، وأقا الثاني، فقال الن عبد البؤ في اكتاب الن علية في أبيه على التنهيدا أن رأيت في اكتاب الن علية في أبيه على المعينة بن أبي عروبة عن فنادة عن أبي حسال الأطرح عن ابي ساسرا فأل الن رسول الله تلاج أشعر بدئه من الجائب الأبسوء ثم ساس الله عليها أن كان الن عامل، بن المعروب ما رواد مسلم وعيره في الحائب الأبعى، وصاحم ابن العال كلامة

لكن الحديث مروي بطريق أخر أيضاً، فرواه أبو المشي الدوصتي في السده الحدث بإبدايا هوود أما شعبة من الحجاج عن متاه عن أبي حديد حز أبي عباس المناسبة والمناسبة عباس المناسبة المن

النم يساق) الهادي (معه حتى يوقف) بيناء السجيود (به) أي بالهدي المع الثنان) أي النهدي المع الثنان) أي المحاج (معرفة) يوم عرفة، يزيد أنه ستصحد عاديه، وبحدة بعد في وصوله إلى مكه، وتحرمه إلى منى وتعرفه، حتى يوقف به يعرفة حتن وقوف النامر، أن الوقوف في غير ذلك من الأنام، فعير بشروع، تما مي مانستنيء ""، وميأي الكلام على بعريف الهنادا فريا.

<sup>(171 (8) (9)</sup> 

<sup>(313</sup> FE (1)

 $<sup>\{(</sup>T^{\infty}T)^{\infty}\} = \{T\}$ 

التم يدفعها بيده المنحهول ابها أي بالهذي المعهم) أي قنص الفاعلموا) سده المحهول أي أفاصوا ورحموا من طراه بعد عروب الشمس الحلقا قلم) ابن حدا وغري الله منهما بالاصلى علماقا يوم اللحوا الرمي جمرة العلبة، وبعد ذلك التحرمه أي الهااي، قال الدجي: «الا يجوز أحره ليلاً، وعلى هذا قول مالك وحماعه أصحابه ولا الشهب، فقد روي عنه الحوار فيلاً، النهى

قال القارى في فشرح المساب<sup>75</sup>، واستحق الجمهور استقبال القبلة، وكان الل عمر الرضي الله عليها، الوكرة أن يؤكل مك ليه بستقبل به القبلة، النهار،

وقال ابن رصد مي «المدالة أ<sup>125</sup> أمّا السقيال القلة بالذبيحة، فإن فوماً

<sup>95350 340 344 40</sup> 

<sup>25) -</sup> شوح الوريش 151 154 155

 $<sup>(3.97, \</sup>omega) \cdot (7)$ 

<sup>(14)</sup> أعدامً (لمجتهدة (1) 655).

دة يأتل وبطعلور

187، AWA . **وحقيقتي** من مالك، عن يافع أن عبد الله لن عمر الدار أراطعي في سنام هذبته وهر الشعرف قال: السم اللّذ، والنّم النّيز.

المسجول الذكار وقوماً أحارية الكار وقوماً فوجدون مقوماً كوهوا الدلا سنشل بها الشعة، والكالصة الناسع موجودان في السندها والنهى أي في سدهب السائكة، وجعل الناجي ذلك سنة (تم بأكل) سماء (وبطب) غيره الفول عز اسمه: وفكا بنه الطهام الفالغ والمشكرة الدولفوك بخ في بديك حسن ار ست طعفن بزدلدن إله بأينهن بدأ من نباه افتطع، أجرجه أبو داود بروابة عدالة برافود

الكان الخاطعين) الى صواب الهي سنام، منها الله بن عمر) درصى الله هيهما در الكان الخاطعين) الى صواب الهي سنام، منهم السال المباللة العدال الهو متعودة ألى ردا شرع في الانتجاء الفال، يسلم الله والله أكبري، المثالا الموت عز السماء فرينك بخري المثالا الموت عن السماء فرينك بالمثالا الموت على السماء من المناه السالات ويحتمل أن تكون السبب للإنجاب كنا السمى الساح، وهذا مما رواه أسهاد من والذا في العليه، أن دا تولي إلى المعار هذه قال: سماء فواله أكبر وفي المراج الله الكرد في يستحد أن يكار عدد المواد مع سوى الهاد المواد الكرد في المناه الكرد الله الكرد والله أكبر والله الكرد والمناه الكرد والله الكرد والله الكرد والله الكرد والله الكرد والله المحدد التوليد المواد الكرد والله المحدد التهرد المواد الكرد والله الكرد والكرد والله الكرد والكرد والكرد

تم الأندة بعد الفاعيم على أن لا تقعر العلم، حالتو، في أسعار الإبل. - سنر، عال الباحي<sup>25</sup> هذا إذا كان سنتر أد الإبل أمسمه، فإذا بع يكن فها

<sup>(1)</sup> سريد سخ البائدة ال

فالمسترة سرة الأشافان

والمحارب والمستقرية والمراجعة

<sup>(</sup>۵) - دياشي (۳) ۱۹۹۳).

أسبهة، فإنها نفلًا ولا تسعير، وواء العنبي، واحداره الن حبيب، أن تشعر الإيل والنفر وإلى لم يكل لها أسلمة، وجه قول دائك أن الإشعار محتص بالسنام، للشيل له لا يفعل في عبوم مع وحوده، عبادا عدم عقد عدم محل الإشعار كالمنم، ووحه عول إلى حبيب أن هذا هذي من الإبل والبعر، فكان حكمه أن يشعر كالى لها أسنية، وأما الغيم علا يشعر حسة، النهي.

رفان الدوديرا " مثل في هدايا الإبن إنساد سبب حديم سام بالفتح، وقان الدوديرا" مثل في هدايا الإبن إنساد سبب حديم سام بالفتح، وقادد الإبن الدعو وإلى الدعو القلم عالم الفتح بلا دشعر ولا نفيد، في يكرم شبيدها ويحرم إشعارها، النهي، قال الدسوقي: قواه المنعار النهي، قال الدسوقي: معاهره أنها لا تشعر، وحو رواية محدد، والذي في الدسوية!؛ أن الإبل لشل إعمارها معنداً ولا ديكن لها سام، وما لها سام، حيل إشعارها مي واحد منها، وقوله الله المناوية!، وعزا الن منهما، وقوله المناوية!، وعزا الن منهما، وقوله الله المناوية!، وعزا الن منهما، وقوله المناوية!، وعزا الن منهما، الله المناوية!، وعزا الن منهما، الله المناوية!، وعزا الن

وقال المهوفؤ<sup>673</sup> ويسل إشعار الإمل وقيفر، وقال طالت: إن قانت النقرة دات سنام، فلا يأس بإذ فارها وؤلاً فلاء تم فالد الموفق وتُشعر البقرة، لأفها من شالك، فتسد كذات السنام، وأما العلم فلا يُشَرُّ إلاهارُها؛ لأنها ضعيفة، وصوفها وشعرها يستر موضع لشعوها، التهيء.

وقال القسطلاني "". إن لو يكن قها مساج، أشعر مرجمه، هذا مدهب الشاهدة، وهو قلاهر « للدوية». وهي «كتاب محمدة؛ لا يشعر « لأنه تعديب

<sup>(1)</sup> اكر فاشرح الكار (10) ١٨٨ (١٩٥

<sup>(1)</sup> والمحني و (5) د د (5)

osa/2) ورده تساري (4/ هـ20)

وحدَّشني عَنْ مَالِكِ، عَنْ تَافِعٍ؛ أَنْ عَبْدَ اللَّهِ بُنَ عُمْرَ كَانَ يَقُولُ: الْهَدَىٰ مَا لَلْدَ وَأَشْجِزَهِ ......

فيقتصر فيه على ما ورد، وقال القسطلاني في موضح آخر: مذهب الشافعي وموافقيه أنه يستحد ثقليه البقر وإشعارها، وقال المأنكية: في البقرة المتقليد دون الإشعار، انتهى .

ومي اسماسك النووي؛ إن كانت بدنة أو يقرة استحب أن يقفدها وأن يشعرها أيضاً، وهو أن يقبرب صفحة سنامها البدنى، وإن ساق غنماً استحب أن يقلّدها خِرْب القِرْب، ولا يقتدها النعل، ولا يشعرها؛ لأنها ضعيفة، قال ابن حجر في اشرحها: قوله: صفحة سنامها هو في الإبل واضح، وأما اليقر فلا سنام نها، فليضربها في محله لو كان نها، أخذاً منا في السحمرع؛ عن النعق، وقوله: لا يقلّدها بالنعل ولا يشعرها؛ لأن الأول: خلاف الأولى، والنائي: حرام، انتهى.

وهي قشرح اللباب " الإمل نقله وتجلّل ونشعر، والبقر لا نشعر، بل تجلّل ونقله، والغنم لا يعطر بها شيء من الثلاث، النهي.

فعاصل مقاهب الأتقة في ذلك، أن الإشعار في الإبل والبقر مطلق عند النسافعية والحنابلة، وأمّا عند المالكية ففي الإبل قولان: المرجح: الإشعار مطفقاً، والتأني: التقييد بالسنام، وفي البغر ثلاثة أقوال: الإثبات والنفي المطلقان، واثنالك المرجح عندهم إشعار فات السنام، وأمّا عند الحنفية فلا إشعار في البغر، وأمّا الغنم فلا إشعار فيه إجماعاً، بل يحرم عند الجمهور.

(مثلك هن نافع أن هيد الله بن همر) د رضي الله هنهما د (كان يقول: الهدي ما ألَّذ) بيناء المجهول، وتقدم أن التقليد سنة بالإجساع في الإبل والبقر، ومختلف في الغنم، وأنكر ابن حزم التقليد في البقر (وأشَّعِز) بيناء المجهول أيضاً، وتقدّم النخلام في حكمه، هل هو سنّة أو حسن أو مكرو، اللائة أقو ل للملماء في، واختلقوا أيضاً في كيفيّه.

## الولفف به بعرقه

قال الأبئ في الاقتمال المنتف في تبقية الإسمار، فلمالك في المدونة الله يشعر عرضاً، وقال الن حبيب: طالاً، وفقر الباعي الطول بأنه من السقام إلى الموضر، قال: وإنما كان كذب لينتشر اللح، ولو كان عرضاً كان يسبراً، لم جمع بهمما معدما سنط في حقيقه الطول والمعرض بأن المعراه من العرض في كلام الإمام مالك، عو أيضاً من الغنب إلى العنق.

(ووقف) بيت، المجهول (مه) أي بالهدي تهمرفة) قال النباجي، يربد أنا هذا الهدي الكامل التبلغات والفضائل، وقال الزرقاني، فغير، ليس بهدي إنا الشراء بسكة أو متى، ولم يخرج به إلى المحل، وعليه بدل، فإن سافه من المحل استحب ومرده بعرف، هذا مول مالك وأصحابه، كما عي «الاستدكارة".

قال الباحي<sup>47</sup> الأصل في نقك أن تهدي من شرطه أن يجمع فيه لبن الحل والحرم، ولا يجرئ من استراه بالحرم ان يلحره المحرم، دون أن يخرجه التي المحل، هذا المذهب مالك، وهال أنو حسيفة والشاهمي: إن الستراه هي الحرم، وللحر، فيه أجزأه، والدليق على ما يفوق أن السي يكلة جمع في ماليه بين الحزأ والحرم؛ لانه فقده، وأشعره بدي الحقيقة، وساقة إلى انست.

وقال الموفق <sup>(15)</sup> ليس من شوط الهدي أن يجمع فيه بين العمل والعموم. ولا أن يفقه بموفق كن يستحث ذلك، وروي هذا عن ابن عينس، ويه قال: الشافعي، وأبو ثور وأصحاب الراي، وكان ابن عسر ، رضي الله عنهما ، لا مرى الهادى إلا ما تحرّف به، وحمود عن معيد بن جبير، وقال مالك أحث

<sup>(</sup>thin the Jazza Co)

<sup>(1917) (10) (19).</sup> 

وجاز بالمنطرة والإراجار

 $<sup>\</sup>mathcal{A}\mathbf{r}(t,s) \in \mathcal{A}(t,s)$ 

.....

طفارن أن يسوق هذه من حيث يجرم، فإن الناعة من دار ذلك، حيد يشي مكة معد أن نفقه معرفة. حالم، وبدء أن العراء من الهدي يجرم، وبعج السمائين ملحمه، مهما لا نفق على ملى، مما دكروه، ولم نزد سا قا ود دليل يوصه. فقى على أصله، النهى.

قلت البترصيح السلت المالكية ما في الترمير أن قال أمال وقوه المالهان الموافقة كلها وهي عرفة والسنم الدواج والري والمساو المالية المالية المالية والمساو الدواج والمي والمساو الدواج على الحصح واللا ماقي أن وفرقه لعرفة جراء من النشل للواج فلطاء ولما شجر سبيء وأما ما سحر للمكافئة فانشرها علم المعتملة وحوب المحاد للشيء علما المنتماء المشروط، فإن لحرة للمكافئة الواحية إلى كان علم المنتمانية اليواج المحام حجرة وته كان موجه نقصاً في عموة أو كان نطؤها، ووقف للحرار الناه حراة من ليلة اللحرة واحرق غولها أو كان للجواف المجرد عوافرة الوالية، على وفرق المجرد الذار والله المحرة المالية المحرة المحرة المواجه المحرة المواجه المحرة المواجه المحرة المحرة المالية المحرة المحرة المالية المحرة المحرة المالية المحرة المحرة

والشوط النائث؛ أن يكون النجر بأيام النجر، بإن النفت قدم الشروط، أو شيء مديد، وأن مدتم في مدرق أو الم يقف به دفرة. أو الحرج، أيام النجر، تمحل تجرد فكة وحداً، ولا رجري ممل ولا غياما، وأخرة النجر بها الناجر، لهدي لجل ولو بالنسراء منه؛ إذ مدافل في هذي الجمع بين الجل والجروء النهي معتصرة.

وخاصية أن تحيع بين الحل والحرم سرط لكار هدي، لم إن كان الهدي في إخرام الحراء الدين كان الهدي في إخرام العج التدار بعني الكه لتوقف فين ثلاثة سروطا، العلم تحقق هذه التلاثة، يجب لحرم يعني على المعتبد، واستحسن أهل العروع العدم العرب عبرها

<sup>419 .</sup> التين المنتوامع المنشية المتسرفي (25 188).

المالك، عن يافع أن هيد الله عمل). رضي الله حليماً ـ اكان يجلُل نضم اله، وفتع النحم وكسر اللام المستقدة العدل لخبير أربه وسكون الدل ويضم، حميم بادلة، المتحتين في لكسوها الحلال لكسر حميم وتمام لام، جميع جل لعسم حميد، عن الذي يُقدّر على طهر العميوان من الإطراع تعوس والمحمار والسعل، وهذا من حبث العرف، لكن العلماء فالوال إن التحلي مختصُ بالإبل من كساء وتحوياً، كذا في العرف،

اللهباطي العلم الثناف على ما حديثه صاحب الدخلي، حمم القطلي النصور الورد وقيل المسلم القاطلي النصور المدينة إلى النسط المسلم على عبر قياس، الرقا بين الأحداث والثوب، ومناط الدووي في الهديمة الاختلاف في الدائل في الفطل الاختلاف في الدائل وقيل المدائل المحددة فياطي الإنتاف في الذاف وهي نيات تعمل بمصر، كذا قالم الهروي والجمهورة وقال الزيادي الدوت من كان للدائل بمصر

ورالأنهاط) بفتح همزة حمح تبيط تضحنين، توب من صوف دو قري من الراب و قارب من حيوف دو قري من ألواب، و فا يكاد نفال اللاصفر: لمطاء قاله الروابي ("" وقال الباحي الهي تبات دياج، وقر السحميم" هي صوح من أنسبط له حمو رقبي، (والحلل، جمع حلة عبد البحاء، وهي بروه السمى، ولا تستى لحقة إلا أن يكون توبي من حسر واحمه الله في السموميم" أن تبلو واحمه عن هي البحميم" الرحمة أنه قال البحميم" الرحمة أنه قال يكتبوها إباها إدا أهماها، وهذا عنهي أن تجلل الأبيش والسلوى والعمر والكدن وسافر أبواع الباب، وقال مالك. ولا تحال البحري والعرب والإراب، أمهى

 $ATA(3,780) + \chi_{1}(2,132) de = 4.87$ 

وجج الشرح الزرقسية ومحاجمته

<sup>(</sup>٣) - والمنظى (٦/ ٢٥).

.....

وفي العيسي؛ قال ابن بطال. كان مالك وأبوحتهفة والشافعي برون تجليل البدن، وسيأتي عن ابهجة التقرس؛ الالفاق على عدم وحوب التجليل.

وقال الأبن هي الإكمال<sup>ي ()</sup>: شجليل البدن ليس بلازم، ولكن مصل عليه عمل السلف وأثقة العتوى، وتجلّل بعد الإشعار، لئلا تتلطع بالدم، والجلال على قدر سعة حال المهدي، النهى.

قال الباحي: هذه في الإبل، وأما البقر والغنم فلا تجلل، قاله مالك في «المبسوط» ورجه ذلك أن التحفيل زبادة على الهدي بعد كماله على وحه المبالغة في تحسيت وتمامه، والهدي من البقر والغنم تافعل في باب الهدي، إنما يخرج عبد الاقتصار على الإجزاء والضرورة إليه لمن لم يجد غيره، قلا معنى لتحليله: لأن الاقتصار على الأدون من ينافي التحليل الذي هو زيادة على الافضل، ولأن يحمل لمن الجلال في فضل جسى الهدي أولى، من أن يجمله فيما تبع الهدي، انتهى.

قال الدردير (٢٠) وأبوب تجليل الإبل بأن يضع عليها شيئاً من الثباب بقدر وسعه، والبياض أولى، هال اللسوقي: أي وأما اليقر والغم قلا تجلل، كما في التوضيع، عن المعسوط، وفي اشرح مسلم للنووي، قال القاضي: السجليل سنة، وهو عبد العلماء مختص بالإبل، وهو عما اشتهر من عمل السلف، ومن راه مالك والشافي وأبو ثور وإسعاق، انتهى.

وفي اللهداية<sup>(9)</sup>: التقليد أولى من التجليل؛ لأن له ذكراً في الكتاب، ولأنه للإعلام، والتجليل للزينة، وفي السرح اللباب؛ التقليد أقضل من

<sup>.(2.4/7) (3)</sup> 

<sup>(</sup>٢) - فالشوح الكبوء (٢) ٨٩٪.

<sup>(1) (</sup>t/(1)t)

ألما المعيد التي المراز المقعمان المكالمد دؤا المادان

وحلائشي على والنه والمرابق على الأوالي يبدر الدائمة في الكفية عما حيث الله بن حسر الطبيع الحالاة بدوه حين نسيت الكفية عما الكسولا المستنالية

المتحقيق، وإن حكم مع التقليد فحسر، وتوكه لا يضاء لانه فيم بسأة بل مستحسر، وقال الضاء الابار فيّد وبجار ودامور وقائقوه أو الشعر بل تقاً، وتحلّم ، فكن يستحد التحليل والنفيد أحدّ ساء والحمم بدهما أفصل. والعلم لا يقعل بها سرد من ذلك أي من الأساء النائقة النفي.

النم سعت بها: اي بالتحلاق اللي الكدية فيافسوها إياها، الصبير الأوّل إلى الكعباء والمثاني إلى العمل العالم الباحي أن بريد أنه كان بري أن عدا أحمر ما فسرعت يُقيد بنا كانت النفاذ أي العلق النبات، وكانت الحلّل، وتدنت الكعبة مما ياسخ كانرتها، فكان مرايل بها مصروف بيها، النهي.

رقال ابن عسر الله الأن فستوتها من أنفرت و قرائع الفسلة فتا وقائلت تأكسي من إمل تلج الحسيري، ونقاء الله أوّل من كساها، فكان الل عسر محمل بها بالله الألماما قال قال التعظيمة وتحليله من العقالم لاحال الله، ثم لكسوها الكفائم فيحصل على فصيلين وحليل من الأرّ

قلت الوحمد كالدامي الآل الامرة به كان لتصفي بهذه كما سيأتي فرساً. ومساني ألصه لكان على بدء الكسوء

(مناف أنه مثال عبد الله بن دينار) مودي ابن عدر الرصي انته عنهما ـ (ما كان عهد الله بن عدد السرسي الله عنهما ـ (يصبع بحلال) لكسر الجيم وحمد لام جمع جال، كان نقاد فرسا العدال حسم بدلة أحرن كسيت بساء السحهول والكمية وده الكسوة السعرامة، قال صاحب الساسي السعني السعن الدينام، وأثر

<sup>(11)</sup> الأسطى (14) ٢١٥

reserve of the production of the

فال: كان ينصدُق بها.

من كساها الن الزنياء وكالب كسانها المنسوح، النهي.

وذكر في التعليق المدجد الأ<sup>24</sup> فعل العراد بيا ما كساها به عبد العلم مروان من الدياج، وكان في ذلك في رض الحلفاء تكسى القباطي، كما سلطه المعيني، المتين، وسيأتي شيء من ذلك في احر الحديث، ويأتي أبه أرضاً أن عبل البراء وشبي أن صيحاء كان إذا كان أمر الكسوة إلى العامة، تم صاد أمرة إلى الأمراء تعدد بها.

(فقال) الى دسار (كان) الن عمر (يتصدق بها) أي بالتجاذل، قال الله عني الله خلال، قال على الله عنها أي بالتجاذل، قال الله عين قلك أن حلال الله كانت كسوة الكعمة ، كانت أولى بها من عبر قلت أكسب الله على من عبر قلت الأله من عبر قلت الله الهالي وإن كان له تعلق باللهالي وان بسوقه إلى المساكن وستحلى الصدفه ويحدل أن يكون أبى عمر الرصي أنه عبهما دكان بكسو خلال بله الكعمة فيل أن يعلم أن المنتي يخ كان يقسم خلال بلايه علما علم تلك وجع إليه وأحد به التهي

وقال المهارات اليس التصائق بجلال البقان فرضاً، وإنما صنع ذلك ابن عمر رضي الد مهداد الأنه اراد أن لا يرجع في شيء أهداء فله ولا في شيء أصلف إلياء وأخرج محدد في مموضه أنه وراية نافع الذا ابن عمراء رضي الله هيسا باكان يطلق بالحلق والفياطي والأساط، لم يبعث يجلالها، فيكسوها الكفياء فادا فلما كسيت الكفية فلم الكنوة أقصر من النعلال، لم أخرج عن فائك قال سائل فيذا الله من فيناه ما كان ابن عمراء رضي الله هيساء عسم

<sup>(277/3) (1)</sup> 

<sup>(2) -</sup> مستقي (1) (۲۱)

 <sup>(</sup>٣) مطر (التعلق المسجد) (١٤٢١/١)، توله أفجر، نفتح الهدرة صبحة داهيء أي والـ كان ينك من حنيا إلى الكعد الدوم الاعتجاج إليا

يجلان بديه حتى أفصر عن تلك الكسوة؟ فأن، كان للصقق بها، تم قال الهاب الحديد أوليقا بأحث الشعي أن يتصدق للحلال البادن وللحظيها، ولا يعطي المعارد من قلك شفا ولا من للعرمها.

بانعنا أن الذبني ليميز الهك مع علمني من أني طالب للبدي، فأمر أن بتصدّق. الحلالة بحصيات بران لا يعطي الحرّار من خطيه وحلالة تستأ.

قلت. وحسب على مده معرف الحرجة النبيخان وأصحاب السن إلا ترسدي، العظ البحاري في جاب التعلق بجلود البدي؟ عن عبق بارضي الله عنه بالأن البين عجر من الله فوم على بديد. وأن يسلم الله كلها لحرمها وحلودت وحلالها، ولا يعطى في جزارتها شبئا، قال الل خزيمة: السراد قوله المسلمها اللها؛ على السنائي إلا ما أمراك من كل يلية يضعة فطحت، كما في حلت عام الغولق عبد بسياد قال، والنهي من إعطاء الجرار المراد به أن لا يعطى سها عن أجرت

وتخدا قال البغوى في اتدرج السنداء فالله أما إدا أعطى أجرته كاهدة، تم تصدي عليه إذا قدل فعراء كما ينصلكي على الفتراء، فلا بأس بدلك، وقال عمرة (إفضاء الحزار على سيس الاجرة مستوع، لكونه معارضة، وأما إعطاره صفقة أو هدية أم ريادا على حتم، فانقياس الجيار، ولكن اطلاق فتمارح ذلك قد يقهم منه منع الصديقة الثلا بعج مسامعة في الأحرة لأحل ما يأحله، فيرجع الى المعاوضة.

قال القرطنية رئم و تحتى ني إهطاء المعاران منها في أجرت الا العدار المعدوي، وعد الله من عبيد بن عمير، واستدار به على منع بلغ الجلد، قال الفرطين، فيه دليل على أن حلود الهدي وجلائها لا يدع للطفها على العجم وإعطائها حكده، وقد العقور على أن لحيها لا يدع فكذلك العلود والحلال، وأحاره الأورامي را فند ويسحاق وأنو نور، وهو وجد للشافعية، قالوا ويصرف ثلت مصرف الأصحية، واستدلّ أبو ثور على أنهم اتّفقوا على جواز الانتفاع به. وكل ما حار الانتفاع به جار ليعه، وعورض باتّفاقهم على جواز الأكل من لحم هذي النطوع، ولا يلزم من حواز أكله جوار بيعه.

وأقوى من ذلك في رة قوله ما أخرجه أحمد في حديث تحدة بن التعمال مرفوعاً: الا تبيعو الحوم الأصاحي والهشي، وتصرفوا، وكلوا، واستمتعوا بجلودها، ولا تبيعوا، الحديث، كذا في الفتحا<sup>113</sup>، وفي الهجة النفوس<sup>، ف</sup>م يرة عن أحد من السلف فيما أعلم وجوب الصدقة بجلالها ولا وجوب تجنيلها.

ومي العيني (<sup>(1)</sup>: قال أصحابنا ينصدِّق بجلال الهندي و(صمه؛ لأنه يُتَقَرِّ أمر علياً ـ رضي لله عنه ـ بعقك، والطاهر أن هذا الأمر أمر استحساب، النهى. وفي اشرح اللباب (<sup>(2)</sup>: يستحب النصدق بخطامها وجلالها كما في المحيطة، إنهي،

وفي القسطلاني التماني الشاقعي في القديم اينصائق بالمنعال وجلال المبدن، وفان الموداوي من الحنابلة في النقيحه: قد أن ينتفع بجلدها وجلها، أو يتصائق بد، ويحرم بيعهما وشيء منهما، وقال المالكية: وخطاع الهدايا كلها وحلالها كلحمها، فحيث يكون اللحم مقصوراً على المساكين بكون الجلال والخطاع كذلك، وحيث يكون اللحم مباحاً للأختياء والفقراء بكون الخطام والبعلال كذلك تعقيقاً لنتبعية، فليس قد أن يأخذ من ذلك، ولا يأمر بأخذه في

<sup>(</sup>١) انظر افتح إداري؟ (٤٦٠) رقم الحدث (١٧١٧).

<sup>(3) -</sup> فصدة القارية (9/ ١٠/ ١٥).

<sup>(</sup>۳) (ص۳۲۳).

<sup>(2) - «</sup>رشيد الساري» (4<sup>5</sup> ۲۱۷)

.....

المستوع من أكل الحمد، قان أمر أحد بأحد شيء من ذلك قلو أحدُه وفيه وإلى. أمنف عرم قبلته الفقراء، النهي.

قال الدرديا: الزمام والجلال كاللحم في المنع والإياحة، فيجري فيهما ما حرى من التنصيل فيما لا يحور أن يأكل مده الا يحور له أن يأخد شيئاً من حلامة أو حلاله، فإنا أحد شيئاً أو أمر بده صادر فيمة ما أخذ أخط إن الله وإلا رقم خلامة أن وسترمه صرفها على وإلا رقم خال الناسوقي <sup>(1)</sup> فوف أخسس فيمته أي وسترمه صرفها على المسائيل، ومقا فيما ليس له الأكل منه، وأما ما قد الأكل مده فلا بطائب غيمة للحصم والحلال إذا أختصاء وهمل بهما ما شاده كما نقله لا رحمه ألله لا سنة حلافا لما يقتصه كلام عين من صرفها لهم مطلقاً، انهى.

قلت: وقياد: ما أحد نقط العترار عن أكل لحوم العسوع، فإن الواحد فيا صفعم الهدي الكامل. كما صرّح به الديوني

وأننا كسوة الكفية فعملُ مستملُ من رمن التحافلية، قال التنوري في المناسكة - قال التنوري في المناسكة - قال الأزرقي: قال ابن حريج: قال لُبُغُ المسيوي أوْلُ من كسا النبت كسوة كاملة أري في العدم أن يكسوها ، فكساها الأنطاع، ثم أري في المسم أن يكسوها الوصائل، وهي ثبات حرة من عصب اليمن ، ثم كساها الناس يعده في الجاهلة.

نم روى الأروقي في ووايات متفرقة حاصفها أن النبي ﷺ كنا الكعبة نبعةً بمانية، أن كساها أمو يكر وصبر وعنمان ومعاربة والن التربي ومن بعدهم. وأن عسرال وسبي الله عنه لا كان يكسوها من بيت السائلة فيكسوها القباطي. وتساها أن الربير ومعاوية العيباج، وكانت تكسي بوم عاشوواء، تم كان معاوية يكسوها مرتبي، شم كان المأمون يكسيها تلاب مراب، ويكسوها النياج

 <sup>(1) (41) (27) (42)</sup> 

الأحمد يوم التروية، والقباطي بوم هلال رجب، والأبيض بوم سنع وعشوبن من رمضان. وهذا الأبيض ابتدأها المأمون سنة ٢٠١هـ حين قالوا له: الديباج الأحمر يتخرق قبل الكموة الدية، فسال عن أحسن ما تكون فيه الكعبة، فقبل له: الدياح الأبض. فقعله التهي.

وأيضا بسطه الحابط في الفنجوا "، وقال بعد ما حكى الورايات السختفة. فحصدا في أول من كساها مطفقاً على ثلاثة أفوال: إسماهيل هنيه السلام وعدان وأنتي. وهو أسعد السلاكور في وواية أخرى، ويجمع بسها إن كنت ثابت بأن إسساعيل عليه السلام أؤل من كساها مطفقاً. وأما نبخ فأول من كساها ما ذكر، يعني الأنفاع والوصائل، وأما عنانان فنعله أؤل من كساها بعد إسماعيل، وحكي عن الواقدي عن إبراهيم بن أبي ربيعة قال كسي لبيت في الجاهلية الأنطاع، ثم كساه رسول الله يجلح النبات اليمانية، ثم كساه عمر رضي الله عند وعلمان دوهيا لله عند القباطي، ثم كساه العكام فعمر رضي الله عند القباطي، ثم كساه العكام فعمر

وروى العاكهي بإسباد حسن عن سعيد بن المسبب قال: ثما كان عام الفتح أنت الدراة تحطر الكعباء فاحترفت ثبايها، وكانت كسوة المشركين، فكساما المسلمون بعد ذلك، وروى القاكهي بإستاد صحيح عن ابن عمر لا رضي الله ضهيد : أنه كان يكسو بلالة القباطي والحرث يوم بالملعاء قإذا كان يوم المحر نزعها، ثم أرسل بها إلى شية بن عامان، عناطها على الكعبة، زاد في رواية صحيحة أيضاً: فلما كست الأمراء الكعبة جللهة القباطي، ثم تصلق بهاء وهذا يدل على أن الأمر كان مطلقاً لملناس.

ويؤيده ما ووله عبد الرزاق عن معمر عن عنقمة بن أبي علقمة عن أمَّه قاقب: سالت عاملية دارضي الله عنها د أنكسو الكعبة؟ قائد: الأمراء

<sup>(</sup>١) - فيطر الخاج الماري، (١٥٨/٢).

١٩٧/٨٣٩ ـ وحششتي مايك، عن نابع؛ أنَّ عَبْد اللَّه بُنَ غَيْر كَانَ تِقُولُ: فِي الضَّخَاءُ وَالْبُنْاءِ الشِّقَ فَمَا فَوْقًا.

يكفونكم، وقال عند الرزاق عن ابن جربج: أخبرت أن عمر الرضي الله عنه كان يكسوها الفاطق، وأخبرتن عبد واحد: أن السبق يُلِق كساها النباطي والحبرات وأبو مكر وضمر وعشمان ـ رضي الله عملهم ـ، وأؤل من كساها الدياج عند الملك من مروان.

تو قال: رحصلنا في قول من كساما الدينج على سنة أقوال خالد أو نبلة أن معاوية أو يزيد أو امن الزمو أو الحجاج، وجمع بينها، لم قال: وذكر العاقهي: أن أوّل من كساما الديناج الأبيض المأمون بن الوشيد، واستمرً بعده، ركسيت في أيام العاطبين النبياج الأبيض، وكساها محمد بن سبكتكين دياجاً أصفر، وكساها الدعم العباسي دياجاً أخضر، نم تساما دياجاً أسود، فاستمر إلى الاذ، النهي مختصراً

189/479 ـ (مالك عن تابع أن عبد الله بن عمر أ. رضي الله عنهما ـ (كان يقول في الضحايا) حمم ضحبة كهدية وهدايا، ما يذبح في يوم من أيام الشحر على وجه التقرّب، قاله القاري ـ وفي البائلة أن فيه أربع بقات المسجة عمم الهمزة وكسرها جمعهما الأصاحي منشديد الياه وتخمفها، واللغة النائثة صحبة وحممها ضحاب كفطية وعطايا، وأصحاء يفتح الهمزة وحممها أضحى، وبها سمّي يوم الأضحى، التهن.

(والبقان) يسكون العال وصائمها جمع بدنة متحركة (المثني) ككريم (فيما فوقه) أني فما يكون أكبر من التنيء وفي التعليق الممجدا<sup>(١)</sup>: الثني من الإبل ما له حمس سنين، وطعن في السادسة، ومن البقر ما له سنتان، وطعن في

<sup>(</sup>۱) - ايداز المحمودة (۲٫۱۹۳)

<sup>(33 - /1) (3)</sup> 

التائية، ومن العدم ما له سبة وطعل في الثانية، كذا قال الفاري، النهير. وفي القدر المحدولة <sup>177</sup>. النشي ابن خمص من الإبلء وحولين من البقو، وحول من الشاق النهير.

قاق الل رشدا أنه الأسبان فإنهم أجمعوا أن التنبي فما فوقه يجرين منها، وأنه لا يجرين منها فوقه يجرين منها، وأنه لا يجرين منها، وأنه لا المعلوم في الصحاباء واحتلفوا في الجانع من الحالم، واحتلفوا في الجانع من الحالم، وأكثر أهل العلم يقولون الجواؤه في الهدايا والضحاباء وكان الن علم دوسي انه تعالى عهما لا يقول: لا يجزيها في الهدايا إلا التي من كل حسر،

وقال الخرقي: ما تام من العماء، فلا يجرئ إلا اللحاء من الصاف واللتي من عبره.

قال الموفق أأناء هذه هي هر حواء الصنف على هذي المُنعَة وغيره، علا يجرئ إلا الجدع من الصال، وهو الدي له سنة أشهو، والنثي من طوء، ونتي السعر له سنة، وثمي البقر له سنتان، وثمي الإبل له شمس سنين، وبهلا قال سالت واللهات واللهاة مي وإساحان وأمو ثور وأصحاب الرأي، وقال لبن عمر والزهري: لا يحرئ إلا الثني من كل شهره، وقال عظاء والأوزاعي، يحزي العمرة من كل شهره، وقال عظاء والأوزاعي، يحزي

ولمنا، عملى النوهوني، ما روي على أم بلال من أميها أن وسول الله يتلكّ قال: لا يجور إلا النجدع من الضأن أضحية، وعل عاصم بن كلسب: كنّا مع وجل من الصحاب النبني يتلخ بذال له: معاشع، فعراب الغام فأمر ماديًّا، فنادي

<sup>41° 47° (1)</sup> 

<sup>(</sup>۱) احداد لعجتها (۲۳ ۱۱).

<sup>(</sup>٣) (فيني 14/4/23).

## وح**فائني م**ن الملك، من نافع أن عبد ليدين مسراكان لا الداخلات منفذ التناسيات الدائن

الدرمول الله الذة قال يقول الثان المحلاع يوليل ما تولي مد الشيقاء وعن جزار طالبة عالد رسول الله تتيخ الالا للدحوة إلا علماته الدال وسلم عليكم للدعجر حلاجا من التصاليات وواعز المرافقجة ووول حديث عالم مسلم وألو فاولاء وهذا حجالة على علماء والالو التي الحديث ألي يرده من بيار حين فالدال رسول الذاك تعالى علمة حديث علم من سالي لحداد فذال الكرتش، ولا تحري الن أحد لعدك وأخوج ألو فاره والقندي، الهي،

قلت أوسا الأدماني أول كلام المعرفي من استندا حواد الصيد ميني على مذاهب من قال: إلى المساحة في الما الصيد هي الصوريد، ونقام الحلاف في الله في محلف وتقالك ما حكل من الناق الأربعة مثل أسنان التي دشكاره المحلاف المالكية في من التواد فال العربيرا "أسر دي سنة العلاج الضائل والي السعرة يدى ذلات سين ودحل في الداجة لذي النثرة وذي تحميل منين ودحل في الدادة لذي النثرة وذي الحميل منين ودحل في الدادة لذي الدولة الذي الرائل منها

المالك عن دفع أن صدائه من عدرا دارضي الدعلهما داركان لا يستق حلال عليه حرم بدن أن الا يقطعنا من موضع، ثبلا المسد، وللكواز دالمه الأي أمح كالله وعلى السخالي في الصحيحة الرائل الل عمر دارضي الله علهما الا يسمل من الجلال الا موضع السيام، فأنا للجرم الراع جلالهم، مخافة أن السدها اللهم، ثبو للتسلم البياء قال الحافظ ألك ومنل وهذاه وقالك مي المدينات تم فكر أمار طاب عن نام وابن فيار أن قال الرائل المهمي عد الل حرجه من طريق لحرى عن لكيم عن دالك، أن فيه ميوه عن مالك، الألا بيه ميوه عن مالك، الألا المدى، م

<sup>(12)</sup> المحرر فالمسرح يكيده و15 و 15 و

Take the significant section

ولا ليجلُّك حتى ملَّدر من منن اللي طوقة.

فلت الهيجادي أن ركود أنو البات الحنصرا للو بذكر صه الاستشاء، ويحلمل أن يكون اذاء به صلاف الأحوال، قال الورفاني، وعلى خياص أب التحلق يكون بعد الإشعار، اللا يتلطح اذاهم، وإدامق الحلال من الاستعة إذ فأت قيمتها، فإذ كات بعيلة أم نشوء النهى

قلت الدوقية ما سيأتي في كلام الناحي عن الإمام مالت بالرصي الته عنه بالوما بأني من كلام الناحي وذل عنى أن الإمام بالكأ حمله على النفي مطلقاً.

(ولا يحللها) أي لا تكسوها الجازان الحتى يقدو من من إلى عرفة) قال الباسي الله إلى عرفة فال الباسي الله عرفة المنظمة المعارض والتابي أن وهذا البت لمن على أستمتها المعارض أحداما أن وهذا الإنسطان والتابي: أن فنك البت لها على طهور البدان، قال مالك رفائك من عموال المن وهد علمان أن أحد الوق ذلك إلا عند لله بن عمواد وضي له البهدان أنه كان أحل أحدال المنظمة المنابعة وكان للوك المنظمة المنابعة وكان للوك المنظمة المنابعة ولا تنظم عرفة المنظمة المنابعة ولا تنظم المنابعة المنابع

قان ابن السارقاء كان ابن عمر بحلّها بدى العديمة، فإذا منى ليله فرّع مدلاله، وقا منى ليله فرّع المدلال، وقائل فرت المحرم ولذّتها، وإذا تحرج إلى من حلّها، فإذا كان حيل السعر توعها، فعلى هذا يحتمل أن تكون هذه الرابعة محالمة ترواية مست، ومحمل أن يكون مانك إنما فسند الإخار عن اخر عمله فنها، وأسوقي ابن السارك الإخار من جميع أسوالها، وروى ابن السار عن ابن مافع أن شمر وسي الله عد كان يعتد أطراف تجلال على العابها من المول، تم مؤعه قبل بيسها الدة، فتصدّق بها

 $<sup>(</sup>f^{**}, f) \in \mathbb{N}_{2^{n}}(A) \times (A)$ 

وحقائشي عن مالك، حن صالح بن بدوق من الإيمام الله كان بعدل تسلم بن بني لا تهليل الحقيم من الديك مديا بديجي ان بعدد لحريد، فإن بنداك في للومان بالحي من الحيرات

(۱۸۲۹ حدیث

قائل ما ناد وام نه إلي أن كانك الحيلال در بدعا أن يدره تدليها والا يجللها حرر بعد أن يدره تدليها والا يجللها حرر بعد أنفر سي الى عرفاء وإن كانت الدرم وسيد على الدرميس و حود فأحث الني أن تسؤل ويحلها من على بحرم فأول فوله الا يثل حلال للد أن الما يتعلق بعدو من سي حلال للد أن المحلل حاصاء وقعا في الإيل وأنا الدر والعلم فلا تجلل عاد عالماء وقعا في الإيل وأنا الدر والعلم فلا تجلل عاد عالماء في الإيل وأنا الدر والعلم فلا تجلل عاد عاد في الإيل الرائع الدر والعلم فلا تجلل عاد عاد الدراك في الناها في الناها في الإيل الرائع الناها في الدراك في الناها في الإيل الرائع في الناها في الإيل الناها في الناها في الإيل الرائع في الناها في الإيل الرائع في الناها في الإيل الناها في الإيل الإيل الناها في الإيل الإيل الإيل الناها في الإيل الإيل الإيل الناها في الإيل الإيل الإيل الإيل الإيل الإيل الناها في الإيل الويل الإيل الإيل الو

رم حكى الو النبيات من صبل الو عبر درسي الدعيها درويده الم ويها المتهاد الويده من الفتح أن الفتح أن الفقيد المنظر من طريق المالد من زيد على الفح أن المنظر على طريق المالد من زيد على الفح أن المنظر ا

العالمات من هشام من عروة عن أمنه أنه كان يقول لسنيه أيا يسي) منح المعرفة ويشعر المسنية إلى يتول المنطقة ويشاء المعرفة ويشاء المعرفة ويشاء المعرفة ويشاء المعرفة ويشاء المعرفة المعرفة

 $<sup>\</sup>operatorname{OSCP}(\{g_i\}_{i=1}^d, g_i) \in \mathcal{O}$ 

والأراء والتبطي والإلاراء والأو

# (٤٧) باب العمل في الهدي إذا عطب أو ضلَّ

اله ١٤٨/٨٤٠ لـ حَقَقتُني وَخَيْنَ عَنْ سَائِكِ، عَنْ جَسَامٍ تَنِ غَرُوَةً عَنْ أَبِيهِ أَنْ صَاحَتِ فَلَقَ وَشُولَ اللَّهِ لِيَجْعَ بِمَسْسِسِينِ

على أن بهدي أحدهم من الهدي ما يستحيي النابهدية لدن يكرم هيم، واكرهم وأن الله عزّ وجلّ كوم الخرماء وأحل من استحيى منه أن مهدي له المحقور، وأوّلي من الخير له الرفيع، النهى

هسال وصد قسال عسر السدام. فإلن يُقيَّم شكيم أَقُو فَإِنْهَا بِن تُقَوِّف إِلَى الْقَوْدِ الله الله والمحافد في قوله المحلم، فان الاستسمان والاستحسان والاستعفام، وفي المحاري في مال ركوب المدنالة الاستسمان والاستحسان والاستعفام، وفي المحاري في مال ركوب المدنالة الله واستعمالها المثل واستعمالها، كنا وفي المحلية أيصا عندة هذا وفي أخذ مولى الحليبة أيصا عندة كنوا بالله جمل لابي جمل في أنف برة بن ذهب، وأن عمر بارضي الله عنه أهدى بعقة طلبت به نلاث منه ديار، كما في المحليان المحليان.

# (٤٧) العمل في الهدي إذا عطب أو ضَلَّ

قواد عطب كفرح. هلك، كذا في اللمعباح، وفي المعجع، عطب اللهاي علائده وقد أبعيًا له على اللهاي علائده وقد أبعيًا له على أفيه تعتريه لمدعم من السير فيمحر، ومقصود المترجمة أن الهاي سواه كان واحيا أو الطرعاً إذا عطب في الطرعاء فيما يعمل له؟ وهل يجيد عليه المبدل أو الا؟ وكذلك إن ضل، وتذلك إن محر العطب أو الاشال بعد الوجدات، على يجيل الأكل منه أم لا؟

. ١٤٨ /٨٤٠ ل (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أن صاحب هذي وسول الله يُظِيُّو)

وه السرية النجع الأنه ٣٣.

<sup>(3)</sup> خالف السنورة (3) (3)

<sup>(</sup>۲) - مصحيح البحاري م ج (۱۹۰۶). اصلح العارب (۳) ۱۹۹۵)

وأن الباجي "" حياجت الهدي هو ناهية بن هندب الأسلمي، وقان ابن عمير: المسته وكوان، سبناء لنبي فيخ باجية إذ نجا من كريش، رقال الزرقاس"" مربع طروة ثبت سماعه من ناجية بالنون والجيم، الصحابي، فقد أخرجه بن خوية!" من طريق عبد الرجيم بن سليمان حن هشاء من عورة قال: حقيقي ناجية، ورواه أبو داره وابن عبد البراء من طريق عبده بن سليمان، وقال انترماي: من طريق عبده بن سليمان، وقال انترماي: حسن صحيح، وابن منجه من طريق وكبح، والطحاوي: من طريق منها من طريق عبدة ورواح بن طبعة من طريق وعب بن حالم، حمدتهم من طبع عن أبيه عن ناجية الأسلمي، وكذا وراه جعمر بن عول ورزح بن الغاسم عن قبره، عن هنام، الفيلة بن هنام، الغلام،

فلت الكن أم يصاح كلهم بالأسلمي، بل في رواية أبي دارد (الأصفى) الأسلمي، بل في رواية أبي دارد (الأفقى) الأسلمي، وفي رواية المخاوي، وأخرج الن عبد النو طريق وهب في الأسلمان، ولبس عبد النواطي ولا الأسلمي، الله ذكره بليطة عن باجيه صاحب عدد رسول الله يخاف لكن ذكره في فرحمة بن الجيه الأسلمي، وقال الحافظ في الهديمة (الاسلمي، وقال الحافظ في الهديمة (الاسلمي، عدد، والله الخافية الناطعية عن كعب بن حقدبه ويقال البراس عمدر الأسلمي الخزاهي،

- (۱۱) السنتي (۱۹/۶) (۱۸)
- (۲) امير و الزرقاني (۲۰ ۱۳۲۸)
  - (۱۳ روه اس خریسة (۲۵۲۷)
- (4) أخرجا أو دارد (١٧١٣).
- (18 أخرجه الترماري (٣/ ٢٥٢)، وقد المحديث (٩٦٠)
  - (11) أحرجه من ماجه في فالمباليك (١٩١٠).
    - (۱۷) ديوايي التهديب (۱۸ ۲۹۹)

روى عن الدين إلاه، وقان صاحب بديه فيها بصنع بها عظما، روى عبه مورة بن الزير معجزة من راهم الأسلمي، قال ابن أبي حائم عن أبها بابن بالسعية بن زمان معاوية بارضي الله عنه به وقال ابن عليم، قان اسبه بكوات، فضماه رسود الله يحج ناحية إذ بحا من فريش، وقال صلح بن محمد، صحعه أو صبرة تصحيفاً عجراء روى حايم عن هشام بن عروة عن أبيه أن أنا حسن صححت الردد أحيره، قال همانع، وإنب مو ناجه، قراد فهنا ألف، فضار ابا حسن دها دها دها العارد فضار الله عليه دو ناجه، قراد فهنا ألف، فضار ابا

وقال الحافظات قولد أي صاحب الهذيب الكمال الطاسمي الحامي، عاصب الخامي، عاصب الخامي، عاصب الخامي، عاصب الخالف على المعرفة الصحافة أن ناحية بن حندب الأسلسي غير لحجية بن حدب النفل عي، وأن ثلاً منهنا وقع له استصحاب النفل، وأن الدي روى عند موزة هو الحزامي، ويل به: الأسلمي، وأن الذي روى عند محزاة هو الأسلمي ولا تلفل الذي ورعب عبد محراة على الخاص، والأسلمي قلد ذكر ابن سعد أنه شهد المحدرية، ورعب الأزدى وأنو بنالح المعزون الناعرة تقرد بالمرافة على الخامي، وإضا الانتفى غراق عند مجراة عن راها وعبد الله بن عمر الأسلمي أيضاً، التهي المناسعي أيضاً، التهي المناسعي أيضاً، التهي المناسعي أيضاً،

وقال في التقويت، تاجبة من حيات من عيم من يعمد الأسليمي صحبي، روى عبه مجزأة بن راهم وغيرة مناجبة بن جيمت بن قعت وقيلة من كعت مؤرة من الزير وعيمة من كعت منافية بن جيمت بن قعت عروة من الزير ووقع من خطيمة، النهيء فطاهر كلام المحافظ أن اقصواب هي حديث عروة الجبة الخزائي، وذكر الزوائي كلام الحافظ عن الإصابة، أن تعليم بأن جرم أن يعتج الازدي وأبي صابح البودن منفزة عروة المروابة عن الجزاعي، لا يدن عبي أن هذا الحديث عام خطوا من عبد البرا منافية من الجزاعي، لا يجبه الإسلام المنافية الإسلام الإسلام، المنافية عن الجزاع من عبد البرا منافية باحيم من جندب المنافية، الجماعية، المنافية، المنافية، الجماعية، المنافية، المنافية المنافية، ا

State that the control of the control

ذكر مهدأن مشار تعقب العلامة الروقائي على أن النفسة المفتكورين في كلامه رووه عن الأسلمي، والأمو ليس تعلقات كما عرفته، لعم طيقة أن عالمة من صحب في الرحال تسبور التحميث إلى الأسلمي، وأم يذكروا الحزاعي كماحب اللائدال، والاستيمات الرجال جامع الأصول،

ا دل الدروسود الدا الإي البت أصبح إننا عطب، يكسم أنف أي فارف البيلالاء وقبل وتفاول المحاد الها فارف البيلالاء وقبل وتفاول المحاد عطب الدين البيلاي قال المحاد عطب الأرح العمد، والبعم والفرس الكسر، التهار الدر الهادي قال فاحي<sup>(14)</sup> بعدما أن يكون سؤالاً من عميرة عبد الهادي، ويحامل أن يكون سؤالاً من عميرة عمدها، وهو العالي الله يحاد الإي عمد وحو الإطبي

فدواء عما يصبع بما عظت يحتمل تعيين من جهة اللفظاء أخلصه!
العملت في جهة الدول والقياب، عبر أن جهاب التي يجة يضع هذا، والعمل التدني أن يكون الممنى دافت مدافة لا يمكن توصيلها معه، وذلك على صديس وأحدهما أن تكون ذلك منع الصائبة في الرقت وتعلم، والثاني: أن يضع منه في الوقت من عياء على عنها، وتتكن إيضالها بعد الوقت.

اقتال قد رسول الدين الذي التعطيف من الهادي، يحتمل الوجهين المنقدوس من سنعر في الحسن والمهدد ولا تستح أل تكول الأولى يمعنى العهد، والتابية لاستعراق الحسن، النقا في اللستفيات عليجرها، وحوياً، الله حرم به الروالي، فهو عند المالكية، والما سد فيرهم فيختص الرموت بالتطاع الا لا الواحب، الاما سيأتي، قال الباسي: يبين الله لم نسب الماكات، وإنما صع الموضها محلها، فأمره الحرف، وهذا حكام ما عطب من الهدي، سواء كان

<sup>(1) -</sup> ليسكي: (٢) ١٥٥٥)

نْمُ أَلَقَ فِلَافَتُهَا فِي دَمِهَا، نُمَّ خَلَّ بَيِّنَهَا وَنِيْنَ النَّاسِ بِأَكْلُونَهَانِ.

وصله لمهو داوه عن تاجية في: ١٦ ـ كتاب الحج، ١٨ ـ باب في الهدي إذا حطب قال أن ينغ.

والترمذيّ في: ٧ ـ كتاب الحج، ٧١ ـ ياب ما جاء إدا عطب الهدي ما يصتم. ولين سنجه في. ٧٥ ـ كتاب الحجّ، ١٠١ ـ باب في الهدي إذا عطب.

واجبًا أو غيره، غير أن الراجب طليه بدله، ولا بدل عليه في فير الواجب، إلا على وجو من التعدّي فيه.

(ثم ألق) بصيغة الأمر (قلادتها) بكسر القاف، المقتولة التي تجعل في العن من خيط وفقية وغيرهما، وفي معض النسخ المصرية قلائدها بصيغة النجم (في دمها) حكي عن الإمام مائك في تأويل الأمر بقائك قولان، الأول: ما حكي عنه أنه قال مرة أمره بقائك لبعلم أنه هدي، فلا يستماح إلاّ على النوجه الذي يتبغي، وإليه بؤول ما قال المباجي، ووى عنه ابن السواز أن علم للإذن للمس في إظهاره، انتهى.

وحاصلهما واحد، وهو أن الأمر بإلغاء الفلادة في اللم للإنبارة وإعلام الناس بأن هذا هدي عطب، فينيغي أذ يأكله من يجوز له أكله، والنائي: أنه تأوّله مرةً على أنه نهي أن يُنتفع منها بشيء حتى لا تحبس فلادتها تتقلّد بها غيره، انتهى ايعني لا يستنفى شيئاً منها ولا يتشبث تشيء من أمرها حتى الفلائد على فأنها ونزارتها.

(ثم خُلِّ) بصيغة الأمر من التخلية، واستدلاً بهذا اللفظ الباجي وغيره من السالكية، أنه لا يلي تفريق ذلك على المناس (بينها وبين الناس) واختلفت الأثبة في المعراد بالناس، كما سيأتي في الأثر الآتي (بأكلونها) الظاهر إسفاط النون لجواب الأمر، لكن التقدير، فهم يأكلونها، زاد مسلم<sup>(1)</sup> وغيره في حلبت ابن

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم في الحج (٢١٥٨). وابن ماجه (٢١٠٣١) (ح ٢١٠٠).

. ......

هياس: "ولا تأكل منها أنت ولا أهل اعتناث!. فالا الماروي افتل الهاه هن ذلك حماية الا بتماهل فيتحره فين أوالك، يتين.

واحتف أعل العام من فقهاء الأمصار ميما يعمل بالهدى إدا عضاء وفي حرار أكثاء وأردك أن أحكي مسابكهم معضفة، واعتلقت قتلة الدهاهت وأد حات الفروغ الشافعي، فقال الموطلي أأ الحدث الغروغ الشافعي، فقال الموطلي أأ الحدث الحيث الحياء والمعنى عنه عنه عنه أهو العشم، فالوافي عدى النطوع إذا عطب الاحكال هو ولا أحد من أهل رفعته وأيخلي بينه وليل الناص بأقلوله وقد أحرأ عنه، وعو قول الشافعي وأحمد الإسحاق، وقالواة إذ أقا المه قبلًا حرم مقال ما أكل هذه النهي

وهي اكتاب الأوا<sup>11</sup>. اليدى هديان العدى أصله نطره، فذلك إذا ساقه، فعطاء، فادراً الكانم، فنحره أحدث له أن يدسل قلادته في دمه، أن يعطي بنه وبين الباس بأكانية، فإن لم يحصره أحد بركه شلك الحال، وإن عطب قلم يدرك ذكاء، فلا بدل عبره في واحده من الحاليل. فان أدواً دلايه فترك أن يذكيه أو ذكاء، فأكده أو اطعمه أحياء، فرانعه، فعليه لذله، وإن اطهم يعصه أحياء، ويعضه مسائين، أو أكل يعشه، عرد فسة ما أكل وما أطهم الأشياء

وهدي واحب العالمات الها عطب دون الحرم، صبح به صاحبه ما شاه من سع وهية ارسانا، وطبه بدنه وكل حال، لأنه دد حرح من أن يكون همية حيل عطب قبل أن ببلغ محلم النهي، وسحر فلك وكر المزني في المحتصرة، وقال عراوشه أن الحمدوا على أن هدي النظوع بد المع محله أن يأكل مه صاحبه،

<sup>(</sup>١٠) محامم (ترمدي: ٢٠٠٠).

 $<sup>(</sup>t^*x, t/t)$ , (t)

ATMA (1) Harmon Claim (T

کساند الباس، وأنه إنه عطب قبل أن يعلع محله، حيني بينه ومن الناس و والو باقل سعد النهل.

وفي العبس التم على التوفييج الخلف أقل العلم في عدي النصر إدا عصب فيل مجمد فقالت طائفة الساحية مصوح من الآثل منه الروي دلك هن ابن عباس، وهو قول مالك وأبي حددة والشافعي، ورحمت عامله في الأكل منه، روى ذلك من عائشة وإبن عمر ـ رضي عد عمهما ـ النهي،

قلت وهكذا حكى المودق موافقة الشاومي لأحمد في السع من أكن هذي السعوم، والإباحة من عدي الواجب إذا عطيا العلاء وقاله النووي في عشرح مسلم (\*\* تحت حديث البات، احتاما العدماء في الأكل در الهذي بنا عقف. فقال الشامعي، إن كان هذي نظمع كان له أن يقعل فيه ما شاء من بيع وديح وأكل واطعام وغير طلك، وله شركة ولا شيء عليه في كل بالك؛ لأنه ملكه، وإن كان هذيا مدوراً، لأزمه ويحه، إن تركه حتى هلك، لرمه مسائله كما لوفرة في حفظ الوديدة على تلقت، فإذا فيحه علي بعث التي فيد، إياها في دمه ليعلم من عرابه أنه مدى، فياكله ولا يجول للسهدي ولا السئل هذه الإعلى مستحق اللهدي الأكل منه بطاقة الأل كهدي مستحق للمساهدي، فلا يحور لعبرة من ويحور للشقراء من عبر أهل هذه الربقة، ولا يجور المغراء الرفته.

وهي السواد بالرفقة وسهان لأصحابته أحسمها: أنهم النس لحالطون السهدي في الأكل وعبره دون باقي الفاعله، والنالي، وهو الأصح الذي يعتصم ظاهر الحديث، ولفر الشافعي وكلام حمهور أصحابه: أن العراد بالرفقة جسع

<sup>(</sup>۱) - هميدة الفرزية (۲۷ - ۱۳۴۰).

JPVV 75 /40 - (1)

......

العناقلة؛ لأن العلب الذي منعب به فلرفقة، هو حوف تعطيبهم إياد، وهذا موجود في حصح القافله، فإن قبل، إذا ثم بحر الأهل القافلة أكله، وترك في البرية كان طعية فليساخ وحدا إصاعة مال؟ قلتاء ليس فيا إصاعة، بل العادة المعالمية أن سكان البرادي وعياضم يتعون سارل الحصوح الالتناط سافطته، وقد تأتى قافلة أغرى في أثر فحمه النهي.

وكاما طال في استاسكه ( من أن الهدي أو عطل في الطويق، فإن كان تطرّعاء فعل له ما شاء من بيع وأكل وغيرهما، وإن كان واحياً، الومه ذبيعه. إلى أحواله بسطة مثل ما تقدم

قال من حجوز فوقاً الرمة همجة محقة، كما نقله الرزقتني عن النص في الواحب المعين التلاف، أمّا المعين عمد في اللّمة فيعود إلى منكه بالقطب، علم التصرف فيه ربيض الأصل في دنت، التهي.

وقال الفسطلاني<sup>66</sup> أنر عطب اليندي في العرب وكان تطوعاً، فله التعبرات فيه سبع وأكل وغيرهما: لأد ملكه بالت عليم، وإن كان بذراً لزمه ذبحه والأنه هذي معكوف على العرم، فرحم بدره مكانمه النهي.

وهكفة حكى شبحه في المستوى الأستنص الشافعي ـ رحمه فهال وقال معد حديث الناس؛ فلت: عليه أحمد وبسحاق، ودار ابر حيفة، إذ عطب، البدية في العربق، فإن كان نظرها نجرها، وإن كانت واحية، أفام غيرها مغامها، وصنع بها ما شاء، وقال الشافعي إن كان نطوها علم أن يأكن وسمؤل، وإن كانت واجبة لم تنحل فه ولا الرفعته، فقرت كانوا أو أغنيا، بن يغسن علها في فعها، ويصرب به صفحه مناسها، تعلم من مرابها أنها فهاي،

<sup>(</sup>۱) اورغام شاري، (۱) (۱۹۳۰)

JF35 (1) (1)

فيل كان معدج اكال منهاء ومن لنه بكل معدحاً لمو يأكل سهاء النجي

وصلى الراحب ممك الطبلي من الشائعية، كما حكاة الفارق في حديث ابن مبادر تعدد تولد ولا تاكل أنت ولا أحد من أهل وقلتك فقال: قال الطلمي أسوء كان يقبرا أو عمياً، هذا إذا أوجاء على نفسه، وأنما إذا قال: بطرعة، فله أن يتجرمه رياكار منه، هان محاد التثليد لا يخرمه على واكمه التهلي.

وقال البحرقي التن ساق فديا والحناء فعطيه دويا معمد، صبح وماه. شاه. وغيه مكاند

وال الموقى (أن الواجب من الهنتي يومان الجديمة وحب مالدار لي وانده والتالي . ووجب معيوم فتح التمثع والقرارات الدماء الواجدة بدرت واحب أو يعل محقدرة وحبيع قلك صويارة أحدهما أن حبوف حوق له الواجد الذي تعليمه من عبر أن يعت بالقول، لهذا لا يرول ملكه عنه الا يعلمه وله التصوف فيه بند شاء من بيع وهيف وإن مطب تقت من مالحد وإن تعبّد لو يحده بيجه وعليم أياني الذي كان وجدا

الضرب الشاري الذيعين بالقال، ويقول: هما الواحب عمل، طاح يتعلل الوجوب في طاح يتعلل الوجوب في من غير أن الله أداءة صدر في حطب أو سرى عاد الوجوب إلى دلك، وهما كنه لا يصر عمد مخاطأً، وعال أحمد اليابح المعبد وما في الذمه جسماً، ولا يرجع إلى ملكه.

للم قال الجرقي أوان ساقة اطوما لجرد موضعة، وحلى بيده رجل التساكين، ولو بأكل مه هو ولا أحد من اهل رقع، ولا راك عايم

<sup>18#2703 (</sup>car 5 (c)

قال الموفق "" إلى من تطاح بهذي عير واجب، لم يحل من حالين؛ أحدهما: أن ينويه هنياً، ولا يوجب بلدانه ولا بإشعاره وتقليده، فهذا لا يلزمه إمصانه، وقد أولاده ولماؤه والرجوح فيه منى ساء ما الم يفيحه الأنه لوى الصدقة بشيء من هاء، فأنبه ما نو لوى الصدقة بدوهم.

الثاني: أن يوحب مسالم، أو عقله، أو بشعره ينوي مقلك إهدائه، فيصبر واحباً معيماء يمعلق الوحوب بعيمه دون مقة صاحب، فإن تلف مغير تقريط صاحبه أو سرق أو ضل، أم بارمه شيء.

وقد روى الدرنطني بود. ادم عن ابن عسر درصي الله عمهما دقاله: سمعت رسول الدينج يقود العن أهدى تطؤها نم صفحه البدل، البدل، الدينج بقود العن تقرأ فعليه البدل، فأنا بن أثابه أو ده عنويغه، فعليه صفائه الأن بناه، فإن كان نقرا فعليه البدل، فأنا بن أثابه أو ده عظيه، أو عجر عن المهني وصحة الردى، نعره موضعه، وخفي به وبين المساكير، ومريح له أكل شيء مده ولا لأحد من صحابه بإن كانوا فقراه، ويستحت له أنا يضغ بعل الهدي الدهد، في عنقه في دمه، ليعرف المعراه، فعلموا أنه هدي، وليس بسيغ، والبس

قلت. وانظاهر أن موافئة الإسام الشائعي في عدم أكل الصحابة، لا في حميع با يهدم، ثما بحالت صاهر كلام البودي المتقدم، الاظاهر أن وجوب الشجر بنعتمل بالواحب المعمين ابتدة فقط عدد الشافعي - رحمه الله - و وبالتطوع الموجب باللسان أو انفعل عند الإمام أحمد، لا عير السلاكور من أنواع الهادي، وأذا عدد الدلكية فيجب المعمر في الهذي المعطوب مطلقاً، دوام كان واحداً أو نظرًعاً، ثما تقدم النص عدلك في كلام أباسي، وفي جوار الاكل عدهر تفصيل كليه حياتي في الحر الناب.

<sup>15.</sup> فالمعني» (4/15°E.

وحكى الآلي ("عن القاضي عياص: ما سطب من هذي النصاع قبل بلوغه مجله، أباح لصاحبه أن بأكل منه عائدةً رضي الله عنها .. وقال بن عباس وبين المعشرة الا يأكل منه صاحبًه ولا سائقه ولا أهلُ الرفقة لتصر تحديث، وقال مالك والتجمهور. لا يأكل منه صاحب، بيخلّي بينه وبين لناس، وإن أكل منه ضهنه، وملهب مالك والجمهور أنه لا يلال على صاحبه فيما عضب، وهو موضع بيان، وأنا ما عظب من الهدي الواجب قبل النحر، فغال مالك والجمهور؛ يأكل منه صاحبه والأعنياء، لأن صاحب يضمنه، لأنه تعلل هاك والجمهور؛ يأكل منه صاحبه والأعنياء، لأن صاحب يضمنه، لأنه

واختلف هن نه بيعه؟ فينعه مالك وأحاره الجمهور، التهي، وقال العدوم التهي، وقال العدوم التهيء بن عطرة العدوم التهائي المعلم المعلم الله بالكن منه فتنفى قلادته بدمه، ويُخلّى للناس مطلقاً، ولو أفنياه كرسونه، التهي مختصراً، وقوله الم يحله للمساكر، احتراز حدّ جعل لهم باللفظ أو بالليّه فإنه لا يجوز الأكل منه مطلقاً، سواء للم اللحل أو لا

ويوضح فلك ما قال الدسولي (\*\*): إن النفر أربعة أنسام، إلما أن بستيه للففراء بالنفظ أو النيّة، أو لا بستيه لهم، وهي كل، إنا أن يكون الهدى معيناً أو لا، فإن سدّه لهم باللفظ أو النيّة وكان معيناً، علا يأكل منه مطابقاً، لا قبل السحل ولا بعد، وإن أم يعيه ولم يستم للمساكين، كان له الأكل مطلقاً، وإن لم يعينه وستاه للمساكين، فلا يأكل منه بعد المحل بل قبله، وإن عينه ولم بجعة للمساكر، فلا بأكل منه قبل المحل بل مدد، التهي

<sup>(</sup>١) - الإكسال إكسال المعلم! (٣) ١٩٥٥).

<sup>(</sup>۲) - الشرح الكيم (۲۱/۹۳).

<sup>(</sup>٣) الحاشية اللاسوقى، (١٨٩٠٧).

وأمّا عند الحقية كما في «أعنية» وأسرح الداب؟ أنّا وغيرهما: إذّا عطب الهدي قبل وصوله إلى محله، فإن كان تطؤماً للحره، وصبح قلادتها بدمها، لِنُعْنَم آله هدي، ويأكل منه الفقراء دول الأعنياء، ولا يأكل منه المهدي وثو كان فقيراً، وليس عليه إقامة عبره بدله، وإن كان واحماً فعليه أن يقيم غيره للله، وصلم بالأوّل ما شاء من بح وغيره، النهي.

والحاصل؛ أد أد أد كل من الهذي إذا عطب لا يجوز لصاحبه ولا لرفقته سواء كانوا أسياء أو فقواء عند الشافعي وأحدد، ويجوز لصاحبه إذا كانوا فقراء، وأذا عند مالك، فيحوز لمرفقاء اطلقاً، سواء كانوا أغيباء أو فقراء، فقيلا عن غير الوفقة، ولا يجوز فعياحه ولو فقيرا ولا لوسوله، ولا يجوز له الأمر لأحد أن يأكل، ولا أن يعزف على السماء بل حيى ببد ويتهم، وأمّا عبد الجنعية، فيحوز للفقياء، سواء كانوا رفقة أم لا، ولا يحوز للاغتياء مطلقاً، قال الموفق (أنا قال مالك، بياح لرفقة ونسائر الناس، غير صاحبه أو ساقه، ولا يأمر أحد يأكل سه، فإن اكل أو أمر من أكل همه

واحتخ ابن عبد الار تدلك بها روى هشام عن أبه، فدكر حديث السه، فال: وهذا أصح من حليت الرام، وعلى العمل عند الفقهاء، ويدخل في عموم قوله: الحل بيته ربيق الناس الله أن عياس على ولد، حديث ابن عباس للفط: اولا تطعمها أنت ولا أحد من أمل وفذتك الرام والا مسلم (الله) صحيح متضمن للزيادة، ومعنى خاص، فيجب تقديمه على عموم ما خالفه، المتهى

<sup>(1) (</sup>مر ۲۲۳).

<sup>(</sup>۱) - تعمنی (۱۹۴۹).

٣٤) . أخرجه أبو داود (١٧١٣)، والترمذي (١٩١٠)، وابل باحه (١٩١٦)

<sup>(2)</sup> أخرجه مثلم (CFT).

الـ ۱۹۹۷/۸۹۱ و همكششي عن حالت، عن اين شهاب، عن معاده وي الأسالية الله قال: عن منافي بالمه تصوفها، فعطست، معادها، أو حتى ومها ومن الكامل للأثلونها، خلاص عالم شهاف الله

قست وحمل الإدم مالك دوسي الله عند وحدت الل عدان على سد المدرات وحداث الله عدد المدرات وحداث المدرات وحداث المدرات والأولى وحبرت وحداث المدرات كالوا المدرات في الله ورفق كالوا أعلى دورات في أنه ورفق كالوا أعلى أن وي ما يووى عن مشاه من أيه المشكر حدث أبات أنه والله وده منظا في المدرودات من وحداث المدرات ولم يقول بن وقت وحداث المدرات والمراف المنازات وول الاغتاء عديل ما نعلى على تعلق على تعليم المدرودات المنزات وي حديث المنزات وي المنزات والمراف المنزات وي حديث المنزات وي المنزات وي حديث المنزات المنزات وي المنزات وي حديث المنزات وي المنزات وي حديث المنزات وي المنزات المنزات وي حديث المنزات وي المنزات المنزات وي حديث المنزات وي المنزات وي حديث المنزات وي المنزات المنزات وي حديث المنزات وي المنزات وي حديث المنزات وي المنزات وي حديث المنزات وي المنزات وي المنزات وي حديث المنزات وي المنزات وي المنزات وي حديث المنزات وي المنزات وي المنزات وي حديث المنزات وي المنزات وي المنزات وي المنزات وي المنزات وي المنزات وي حديث المنزات وي المنزات وي المنزات وي حديث المنزات وي الم

قلت الم أحمد هذا اللمنذ في السبح التي بأيفيها من النوماي، ان تكوه بلفظ الناس، نعم دكر، صاحب المداع (إلفظ (حولً بربها وبين الفقواء)، لكون لم أحد هذا اللفظ العدامي كنت الروانات والنخريج

الدورات (۱۹۹/۱۵۰ مالك عن ابن شهات) الزهري رعن سعيد بن العسيب أنه قال: من ساق بعثة أو غيرها من أهدانا (تطوسا) بخارف الواحب العطسية بكس العال أي قررت الهذانا (تطوسا) بخارة وبينها وبين الندل؟ فقد العالم المنافقة وبينها النعريف فيه تلعهد، والعراد اللابن سنعود العالمة، وللدود المنافقة أمرى، ذلك العدى، أو وعنامة صرفي، وهي قامة أمرى، ذلك العدى، أنهى

قطلت الراهاخل ويهام الفقراء والأسليدة ما حلا اللههادي ورسواء ساه المالكية، والماس اللفراء حاصة علم الحقية، وتألمك عد السافعية والمحالفة ل حماة أهل الرقعة الهاكلونها فليس عليه شيء) اي لا لعال عابه ولا ضمال.

<sup>(</sup>۱۱) خنرم الروفاني، (۳۱۸۳)

<sup>(15</sup> أحييل لتحديق (15/16)

والأراقل هلهاء المرامل بالمحل فلهاء حربوا

وحقطتها على مناب، على أبور إلى ربيد الطعلي، على علمه الله الل عناسية على غلاف.

الوإن أكل منها، اللبيدي فأو أمر من باكل منها، سواء قال المأسور عنها أو فقيل المند الله كاباء وللحنص الصدمال بإضمام الغلبي عند الأندة الثلاثة الخومها، لكند الرفاء أي رفع الأنها هابه كالملاء لا فالو أكله أو منا أمر بأنفعه على أصبح المولين في المذهب، قائم الروفار<sup>(1)</sup>

وهال القروبير" صبين ولد بأمره بأعد شيء من البستوع الأكل، كأقل وبد من مبسوع أكله بالله معمول صمر، أي شمن هابياً كاملاً بلمه إلا أن بأمر في عبر الطلق مستعما فلا شيء عليه، أنه الرسول علا صبيان عبه إما أكل أو لمر، وكان هر أو بالمورد مستجملاً وإلا فسين قام أكله أو فان أنجا مأموره فضاء النبل

قال ابن رشداً من احتلفوا فيما يعلم على ما أكل به و فعال مالك الذ كل فاله وحلم هابه بديمه وقال الشافعي وأنو حليقه والتوابل وأحسد والن حييل من المددات مالكان صيه قيمة ما أكل أو أمر بأكله طعاماً بتصلق به ووي ذلك عن على رائل مسعود والن عالم وحدادة في التانيل والنكانية على على والن

(مالك عن نور) بالملته ( بن رباد الليشي) لكسر الدال وإسكان التحلية (عن عاد كافه بن عباس مثل ذلك) المداور قبل عن معيد بن السيك، وروي ذلك أيضاً عن عمر وعلمي والن مسعود وعليه حمامة ففهام الأمصادر، ١٠٢٠ تقامم مصلاً عن قبلاً.

<sup>20) -</sup> الشرم في ماني (20) 1758

<sup>200 - (</sup>الشراح الكشرة (2000) 199.

<sup>(</sup>٣) بالديد الدخود (١) ١٩٧٩.

۱۹۱٬۱۹۳ - **وحليفي ح**ي سالک، عرب آني فيوپ الله ايال: حي احمال عالمة الحراء الرائمان، او حملي بطائع و فا<mark>صيب</mark> العي الفائل: عمله الليال

وحديثي عن مالك، عن تافع، عن عبد الله بن عبره الد عال عن أهمل بديم، بالإطاأت أن مالك، فقياء الأكانب بلاء

المحافظة على المالك عن المن شهاب الزهري ذابه قال: من الهابي مده؟ واجنة مثل أن نكون (جراما عن صيد لرمه الأو بقوا) أوصه على بده غير معيل الرحة مثل أن نكون (جراما عن صيد لرمه الأو بقوا) أو مطبت بصيحا أو فراما (تأسيب) ألى هلكت أو مطبت بصيحة التأرياء في جميع المهابية المعلية المحلومة المحلومة وفي المهابدة بالطريق، والأوجه الأول (فعليه البدل) وبعمل بالمحلومة ما نده من أكل وإطام وسع وعير دلك حد الحمهور، ومنهم المحلفة على ما غدم الألال الإمام ماكان رصي عله حدال له يُحوز بهد

فان لين إنسا<sup>400</sup> أما اللهدي الواحب فجا عطب قبل معمده فإن للصاحبه أن يأكل منه لأن عليه يسلم ومنهم من احتر له بيخ تعمده وأن يستدين له من العرار، وكره بالك مالك، التنهى

وقال الأبن في الإكسارة ". أمّا ما عطب من الهدي الواحب فمل البحر، فقال مالك والحمهور، وأكل مه صاحبه والأغيام، لأن صاحبه بسمم. لأنه تعلم بدئته واختم فل له بيعاً فمعا مالك وأخاره الجمهور، لتهي

أمانك عن ناجع عن عبد الله من عمر أما قائل. من اهدى بدية) مناز. وهكف حافم عمرها على الهذابا الله فيلك) فلم نوحد إلى وقت النجر (أو مانك! على الموع المحل الهنمة إن كالمه نقراً أي واحية في اللامة عمر معيمة، قال

<sup>(</sup>TVR) ( Cappy) in the (C)

<sup>(</sup>١) - إكسال (عبران الينظيم ١٥٠ (١٥)

#### And the state of the second second

ا **وحدَقَقِي م**ن المستام على سعاد العرفيات الا 1966. وما يالد <u>الما</u>لين من الحادث القام وال

الهامي" أن مويد مدرا متعلماً بالقعم، وهذا أفكم قبل هذي متعلق منذمة من جراء صيد أو فوائد أو نمتع أن بيدر إن صل المدينة أي محمد عمله ملها، لان والمويد منابس بالقدمة، فيلا تبرأ حلى تفعرا، ولفذم في أول الباب الإحماع على دمك من قلام المدون

 ان التدير مقوطاً، عني ساء السلهة والدست براتها التي به يمانها و وحكي شيختا في السطيقي في الإجماع على ذلك، نعم الجندوة جدا فيما إذا وجلا علم الهيملان، وبنيط الساحي أنوال السلكة في ذلك، وتحللك العوفز وغيره.

لقائد أن لبيع أمل فعالما من طباء المدينة الممورة القولون الآياكل الناسب تهدي من الحرام الطبيف والبساء والمراد بالنسف في أصطلاح المبالحية قدا جزم به الزرفاني وهيرة هو أما دان لإلقاء عنت أواره همة بمنعها الإحرام.

وعال الأبي مي الاشهال الله على ماه العلج بالمدير إلى هفي وأحلته قال يسان عندما ما كان لجراء أوتعلج أن نواد أو قبده أو قوائد وقال المعرفوسي البجد اللهائي في الحوا الارافيان التحصيفة والطليل لما ذكر الاستقراء وما أطابه إذا استقراب ذلع التلاثير، والمسلك فنده ابن فدس بأمه ما وجب عن وعاهية أو إنقاء غيث، التهي

واختصاد الأنبة وهلها. لأمصار قبيا باكل المُقادى من الهمايا إذا بلحب

<sup>12</sup> ماليني (2) AT (12)

والأفراخ وكنبال اقتبان التمانية لأكاره أأها

<sup>(</sup>٣) الأكما في الأصل، والعمرية • 12 يولا، تما في الإثمال؛

محاودة وأمّا إذا بديناج، فتقدم الخلاف فيها في أؤل الناف، واختلف ينظم المعافض الصاً في دلك، فالد الأبي، أقا ما سع من الهابي محلّه، فينشهو ملاحث مالك أنه لا تأكل من للانة، من اللجراء، والصيه، وبدر المساكس، مناكل مما سوى ملك، وبه قال فمهاء الأسفار، وحساعة عن السلف وقال الحسن بأكل من الحواء والطبق، الوي

وقال السردير "" سنا كان الأكن من دماء النجح ينفسم منعاً وإلاحة ما سيار اللح السحل والمدم أراعة أفسام، أسار للاول منها، وهو السع مطلقا يقوله: الولم يؤكل، أي بحام على ولما تهدى أن تأكل سن ملم فسالمن قبل الهد المسلط أو المدة بأن قال الهذا معرائه على، ويوى أن يكون للمساكين مطبقاً، اللع محله أو نها يدرج، ومتل علم المساكين فيني التعلق إذ يواد المساكير، وفتا الفدة إن نو يجعل هذه.

مهده النافه بحرم الأدل منها مصعاء وأشار ملعدم الناس بفوده: «عكمل الدسيع» أي حسح الهدام عير به فكر الدسيع» أو واحب الهدام عير به ذكر من تطفع أو واحب الهدام بعدي ميقات أو مبعد أو فراد أو عدر أو يعرب محلها أو لاء وراد أو عدر أو يعرب محلها أو لاء وراد أو الأكل منها مطلقاً، منعت محلها أو لاء وراد أو الأكل منها مطلقاً، منعت محلها أو لاء وراد أو الأكل

نم المانتين منا الوكن منه مطاقة ما براكل في حال دري حاليا، وينحته فسعاد أولهما بالك الأقدام الآرية تقولها الإلاء تلانة مدرة لم ثمنوا مثل لله علي هذي للمساكين، والفديه إن حملت عديا واللجاء، بنسيد علا بأنها من هذه التلالة، عد ملوم اللمحي اساليه، فأنا إن عطبت قيم، فيأكل منها. الأي عليه عليه، وأشار لرمح الافسام يقوله: الإملان تفتاح الوابجملة للمساكين

<sup>(</sup>١) الانتواج الحمر مع حاشم الفيدي (١٥٩/١٩).

للفيظ ولا نَبُون وطنه النذر المعلين الذي لم يجلل لهم إن عطب قبل محله، فلا يأكل مده وأما إن وصار للمحلة سابعاً، فإنه يأكل منه، انتهى.

ويؤب البخاري في صحيحه ابنات ما يؤكل من البلاد وما ينصفوه، وأخرج قيه عن دن عمر مرضي الله عنهما ما تعليقاً لا يؤكل من جزاء الصيد والنعر، ويؤكل من سوي ذلك، قال الحافظ<sup>(7)</sup>: وهذا القول إحدى الروائين عن أحمد، وهو قول مالك وزاء: إلا فدية الأذي، والرواية الأخرى عن أحمد، لا يؤكل إلا من هذي التطوع والتمنع والقران، وهو قول الحنفية بناة حتى أصلهم، أن دم النعتع، والقران دم أسك، لا دم حيران، وزعم ابن القشار المائكي أن الناهي رحمه الله المؤد من الأكل من دم التعتم، اتهى

وقريب منه ما قال العيني<sup>(10</sup>) وزاد: فكر ابن المواز هن مالك أنه يأكل من انهدي الندر إلاّ أن يكون نفره المساكين، وكذلك ما أخرجه يمعني الصلخة لا بأكل منه، وكان الأوزاهي يكره أن يأكل من حزاء الصيد أو فدية أو كفاوة: ريأكل النمور وهدى اكتمنع والنطزع، انتهى.

وقال الخرقي: لا يأكل من كل واجب إلاَّ من هذي التمتع.

قال المودق<sup>17</sup> المذهب أنه بأكل من حلي التمتع والقران دون ما سواهما. نعل عليه أحمد، ولعل المخرقي تراك وكر القران، الأنه متعة أو اكتفى بذكر المنعة الأنهما سواء في المعنى، فإن سبهما عبر محظور، فأشبها هدي التطرّع، وعن أحمد أنه لا يأكل من المبدور وجزاء الصيد، ويأكل مما سواهما، وهو قول بن عمر، وعطاء، والحسن، وإسحاق؛ لأن حزاء الصيد

<sup>(</sup>۱) • فتح الباري • (۲) ۸۵۸)

<sup>(</sup>۱۱) العمدة "قاري ( ۱۲ - ۱۳۳).

<sup>(</sup>١٣) - «المخي؛ (١٥) ١٤١٤.

الدل، والملذ حمله فه عن واطل لحلاف عليصة، وقال الل أني موسى الا بأكل أبشر اللي الكفارق، وبأكل منها سوى هذه القلالة، وتحوه منتقب مالك، وقال الشافحي الا بأكل من واجب، لأنه منكى وجب بالإحوام فذم يحر الأكل الله تماه الكفارة

وقداء أنه أروح الذي يريخ بيتمر معه مي جمعة الوزان، والاحت عائلة المحخ على العمرة، فصارت قاربة، ثم فعج عنهم التين يخ النفرة، فأكلن من فحوسها، قال الحسد فيه أقل من السقر أزاح النبي يعج في حدث عائلته حاصه، وقال الراعم بالرفني على عهما بالارتباغ رسول الذيخة بالعمرة في المحج، فعالى الهدى في في الحقيقة المنفق علمه أنا وقد نبت أن السي يحج فأم من كل بالم بصفى في الحقيقة مناه فأكل في رماي من الحمها، وطاء من مرفها، رواء مسلم أنه الاتهما لعنه ساك فأسها النطق، ولا يؤكل من في هذا الأما بعد عمل محطور فأنه حزاء الهيد.

وأنما هدي التطنوع، فيستحب أن بأكبر صهاء لدول أعد عم السند. في تحطفوا شهائي وأقبل أحوال الأمر الاستحباب والأن المدن تيم أكبر من يسمه وقال حب الكما لا بأكبل من بدينا فوق للاب، فرحص ثنا الشن هجة فقال: المثلم وترادوا، فأكما وترفي ناهم رواه المخرور أثنا وإن أم يأكل الا أس، فهن النهن الله المداحر المدال الحمس قال: امن شاه الفقع ولم يأكل مهن نهناه المهن

لا مؤكل من طلف أن المأهب عبد الحائمة أن لا مؤكل من الهديم الأمهاء المعلق والمؤلف المحلف على المعلق والمؤلف الحمية كما سيأتي، ومشهور ماهب

<sup>(</sup>٥٠ - آخرِ جه الرحدين ١٩٩٥) وه. تم ١٨٣٨١ رأيو بالود (١٨٥٨) والسابي (٣٩٣٥)

<sup>(\*</sup>T+A) (\*\*)

<sup>(25.4) (\*)</sup> 

الإمام مالك أن لا بأكل من ثلاثة، وبه حزم الباجي<sup>193</sup>، إد قال: والدي ذهب إليه مائك أنه بوكل من كل هدي بلغ محله إلا ندائة، جزاء الصيد، وقدية الأذي، وما نادر للمساكين، هذا هو المشهور من المدهد، التهي

ويوضيح قونهم. ما يقر للنساعيل أن الدفر عندهم على ما في الدسوفي أربعة أنواع، إمّا أن سنبه للفقراء باللفظ أو النبّة أو لا بستبه لهم، وبي كلّ إنه أن يكون انهدي معيّنة، أو لا، فإن سماه لهم باللفظ أو النبة وكان معيناً. فلا يأكل منه مطلقاً، لا قبل المحل ولا بعده إلى آخر با نقدم من كلامه قريباً.

وأمّا عند التنافعية فلا يجوز أكل شيء من الدماء الواجنة حتى دم التعقع والقرّات، ويجوز الأكل من التطوّع مع وجوب التصليّق للعض للحمه، صرّح بذلك في عامّة فروعهم، قال النووي في حماسكه: إن كانت واجنة وحب التصدّق بجلدها وغيره من أجزائها، وإن كانت تطوعاً جار الانتفاع بجلدها واقتار شعمها أو يعص تعمها للأكل والهدية.

قال إلى حجر في اشرحه!: إنما عبّر به لأنه يحب التصدّق في المنطقع بها بحزه ينطلق عليه الاسم من تحمها، ويجب كوبه غير قافو عرفاً ويناً وصدقة، وعلى مسلم فلا تكفي بحو فليد، ولا غير لحم من نحو كرش وكند ولا إعطاء ذفي، انتهى.

رأمًا عند المحتلية فعي "الهداية": بحور الأكل من هدي التطوع والمتعة والمقتلة الأنه من التطوع والمتعة والمقتلة الأنه من للنبك فيجوز الأكل منها للمنافقة أكل من للحم هدياء وخسا من المرقة، ويستحبّ له أن يأكل منها لما روينا، وكذلك يستحبّ أن ينصدُق على الوجه الذي عرف في الضحايا، والا يجوز الأكل من يقية الهدايا، الأنها دناء كفارات، انتهى.

<sup>(</sup>۲) (المسقى» (۲/۲۱۷).

## (٤٨) باب هدي المحرم إذا أصاب أهله

ويسطه في الشرح اللبات (19 إذ قال. الهدي حتى توعين: هدي شكره وهو هدي المده و الراحة من وهو هدي المده و الراحة ما عالم المنافقة وكل دو وحب شكراً فلصاحبه أن يأكل منه ما شاء ولا يتقبلا معفى الد ويؤكل الأغياء والقفراء، ولا يجب التصفى لا يكل ولا معصد، على مستحب أن يتصلى شله، ويعقم عله ولهدي للأغباء للله. وكل دم وحب جراً لا يحور له الأكل منه، ولو كان عفيه ولا تلاعباه، ويحب التصفى بعيمه كل يحور له الأكل منه، ولو كان عفيه أولا تلاعباه، ويحب التصفى بعيمه حتى لو استهلك بعد الديح كله أن بعضه لزم بيسته للفقراء، فينصل به عبيه، النهى،

### (٤٨) هذي المحرم إذا أصاب أهله

أي حامير أهلُم، قال الله رشداً أن الْفقوا على أن من وطئ فين الوفوف بعرفة فقد أصد حجّه، وكذلك من رطئ من المعتمرين قبل أن يطوف ويسعى، واختلفوا في فساد الحجّ بالوطء بعد الرقوف بعرفة وقبل رمي حمرة العقبة وبعد رمي الجمرة قبل طهاف الإفاصة الذي هو الواجب، النهى،

قال المعوض أنه أمّا فساد النجع بالحساع بالقرح فيس فيه اختلاف، قال السائر الحسم المتلاف، قال السائر الحسم المتراطعة المتراطعة

<sup>(</sup>۱۹ موز۱۹۸)

<sup>(1974-197)</sup> American Spring (197)

<sup>(</sup>۲) المعنى (۱۹۹۹).

.......

للممال فصيما ثلاثه آمام في المحج المسعة إذا والمعتبى وتحدثك قال الاس عباس وعدراته من عمرون وقد لعم فهم في عصوهم محالمان رادي حقيقهم الآثرم في المساء (17)

وعى العديد التي مياس، الوينطرة الا حيث تحرسه، حتى يقطب حقهدا والد الدر العقدرة قول الوراعياس أعلى شيء روي فيس رطئ في معدم وروى ذلك عن همراء رضي الله صداء ولما ذل الي المسيد، وعطاء، والدحمي، والدري، والدافعي، والمحال، وأبو تورا، وأصحاب الرأل، والا فرق بن ما قبل الرقوف وبعدد، وقال الدرجيقة الراحام قبل الوقوف، فسد حجاء بالراجام بعدد، لو خسد، لقول الذي رجي الربح عرفة (أل

ولما أن قول الاصحابة الدن وربنا قرتهم مطنى، وإذا ثرب هذا تؤلم يجب على الدخيرة الناقل وربنا قرتهم مطنى، وإذا ثرب هذا تؤلم يجب على الدخيرة الناقلية والناقل الناقل والمتحاف الناقل والمتحاف الناقل والمتحاف الناقل العدد عنده الناقل في أن المحاف الناقل المتحاف الناقل المتحاف الناقل والمحاف المتحاف الناقل والاستحاف المتحاف الناقل والمحاف المتحاف الناقل والمحاف المتحاف الناقل ا

رفال الحرفي في موضع الحال من وطئ قبل ومن المبرة العقاف فهد فيلد حكيماء وعب لديم إن تنان استكرافها، الالادم عذلها، عال الموفق التي التبالة تلالة فعال

الأول: أنَّ الوطَّهُ قَالِ جِمْرِدُ الْعَلَمُ بَسَنَدُ الْحَجَّةِ، أَلَّا فَرَقَ بَسَ قَالِ الْوَقُوفَ وتعدد، وقد فك له رفال تجهد إلا أهلم أحماً قال إلى طقه نام عبر أبي

<sup>194</sup> الروي عليهيم البهقيء في التداء ويساء الحورة في الديا العاج الانبيل الكري-184. 1938 -

 <sup>(33)</sup> حدجه صوعات (۱۹۱۹) و فرزمیان (۱۹۹۹ و ۱۹۶۱) و نیستانی (۱۳۱۹) (۱۴۱۹ محیافت.
 (این بیام) (۱۹۹۹).

حنيفة، يقول: البحيّم عرفات، فين وقف بهاء فقد نمّ حيّم، إذا ثبت هذا فإنه ينسد حخيهما حميعاً؛ لأن الجهاع وجد منهما، وسواء في ذلك الناسي، والعامد، والمستكرفة والسطاوعة، والمستيقطة، والنائمة، عالماً كان الرجل أو جاهلاً، وقال الشافعي في أحد قوليه: لا ينسد حجّ الناسي؛ لأنه معدور، ولياء أنه معنى يوجب القصاء، فاستوت فيه الأحوال كلّها كالعوات.

الثنائي: أنه بلزمه بدلة، وقد ذكرما.

الثلاث: لا دم عليه في حال الإكراه، وهو قول عطاء ومالك وانشاعمي واسحاق وأبي ثور، وقال أصحاب الرآي: عليها دم أخر، لأنه قد فسد حجّها فوجت البدئة كما لمو طاوعت.

قلت: وما قال المونق لا أعلم أحداً قال: إن حجّه تام غير أبي حتيمة، ليس بوجيه، قانه رواية عن الإمام مالك أيضاً، كما سيأتي في كلام الباحي، قال الخرقي: وإذ وطئ بعد رمي حمرة العقبة فعليه دم. ويمضي إلى التنفيم، فيجرم ليطوف وهو مجرم.

فان المبودق (11 في المسألة ثلاثة فصول الحدمان أن الوطء بعد رمي حمرة المعقبة لا بفسد المحتم بهو ومل عناس وعكرمة وعطاء والشعبي وربيعة ومالك والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي، وقال النخمي والزهري وحماد: حقيم حتم من فابل؛ لأن المحتم صادف إحراماً من المحتم فأصله كالوطء قبل الرمي.

ولها: قول النبني ﷺ: امن شهد صلاتنا هذه ووقف معنا حتى مدفع، وكان قد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً ونهاراً، فقد لغ حجّه وقضى تعنه(١١٠، ولأنه

<sup>(</sup>١) انظر (المغني) (٢٧٢ / ٢٧٤)

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبر هارد (١٩٥٠) والنرمدي (٩٩١).

فول ابن عدس، فإنه قال في رجل أصاب أهله فيل أن يُليف يوم المنظر رحم ان حزيراً بيتهما، وليس عليه الحج من فاس، ولا نعرف له مخالفاً في الصحابة؛ ولأن الصح عبادة في تحلّلان، فرسود النفسط بعد لحلّلها الأول لا يصدما كبعد التعليمة الأولى في الصلاة، وبهاة فارق ما فين الحلّل الأول.

الفصل الغاني: أن الواصب عليه بالوطء ساة، هذا ظاهر كالام المهاؤة. وبطل عليه أحدد، وهو قول عكرمة وربيعة ومالك وإسحاق، وقال القائماني فره وواسة أحرى الله عاليه بندية، وهو قول الله عماس وعطاء والشعبلي والشافعي<sup>60</sup> وأصحاب الرائج، الآنه وطن في العج، عوصت عليه للمة كما قبل الرمي، إلذا أنه وطن لما يصد ولم به من كالوطء دول العرج إذا لم ينزل

الفصل النائث أنه بعدد الإحرام دنوط، بعد رمي تعمره، ويلزمه أن لحرم من المحل، ويلزمه أن لحرم من المحل، ويلك فال مكونة وربيعة وإسحاق، وعائد الله إحرام لا يقسد والشخصي والشاعمي: حضه صميح لا يلومه الإحرام، لأنه إحرام لا يقسد حبيعه، قلم بعسد عفضه، وله أنه وطه صلاف إحرام فأ فأنسف كالإحرام النام وينا صد إحرام صحيح، لأن الطراف من وحرام صحيح، لأن الطراف من ركن، فيحب أن يأتي به في رحرام صحيح كان قوف، ويلزمه الإحرام من الحل طاف للزيارة، وسمى إن كان لم يسع في حكم، وإن كان لم يسع في حكم، وإن كان سمى طاف قلزيارة ويحلل، هذا ظاهر كلام المدافية الإدرام صحيح، طبه نشه أهمال المحرام صحيح،

والمودهوم، عن احمد ومن والهذا من الأثلة أنه يعيمو، فيحسل أنهم أراده هذا وستوه عموة، لأن هذا هو أفعال العموة، ويعيمل أنهم أرادوا عمرة حقيقية الهلام سعى وتقصير، والأول أصح، وتول العرقي: يُخرم من

<sup>(</sup>٥) الا يصلح المشارعين المتنافعي المعر النواس

التبعيم، تمو يذكره لتعليل الإحرام منه، مل لأنه حرر، ولا فرق سن من حض ومن ثم يحلق في أرد لا يتلمد حكم بالوطه بعد الرمي، وعلمه دم، واحرام من العواء وهذا ظاهر كلام أحمد والخرفي، ومن سميناه من الاقتم، لترتيبهم هذا الحكم على الوطء بعد مجرد الرمي من خير اعتبار أمر رائك.

عال طاف المزيارة، والمدياج، تم وطئ لم يقلمه حجّه بحال؟ لأن العلخ قد نئم الأركانه كلما، ولا ينزمه إحرام من الحول، فإن الرسي ليس بركل، وهل ينزمه دم؟ ويحتمل أنه لا يلزمه سيء نسا دكرنا، ويحسل أنه ينزمه لأنه وطئ قبل وحود ما ينغ لم التحلل، فاشيه من وطئ لعاد لرسي قبل الطواف.

واعداران كالمفرد، فإنه يدا وطن بدد الرمي لما الصد حجّه، ولا عمرته الآن المنتسب للمعافض بوم المحر قبل أن يا كع أن المنتسب للمحم، وقال أحدد من وطن بعد الطواف بوم المحر قبل أن يا كع ما هشه شيء، فأن ابو صالب اسألت أحدد عن الرحل يقابل معد الرمي قبل أن يزور المبيت قال: تيس عليه شيء، قد فضي المعادلات، فعلى هذا لمس عليه فيما دون الوفاء في القرح شيء، التهني،

وفي الشروص المعربع الآل الذامل، باعن استظهرات الإحرام الموظورة قان جامع الدين و بأن عيد التحققة في قتل أو عبر اللي أتني أو عبره سرّيم، قال كان قبل الشجال الاول قامد الدكاهمة، ولم بعد الوقوس، وبمضيان قيم، ويقصيانه وحويا للي عامه، وهي قائل عن الن عبر و بن حدي على حيث أحره أولاً إن دان في السمات و إلا عنه، ولمن شراقهما في قضاه من موضع وطاء إلى أن يحافره والوط، بعد الشجلل الأول لا يقسد السلك، وعليه ساة، ولا قاية على مكرمة، وبطة حجة قضائها عليه؛ لأنه المقسد مسكها

<sup>(1)</sup> في سبعة حوث:

 $<sup>(</sup>G(V))^{\alpha} \subseteq (T)$ 

والناسع: المباشرة دون الفرج، فإن نعل، فأنزل لم يفعد حجّه كما أو لم ينزل، ولا يصبح قياسها على الوطء رعليه بدنة، إن أمول بمباشرة أو قيلة أيتكوار نظر أو باستمناء فياساً على بدنة الوطء، وإن لم ينزل فشاءً، ويجب برطء مي فرض في الحج قبل التحلّل الأول بدنة ويعده شاة، ويجب موطء في العمرة شاة، وإن طاوعته روجته لزمها البدنة في الحجّ، والشاء في العمرة، والمكرهة لا فاية عليها، ولا شيء على من فكر، فأنرك، أنتهى.

وفي السابك التوويا: يعرم على السعوم الوطاء في القبل والدبر من كل حيوان، والدب شرة في ما دون الفرج مشهوة كالمفاخذة والقبلة واللمس بالبيد بشهوة، ولا يعرم اللمس والفبلة بغير شهوة، ويستمر التحريم في الجماع حتى يتحلّل التحلّلين، وكذا تحريم المباشرة على الأصع، وفي قول: يحلّل بالتحلل الأولى. وحبت حرمنا المباشرة قبما دون الفرج، فباشر عائماً عامداً نزمه الفنية أي الشاة، ولا يفسد نسكه، وإن باشر ناسباً فلا شيء علمه بلا خلاف، سواء أنزل أو لم ينزل، والاستمناء باليد يوجب القدية، وإن كرّد النظر إلى امرأة، فأنزل من غير مباشرة ولا استمناء فلا فديه عليه عندنا، ولا عند أبي حنيفة والله.

وقال أحمد في رواية: تجب بدنة، وفي رواية شاة، أما الوط، في قبل الممرأة أو ديرها أو دُير الرجل والهيمة، فيفسد به الحج، إن كان قبل التحلّل الأرق، وإن كان جن التحلّل الأرق، وإن كان بين التحلين أم يعسد الحج، وإن جامع في العمرة قبل غراغها فسدت، وإذا فسد الحج أو العمرة وجب عليه المفيى في قاسته، ويجب قضاؤه، وتلزمه بدنة، فإن نه يجد فيفوة، ويجب النضاء على القور، هذا إذا جامع عامداً عالماً بالتحريم، فإن كان ناسباً أو جاهلاً بالتحريم، أو جمعت مكرعة لم يفسد الحج على الأصح، ولا فدية أيضاً على الأصح.

وقال أيضاً: لمر جامع قبل النحلُن فسدت عمرته إلى آخر ما تقدم في

صحفه من إفساد العمرة، وما حكى عن والك ـ رضى الله عنه ـ أن الإنزال بتكرار النظر لا يُوجب الفدية ليس بصحيح، بل مو مفيد، عنه، كما سيأتي التصويح مدلك في كلام الدردير وغيره، ورواينا الإمام أحمد يأني ذكرهما في آخر الباب عن المعمل،، وفي حاشية اضوح الممهاج، عن الرملي، المعلمة أنه لا عيد على المرأة وطلقاً، وإن كان الواطئ غير محرم زوحاً أو أجنباً.

وحمَّق ابن حجر أن الجماع على سقة أنواع كما بسطها في اإمائة الطلبين وأوجب في بعصها على المرأة أنصاء والحمدة أنهم اختلفوا في الموجوب على المرأة أبصاء والحمدة أنهم اختلفوا في الوحوب على الموائة والمُقل أهل المورع كالعانة الطالبين وحمره والمناحب وقبوها على وجوب البلانة في الجماع المعسلاء ووجوب الشاة فيما بين التحمين، فحكاية لهذا المداها كالموفق والميني وغيرهما عن الشافعي ـ رحمه الله ـ البنئة مطلقاً للعالمة الله المناطقة المطلقة المعالمة الله ـ البنئة مطلقاً المعالمة الله ـ البنئة المطلقاً المعالمة الله ـ المعالمة الله ـ البنئة المطلقاً المعالمة الله ـ المعالمة الله ـ البنئة المطلقاً المعالمة المعالمة المعالمة الله ـ البنئة المطلقاً المعالمة الله ـ البنئة المطلقاً المعالمة الله ـ المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة الله ـ المعالمة ا

وقال الدردير (1) حرم عليهما الحماع ومقدماته. وتو علمت السلامة من أو مديء وأفسد الجساح الحج والعسرة مُطلقاً وتو سهواً أو مكرهاً في أدمي وغيره كان بالغاً أو لا كاستداء مني، فإنه يحرم ويفسد إن حرج، وإن ينظر أو فكر استداء في مجرد فكر أو نظر ثم يفسد: وعليه مدي وجوباً، ولا مشترط الاستداءة في غير النظر والفكر حيث حصل إثرال إلا القبلة للذه فعليه الهدي أي عقد عدم حصول الإبرال، ومحل الفساد إلا وقع قبل الوقوف بشرطين أشار فهما بقوله: إن وقع الحام الحماع، أو العي تعديدي قبل طواف إدافة، أو سعي آخر وومي عفية يوم النحر، أو فيله ليلغ مردفعة، وبألا بأن وقع فينهما بعد يوم النحر، أو يعد أحدهما عي يوم النحر، أو تحاد أنه قدم السمي فهدي واجب.

<sup>(</sup>١) • الشرح الكبر مع حاشية المصوفي، ٥٨/٢١.

ولا مساد في الصور الثلاث كإنزال ابتداء، أي يسجرد نظر أو فكر من غير إدامة، فعليه الهدي، وأما إن خرج بلا لله فلا شيء عليه، وقابلته ـ أي يغير إذامة، فعليه الهدي إن كانت على فم، وكانت على غير وداع ورحمة، فإن كانت على نم، وكانت على غير وداع ورحمة، فإن كانت على نمو الغير فير الغم فلا شيء فيه إلا إنا أمنى أو كثرت، وكلا إن كانت لوداع أو رحمة فلا شيء فيها ما لم يخرج معه مدى أو مني، وإلا فالهدي، ووقوع المني أو الجماع بعد فعام سعي، وقبل الحلاق في عمرته، فالهدي، وإلا المني أو معمل قبل تمام السعي ولو يشوط ـ فسلت، ووجب القصاء والهدي، ووحب ووجب القضاء والهدي،

وإن كان المفسد تطوّعاً، ووجب نحر مدي في انقضاء ولا يقدمه زمن الفساد على المشهور، واتّحد الهدي، وإن نكرُر موجب الفساد كوطئه لاموأة مراوأ أو نساء؛ لأن الحكم للوطء الأول، انتهى بزيادة عن المسوقي، وسيأتي الكلام على مسلك الإمام مالك ـ وضي الله عنه ـ في الهدي تحت أثر الباب.

قال الدردير<sup>(11</sup>: رحيث قلنا: لا نساد فهدي، ويجب مع الهدي عمرة يأتي بها بعد أيام مي، انتهي.

قلت: وسيأتي توضيع هذه العمرة في توضيع قول الإمام مالمك قربياً.

وفي "الهداية!": إن جامع في أحد السبيلين فين الوفوف يعوفة فسد حجّه وعليه شاقة ويمشي في العج وعليه القشاء، والأصل فيه ما روي: فأن رسول الله على مثل عشن واقع امرأته وهما محرمان بالعج؟ قال: يريقان دماً ويمضيان في حجّنهما: وعليهما الحجّ من قابل، وهكذا نقل عن جماعة من المحافة.".

<sup>(1) -</sup> فالمترح الكبيرة (٢/ ٧٠).

<sup>.(13+/1) #</sup>igual# (1)

<sup>(</sup>۲) النظرة النصب الرابلة (۲/ ۱۲۵).

وقال الشافعي النجب بدية اعشاراً بنا لواحدج بعد الوتوف والجعة علمه الحلاق با رويناه برلال الفصاء لمنا رحب، ولا يعجب الا لاستدر لد المصلحة، حث بعني الحديث، مكتمي بالشاة يحلاف ما يعد الوقوف. لائه لا عصاء، لم حزى يبي المبيئير، وعن ابني حيفة أن في غير القبل محمد لا يصد بقاسر معيى لماط، فكان عنه روائنان، وليس عليه أن يفارق مرأف في قصاء فا أفسد و هذا حلافا فيالك و رحمه الله رافا حرجا من متهما، ولايو دارجه الله الرافا والرواد رحمه الله الإفا أحرما، وللدود،

لهما أنهما، يبدكران دلك فيتعال هي السواقعة فيفرقان. وقيا أن التعامع مسهما الدهو النكاح قائلو، فلا معلى للاعتراق قبل الإحرام لإعامة الوقاع، ولا بعده لأمهما الفاكران ما تحقيلها من قمشلة الشديدة مست بدؤ مسوء، فبرداد لا علماً، وتحرراً، فلا معنى للاعتراق.

ومن جامع بعد الوهوف بعرفة ثم يقيد حكم الدعية بدة خلاف السامعي دارجمه الله داليمية إذا حامع فتي الرموع القولة علمه الطلاة والثلام الامن وقت معرفة فقد ثمر جمعه والاسا تحت البعدة لقول من هماس، والأب عمى أنباع الارتماق فيتعلّق موصيله، وإذا حامع بعد اللحقق فعليه شاة ليقاء إحراب في مق الدياد دون اللي المخرف وإذا طابع فحصد الجالة فاكتفى فالشدة،

ومن جامع في المعبورة فيق أن بطرف أربعة التبوط، فعليه شاة ولا نفسه المهردة، وذال الشافعي، الفسال معليه بلدة اعتبارة بالتحق بر هي فرص علماء وبالما أنها مناة 1850، واحظ رئية منده وهال حامع بالسيأ كان كنس سرامع التعيداً، وقال السابعين بارجاله الله الحواج النادي غير فضيف للحج و وقادا المفاول في جالج المنافذة والمكرفة، هو يقول: الحظر بعام يهده العوارفي، فالم وقع المعل المبالعة والمدائر العساد باعتبار معنى الارتفاق في الإجرام الرتفاقا محصوصاء وهذا لا يتعام يهذه العوارفي، والعج جيس في معتي ·<del>\_\_\_\_</del>

الصوم لأن حالات الإحرام مُعكَّرُهُ بمنزلة حالات الصلاة يخلاف الصوم، انتهى

وفي فنرح اللباب أن أو حامع فيما دود الفرح من الفحة ونحوه قبل الوقوف أو معده أو بالشر مبشرة فاحشة أو عابق ولو بالقرى أو قبل أو لسي شهره فيد للكلء فأنول أو لم يُنول في الجميع فعليه دم، كما في المبسوط؟ واللهداية واللكاني، واللهدائم أن أو غيرها، وفي فالجامع الصغيرة الشيرط الإنوال في المبل توجوب اللام، وصححه فاصبخان أن ولا يقسد حجه بشيء من الدوادي أصلاً ملا خلاف، سواء أنول أو لم يُنول، وسواء وجبت فين الوقوف أو بعده، كما تطقت به سالو الكتب المعتمنة، وبه قال الشامعي وأحمد في روايه، وقال من المنتور، أحمع أهن العنم أن الحجة لا يفسد إلا بالجماع في روايه، وقال من المنتور، أحمع أهن العنم أن الحجة لا يفسد إلا بالجماع

وفي العتاوى السراحية؛ لو لمس الرأة بشهوة فأمنى بصد، وكذلك إذا لم بُمُن عنى ما في العبسومة وغيره، وهو شادً شعيف، ولو نظر إلى فرج المرأة فأمنى، أو تنفير عليه كما في المرأة فأمنى، أو تنفير في أمر الجماع أو احتم، فأنول لا شيء عليه كما في عاقه الكتب، وفي المتعرفاتية؛ لا شيء في الإمناء بالنظر، لاه ليس بجماع، وعن أبي حجمة: عنبه دم، ولو استملى بالكف إلى أنول فعل دم، وإلى لم ينول فلا شيء عليه، ولو جامع عهمة، فأمول، فعليه دم، ولا يفسد سيفه، وإن لم ينول شيء عليه، ولو جامع عهمة، فأمول، فعليه دم، ولا يفسد سيفه، وإن لم ينول، فلا شيء عليه، النهى.

قَلْتُ: ونقدم في «حامع ما حاء في العمرة» حكم المعتمر يقع بأهله مقصلاً.

<sup>(</sup>۱۸۱ اص:۱۸۱)

ASSTATE (T)

JURY/15 (T)

۱۹۵۱ (۱۹۵۳ با حقشتني بجيل من مالك، اله الله أن عمر بن الحظامة وحمل من التي طالب دايه هراوة مسلمات من وخل اصاب الهيد وهو المخرم بالحرج؛ تقاموان مقدان، بالمشابات أوجههما حلم يقصد حجهمان الله المدارية المسالمة المسالمة المحتمدة المحتمدة المسالمة المسالمة المحتمدة المسالمة ال

مالك ذار عمر بن الخطاب الدلية وقد عرف في النشاب الكلام على بالاعات مالك ذار عمر بن الخطاب الدلية الخطاب الراسطيان وعلى بن أني طالب و تعهم أوانا هريرة) زاد ابن الغاسم: وابن عباس، الدا في المعجلي) (سللوا) بيناء المجهول (عن وجل أصاب) أي حادج الشد وهو محرم) أي بالمحج كما في المسجود (كد وجل أصاب) أي حادج الشد وهو محرم) أي بالمحج كما ويناجع المعمرة، وكذ محكم العمرة، وليس أي النسخ الهملاية لقطار وبالذال المعمرة، أي المعادلة المعادلة المعادلة المحدة المعادلة المعادلة المحدة المعادلة المحدة المحدة المعادلة المحدة (لمعادلة المحدة على بنيا على حسب ما كان بالمات المحدة الصحيح المحدة المح

قال الن اشدائه وسد يحص التعج الفاسد عند الجمهور دون سائر العنادات أن ينصي فيه البسد له ولا يعظمه وعليه دم، وسد فوم فقالوا اهو كمائر العنادات، وعمدة الحمهور ظاهر فوله تعالى. الجائجية أتمثغ فأنفؤا فيلها أنها باليجمهوا عملوا، والمخالفول حصفوا في منا على غيوها من العمداسة إذا وردت عليها للمصدات التهي

رقال القاري في السوح البقاية؟: أفساد حجّه بالإجماع، ومضى في حجم لإجماع الصحابة على دلك، التهمي، رتقام في اجامع العمرة؛ أن ذلك مجمع عليه علد الأثبة الأربعة خلاه لداود الفاهري،

<sup>(1) - (1)</sup> درية الدينية (1) (1) (TV-

<sup>(15</sup> من ولف الأيفاذة

عاقد الشعرائي: القطر حلى الداه و الدا رطئ في الحج أو العمرة قبل المحلل الثول في المحج أو العمرة قبل المحلل الأول في المحل الشعرائية على القول التحليل الأول في المحل أن حقد الاحوام لا ترتبع على فيان والداء الربيع الإليان الأول المحلم أن المحلم الم

وتنطقه فريد في تلام صاحب البهدايدة ما روي عن السي يظف في ذلك، هان المحافظ في الله الدائداً المحدث الله السي من مدي عشر واقع المواقع بهما محرمات أنو دود في دائم ميل أمن طريق يحتر من مي تشور أخوط يويد من تعيم أنا وجلا مو حدام جذم مرأت وهما محرطان، فسأل السين يمثل فعان: العيم أنا وكلا مو حدام عدياً ا

ربو المصنف ابر وهميات التحري دين أبن تهممه عن بريد من أبني حبيب عن عماء الرحمي بن مرحمة عن الن العملينية أن رحلا عن سنام ماسع المراتم وهما المحرمات، فسأن الرحل رسول الله يحق عنال لهمان الأذنى حيمكما الم وجعاء وعمياتها حجم أخوى، فإذا كالما الذكان الذي المسلم فيه بن أصلتم معرفة بلا يري واحد منكما صاحبه الذكات سكانها وأون ال

وسلط ابن الهمدو<sup>77</sup> الكلام على الحديثين، وأحال علمًا حكم السهلمي على الحديث الأول بالا مطاح. أبو قال أرووي الدارقطني عن الن عمل ا وضي الم علهم. أقال فيه أنعل حكم، قال به السائل المهلمة عال: لام ال

<sup>(</sup>١٠) على فأش الهيابة المنبوعة بالهيدة (١٧٥).

<sup>2027() (24.199) (2)</sup> 

يكرح مع الياس فيصلح ما يصلعون، فإذا أدرك من قابل حجّ، وأهاديء بواهم على هذا ابن عباس وعبدالله بن عمرو بن العاص، وصحّم البيشي إسماده عمد،

(ثم عليهما الحج من قابل) كذا في البسخ الهندة، وفي المصرية (أ. حج مال والمدن واحد، أي لجب عليهما قصاء الحج في عام أن قصاء على هذا الشاسان، وهو إجماع، وتقدم الاختلاف في موضح الإحرام للقضاء في إحساء العبرة (والهدي) أي يجب عليه مع تقضاء الهدي الصا، وتقدم الاختلاف في الهدي الراجب في إنساد العسرة في صحاء ما هدي الحج عني الناة عامد السنومي وأحدد، وتعصيل عند التحقيق، نقبل الوقوف لمان وهداء بدنة عامد للدم تقصيل ذلك كنة فربا من التمغنية وعبره من فروع الأشقة، ما حلا المالكة.

وفي السائع الله العالم اللعنج متعدن به أحكام، منها: وجوب الشاة عدما، ودن الشائعي، وجوب للثانة البدت ودن الشائعي، وجوب للثقه وثنا ما روي عن ابن عباس آلا قال: البدت في الموقعين، اجدهما: إنا طاف الزياره جنبه ورجع إلى أعلم ولم يُعدًا، والتابية الروايا على جماعة من الصحابة أبهم طالوا وسليمها هدي، والده الهادي والاكان يقع على العلم والنفر والإس التي الدي النابة أدني، والأدلى مشقّل فحملة على العلم أولى على آلا رويها عن ومول على الله رويها عن

واحتلف نفلة المداهب في ينان مسلك الإمام مالك، وعاشهم حكوا عنه وجوب البدية، لكن فال أبن رشد المملكي في فالبداية التحالات الخطفوا في المهلي

COMPANY SALVE SERVICES

 <sup>(3)</sup> د مان تسلم (3) (3)

 $C^{\bullet}VT(f) \geq (\log_{\mathbb{R}^{n}} \log_{\mathbb{R}^{n}} \log_$ 

غال: وَقَالَ عَمَيْ لِنَ الِمِي طَالَبَ" وَإِنَّا أَهَلَا بَالْحَجْ مِنْ عَامِ قُالِنَ. مَرْقَا خَتَى يَفْضِيا حَجُهُما.

الواجب في الجماع ما هو؟ فقال مالك وأبو حليفة: هو ساة، وقال الشاهعي: لا تجانه إلاّ بدنة، النهى

وقال الباجي<sup>(1)</sup> تحت أثر الباب: فولهم: الهدي بحتاج إلى صفة، قال مثلث: هر بدنة، وبه قال الشاهي، وقال أبو حنيفة: تجرته شاف، والدليل على صمة ما ذهب إليه مالك، قال القاصي أبو الحسل ، هو قول عمر وعليّ وابن عندس، قال العاضي أبو الحسن، هو قول عمر وعليّ وابن عندس، قال العاضي أبو الحسن، هذا عنه الشافة، قال لم يجد بغرة، فإن أبو يجد بشافة لأبه لا يحرج هذا عن أصحه قال. وهذا لنا منصوص عليه، حتى إن قو أخرج شاة مع القارة على البلية أحزاً على تكرّه منه، فهذا من قول أبي الحسن يدلّ على أن الكلام في الاستحاب، التهي.

(قال) مالك (وقال هلي بن أي طالب) يعني وقع في أثر علي ـ رضي الله هـ ـ زيادة وهي آنهما (إذا أهلًا) أي احرما الالحج) للفقاء (من عام قابل) أي المبئة الأنية (فقرقا) وجوباً أو استجباباً فولان للعلماء كمنا سبأني (حتي يقضبا حجهما) أي يتماه لتلا يتداكره ما وفع سهما أولاء والشهوة قد نهيج بالمتذكرة والمسألة علاقية بين العلماء، وشدم شيء دنيا في كلام صاحب الهداية؛

وقال الموفق (112 فإذا قضيا، تفرقا من مرضع الجماع حتى بقضيا حجهما، روي هذا عن عمر وابن عباس ، رضي الله عنهم ،، وروى سعيد والأثرم بالساديهما عن عمر مارضي الله عماء أبه سئل عن رجل وقع بالرآت، وهما محرمان، فقال: فأننا حجكما، فإذا كان عام فابل فحكا وأهذيا، حتى إدا بلغتما المكان الذي أصدما، فه ما أصنما، فقرّفا حتى تحلاله ورويا عن ابن

<sup>(</sup>۱) والمحلي (۲۱۸).

<sup>(</sup>۱) - الرسيء (۵/ ۲۰۰۰)

... . .. .. ... ... ....

عباس منل فللدي وجه قال معيم بن السبيب وعماء والتجعي وكوري والشاهمي. وأصحاب الرأن.

ورزي من أحمد ألهما بقدقان من حراك بحرمان حتى بحلال رواه مالك في اللماطاء على طلى الدري من الراعباس وهما قول فاللك الأن التطريق بنهما حجام من معاوده المحلور الدم نهجا في حميع احرامهما

. وحمد الأبران أن ما فعل سيصح الإقعاد كان إحرابهما فيه صححاء علم المحد التقريق به ولم ملك من المحد التقريق من المحدج المحدد التقريق مدومج المحدد المحدد التقريق من الأان الاستراد المحدد المحد

اهن يحب المتعرب او بستجب؟ فيه وحمان، احدهما الا يحب، رمو قرآن أبي حسمه الآن لا يجب التطريق في قصاء ويعيان إدا فسنده، كذلك العمام، والثامي البحب لأنه روي على سبينا من المسحمة الأمراء ولم تعرف لهم مخالفات ولائز الاحتماع في فيك الموسع بذكر الجمع - فيكن من دواعياء والأول أولى الأن حكما التقريق الصهائة عما يُتوفّع عن معاردة تؤلق عادة ترده مكانه، وقال وهم تعدل لا تقصى الايجاب، النهي

وصيع تنصر صاحب الروض السريوس الافال وسن العرفهما في قضاء من موضع وطاران أن لحلاء السهى، وما حكى السرفق من مسلم الإمام السامعي من الاعتراق معلى التحاج، فكناء حكاء عند من رفيد في والمعامات ال وهامة التقياد الحصفة، لكن طال أن معمر في الشوح مناصف الدوري 1 سوء وتبال وجدد أن بعدقا من حين الإحاج إلى التحكر التالو، ومكار معمل

الأناف المطراب بشاف يعطيها الانزادات

أقداء والسراد بالاقتراق أن لا يخلو بها يحيث بنمكن من رقاعها أو ملتمانه. من وأن لا ينظر إليها إن حسى أنه يودي إلى ذلك كما هو ظاهر، التهي.

و مكى العيس في السابة! عن النووي ايستجده رقي القديم، يجده وحكى عن السروحي وغيره اللعلب على فلناجب الهدالة! في حكالة مذهب بالك إن ملغه الأمراق علم الأحرام، رهر كذلك.

فقد قال المدوير (\*\* قارق وحويا من أيسد معا خوفاً من عوده قبيط ما مصلى من حيره قبيط ما مصلى من حيل إحرامه بالفضاء التحلله برهى المقلمة وطواف الزيارة والسعي إلا تأخره قال الدسوفي القولة الحرى إحوامه بالقصاء العاده أن عام الإقساد لا يجب عليه فام مقارفة من أسلد ممها حاله إلسامه لدلد المسلمة وهو طاهر الطواؤ، وقكر اللي وصد: أن عام القيباد ضام الفصاء في وحوب المقارفة، النمي.

وفي الانسفى أأن خال مالك عن العبياء بقرعان في جع القضاء من البدية، وحكى برم بحرمان، أنهى ولا يقترفان صدر الحقية ثما نقدم من البدية، وحكى المسي في قشرح السابة عن الله حيث والمسلوطا والأسبحايي يستحد الافتراق عند خوب المعاودة، وقال أبعية ولو كان راحا نوجب به دم كسائر الواحيات في الحجم، وأجاب عن استلالانهم يبجسخ الصحابة علم إلها يكون حجة إذا القرس العصر، ولم يوحد الحلاف، وقد ووى عن العمس وعظاء مثل فول، وهما عد اداكا حصر الصحابة، فيكون حلافاً معتبراً قلا يتعقد الإحمام، الهي

وحمل القاري لي الشرع النقامة الموكهم على الاستحباب، وقال في اشرح

<sup>(11)</sup> والشرح القبيرة (11 - 14).

 $<sup>(\</sup>mathbf{r}, \mathbf{r})$   $(\mathbf{r})$ 

1987-944 لـ **وحقشني** عن ماليك، عن الحين لين معملية الله منبع سعاد أن النسست بقول عا ترون في رحل وقع لأشرأته . ....

اللباب الله الله يجب الانتراق في الفصاء إلا إذا خافا المحامعة ثاقياً. فيستحب حينك ان يعترفا عند الإحرام، وقبل: موضع المواقعة، وأما ما في المجامع الصغيراء: ليست المرقة يشيء أي أمر ضروري، وقال فاصبحانا ليس بواجب، التهيي.

وقال الربلعي على الكنزاد ولنا أن الافتواق لبس بنسك في الأداد. فكذا في القصاء لأن الفصاء بحكي الأداد، ولأن انسامع بينهما وهو النكاح فائد فلا معنى للافتراق قبل الاحرام لإياحة الوقاع ولا بعده، الأنهما يتالكران ما لحقيما من المشقة العظيمة بسبب للة يسيرة، فيزدادان للما والحرازا فلا معنى للافتراق، ألا ترى الله لا يؤمر أن يعارفها في القراش حالة الحيص، ولا حالة الصوم مع نوهم لذا كرهما بنا كان يبهما حالة الطهر والقطر، والافتراق المستقول عن الصحابة محمول على البحم والاستجباب لا على الحديد والإيحاب، ومعن شول به إدا حيف ذلك، التهى

وفي الأسحان الأمام أن الإمام أن حديقة رصلي التدعيد لم يقل بالمعارفة، وهم العروي عن الحين وسجاهد وعظاء الهما لا يقرقاب، وما روي عن الصحابة من التقريق محمول على الندب، وروى أبو داود في المراسيل، عن يزيد من بعيم أن رسلاً طاح لمرأته وهما معرطان، لقال الرجل لعسي يقط فقال: الفضيا حجكما، وأهديا هنياً، فلم يذكر التعريق في الهين،

4.42 \$ 4.4 كـ (مالك، عن يحيى بن سعيد) الأنصاري (أنه تسمع سعيد بن العسيب، القراشي فيقول) لأصحابه (ما فرون في رحل وقع بامرائه) اي واقمها

<sup>(</sup>۵) اسر۲۸۱).

<sup>(\$).</sup> الطر فالمنطق (\$15.7 و10 10 10 10 10 ال

راف المجارية فيوالغل في الشرة سيداء الفاق للحدد الفي وحملا أرفع الاجادة الهيامة في العرب الوي الفينية للثاني هي الملائدة ففاق لعصل الماقس الفرق للنهام التي الهام فيكران المستثنية المستثنية المستثنية

ا وهو محرم بالنحخ أم العمرة، وتعل سواله كان لاحتيار اصحابه وتدريبهم والبيوهها مال الدسائل الحلم على له اللوم سبت أي ملكتوا عن الجواداء ومكونهم به الأب لم لكن علامه علم يقاك أو الروا للطيمة والمنافعة في لؤه وصاف الأم الله.

العقائل سعيد) من المسينيان حكاية لها وقع من فلم الحادية قبل تلك العابي رجمة وقع نامرانه وهو محام) بالنعخ كما بدل هند حوات سعدد الصفائ قاصد. الهي المدينة) الدورة البطال عن دلك) الأمر عن متمانها

افتال بعس الناسرة من مند، فقدته الهرق بناء التحقيق الهيها من وقت الحماع التي عام قابل من مند، فقدته الهرق بناء التحقيق التاس بقرق يهتهما إلى عام فابل حكاد سعيد بن السسب على سبيل الالكة الله، وقالك في أن التراقيم إليه يكول من حيث بحرمان بالحج ، ولا فائلة في أن يُعزَق يبهما قبل أن يحد أس الحجة التي أحساء الآل وطاعما في هذا قمام لا يقسد عليهما خذا، ولا تدخيد عليهما بعد الإحلان حكاد، ولا تدخيد عليهما بعد الإحلان من رقبل الإحراء بحم التصاءة الأنهما بما يقونان خلاتين، فلا مدى للتعريق سيماء التي

قلمت، وما مال الناحي من الها مخالهما على هذا النعام لا توجب عليهما هذبا مسئ على مدهب المبادكية، قال الدوهر (أأل والنجه الهدى وإن بكار وطؤه لاماله أو نشبه لخلاف حراء صدر وقديم، فيتعدد بمقالة مرحمه إلا عي مسائل،

والمراز المكسيقي والمتاروق

<sup>014</sup> م کليزي (1887ء) (1897ء

فقائل سعيا الله المستنف المناه المساليات المساليات المساليات

هاك الناسوني: قوله: التحد أي هذي النساد وك تكوّر سوحب الفيده كوطئه الامرأة مرازأ متعددة أو نشام الأن الحكم للوطء الأولى، التهي الوهكاء بحلاف الجمهور، ونهم بوجود بتعدد الرف تكرار الجزاء مع احتلافهم في تفصيه.

قاق الموفق<sup>69</sup> ويجتنب بعد العساد كل ما يجنب قبله من الوطء ثانياً. وقتل الصيد والطبب وطلمان وتحرب وعليه الفدية في الحماية على الإحرام الفائد، كالمدية في الحاية على الإحرام الصحيح، سهن

وقال أيضاً (إذا تكرّر الجماع فين كفّرُ من الأول فعيه للناسي تفارة ثانية كالأول. وإن ثم يكن كفّر الأارل فكعاره واحده، وعنه ان تكل رها، كفاره لأنه حسب للكعارة: فأوجها كالأول. والسذهب الأول، التهيي.

وقال التحيرمي أنه وإذا تكار الحماع وجب فيما عدا الأول في كل جماع شاد الشهر وكل أنها كل جماع شاد الشهر وفي المديد اللهب أنها في قال المحل من يقتل من المحلف في المحرف المحلورات ممعاد وإذ الذك محظوراً كالحماع لذياً وسائر المحتايات فعلم ما طل المحيد، انتها

رفي اللبحراء تحت فول الكنز - وبعد الوفوف بديد: أطافه وشمل ما إنها جامع مرة أو مراوأ إن التحل المحلمان، وأقما إذا احتلف فيدنة للأول، وشاة يستامي في قالهما، وقال محداد الذهبع فلأول فللناني شاة وإلا لاء النهور. منيأتي السط في احرائيات

(فقال سعيد بن العسيب) ودأ على ما أمكي عن نحص الدمن البنفذا).

<sup>(1)</sup> State (1)

والانتهاج الإقباع الإلاعداء

راهم ۱۸۳ م ۱۸۳ م ۱۸۳

ئِدَجْهِهِمَاءَ فَنَدُمُنَا خَجْلُمَا آلَدَى الْقَشْدَاءُ، فَإِذَا فَرَعَا رَجْمَا، فَإِلَّ الذِرْتَلِهَا خَجُ قَامَلَ، فَغَلَيْهِمَا الْخَجُّ ...........

بعدم الفاه أي ليدفيها الوجههما) باللام في أوله في النسخ المصربة، ويكوحدة في المدنية المصربة، ويكوحدة في الهدية، أي لفصادهما (فلينة حجهما الذي أصداه) لوحوب إنسامه الفإذا قرعاً من الإنسام (رجعا) قال الساحي بحشمل أن يربد مذلك الإناجة، ومعنى ذلك أنه مجوز فهما أن برحما إلى مناذلهما، ومحتمل أن يربد بدلك الوجوب، ومعنى ذلك أن يرحما إلى موضع بجب عليهما فيه الإحرام، النهى.

قلت. وهذا سبنيّ على معيين موضع الإحرام في القصاء، فمن قال: متعبّل الإحرام من موضع إحرام الاداء لابدٌ أن يحمل الرحوم على الوحرب، اليسكن الإحرام من ذلك السوضع، وتندم السذاهب في ذلك في اجامع العمرة.

(فإن أدركهما حج قابل) أي عاشا إلى رمان النجع من السنة الاتبة (فإن أدركهما حج قابل) أي عاشا إلى رمان النجع من السنة الاتبة (فعليهما الحج) قال اللحيء يردد وإلله أعلم ـ أهمه بمتألفان الإحرام، ولا يجوز لهما اللغاء على الإحرام الأول بخلاف من عائد النجع، فإن أف أد ينفي منى رحرامه الأول، ويتم حجه عليه، لأن إحرام صحيح، والذي أصد حجه لا يجوز له أن يتم قشاء عليه لأنه إحرام فاسد، انهي

قال المتوفو<sup>(12</sup>: إن اختار من فاته الحج البقاء على إحرامه ليحج من قابلي قلم دلك، وروي دلك عن مالك، ويحتمل أنه ليس له ذلك، وهو قول الشافعي وأصحاب الراي وابن المدنى ورواية عن مالك وقول الصحابة، النهي. هذا في الفوات، وأمّا في الإنساد، فقد جزم الدوس أنه نفسد الإحرام بالوطاء، ومجب عنيه أن يحرم من الحراء الآن الإحرام يتنفى أن يحمع فيه مين الحل والتحرم، النهي.

<sup>(</sup>۱) الشعي (۱) (۱)

والْهَادَى، ويهلَان من حيث أهلًا معجُهما الَّذِي أَفْسَنَاهُ، ويتفرَّفان حَرْ النفِ حَجَدِياً.

فال مالك: لُهَدُيَاق جَمَعِنا، يَدُيُهُ يُدَيُّهُ

(والهدي) قال الماجي"! مقتضي أن الهدي لا يكون إلا في العام المائل وكرن إلا في العام المائل وكرنك في العجم والموارية عن الله من روية أنهيد، فإن عجم قبل المقداء فقد فال عند الملك من الماحشون. أنه يجرنه، وإن كان أحب إلينا أن تكون مع حجة العصاء، ويحتمل عنى قول أصبح في عدي العوات أن لا يحرنه، اليمي

وقال الفردية <sup>(17)</sup> وحب تحر هذي في زمل القضاء، ولا يقلمه زمن المساد، وأن كان وحويه للقساد، وأخرأ هذي الفساد إن شجّل زمن القاسد قبل قصائه، النهي،

وقال البووي في اساسكه « ما رحم لارتكاب معظور أو نرك مأمور لا بعنص بإمان، بل بعور عي يموم النحر وغيره، نم ما سوى دم الفوات بوافي هي النسك الذي هو عه، وأما دم العوات، فيعب لأحيره إلى سه القضاء، النهي...

ومى فروع الحقيقة: أن دماء الجنايات لا تطنيق برماد، الأميا أنها تحيد البحير الأقداد به من حير تأخير، كذا أبحي الأقداد به من حير تأخير، كذا في القداد به من حيد أهلاً) أي من السوصة الذي أخيرها أولا في الأداء (بحجها الذي أخياه) والمسألة خلافة الشوصة الذي أحيام العمرة، ولا بن البحية عن عظام عن إبن هباس يحرمان من السكان الذي أحدد فيه، فقا من السعلية، (ويتعرفان) في القصاء (حتى يقطبا) في يتما احجهما) كما تقدم فريباً مساولاً.

المقال مثلك: ويهديان) أي الرحل والمراة (جميما) أي كلاهب للدنة عالمًا

<sup>(</sup>۱) مائسي (۱) ۱

<sup>68.93</sup> grade (b)

بالكرار الإفادة أن على كل واحد منهما بدنة على جدة، وها احد الإمام مالك راضي الله عنه ـ إذا طاوعت، ففي «المدورة»: إن أصاب السناء مرة بعد مرة المرأة واحدة كانت أو عدداً من بساء، فنيس عليه في حماعه وباهن إلا كفارة واحدة، دم واحد، وإن هو أكرههن فعليه الكفارة لهن عن كل واحدة منهن كفارة وعن نفسه في حماعه إياهي، كلهن تفارة واحدة، وإن كان لم يكرههن، ولكنهن طاوعته فعليهن على كل واحدة الكفارة، وعليه هو كعارة واحدة في حماعه إياهي، كل واحدة الكفارة، وعليه هو كعارة واحدة في حماعه (ياهي» التهي

وقال الباجي (أن لا يخلو أن تكون هي زوجته أو أمته. فإن كانت زوجة فلا يخلو إذ المته. فإن كانت زوجة فلا يخلو إذ طارعته أو أكرهها، فإن طارعته فعلى كن واحد منهما أن يقصي المحج ويهذي، لأن حامها في ذلك كحاله، وإن أكرهها فعله أن يحجها من ماله ويهذي عنها، لأن ما يلزمها من النفنة وانهذي مما أتلفه عليها، فوجب مايه حمله عنها، وأنا مباشرة ذلك بنفسها، فإنها من أحكام الأمناك التي لخنص يها، وتنزمها، فلا يتحمله عنها، وإن كانت أمه أنه فعميه أن محجها ويهدي عنها سواء أكرهها أم لاء لأنه مالك لها لا تستطيع الاشتاع منه، وهو يميلك تصوفها، أمهي المراجة، فإنه لا يعمك تصوفها، أمهى ا

والمسألة تخلافية، قال الخرفي<sup>(٢)</sup>: إن وطن المحدم في الفرج، فأنزل أو لم ينزل فقد فدد حجهما، وعليه بننة إن كان استكرهها، وإل كانت طاوعته وملى كل راحد منهما طلة.

قال المرفق: إذا كانت المرأة مكرهة على الجماع قلا هدي عليها ولا على الرجل أن يهاني عنها، نص عليه أحمد لأنه حماع بوجب الكفارة، فلم

<sup>(</sup>۲) (۱) (السطوع (۲/۲)).

<sup>(1)</sup> المعنى (4/10/10).

العجب به حمال الأكواء أكثر من كمنارة واحدة كاما م<sub>ن </sub>التصيام، وهذا قول إسلحاني وأمن لوز والن العصر

وهار أحمد رواية أحرى أن عليه أن يهدي عنها، وهو قول عطا، ومايك، لأن يصاد ألمج ، حد منه في حقهما، فكان عليه لافسان سنيها هدي، وعد ما حال علي أن أنهدي عليها، لأن فعدد العجم تبت بالنبسة إليها، فكاه، الهدى علمها، كما لو طاوعت، ويعتمل أنه أراد أن الهدي طليها يتحدله الروج سها، فلا يكون رواية للكنة.

مأة حال المعاومة، يعنى كل واحد بنهما بالله هذا قبل بن عباس رسعيد بن المستبب والتعمر والصحك ومالك والحكو وحدد، لآل من عباس فال المد بافته وللقبل بافته ولأبيا أحد المتجامعين من عبر إكراء، هرمنها بدلة كالرحوء وعن أحمد أبه واله: أرجو أن يجولهما هذى واحد. روى دلك عن عدد، وهو مذهب التشخص، لأبه صماع راحك، علم يوحب أكثر من بداء كمالة الإكراء، والنائمة كالمكرهة في هذا، وأما هذاه الحجم، فلا والى فيه بن حال الإكراء، والمطاوعة لا تعلم في خلاف، وتهي.

قلت الكن قام في أول الناب في اتلام النووي: أن تأصبح عبدهم عدم الفساد عن الاتداء، وتقدم أمنية عن الروس السوسع (أأة أن المعراة إلى عارضه الزمعا النابة في النجح والشاة في الحسوف والسكوهة لا فديه عليها، التمنى الهو الدوجع من روايات الإمام أحمد، ولم حرم المطرفي.

ولا فرق عند الحقية في جساع المطاوعة والسكرمة في إفساد اللحخ أو وجودا الجواد، قال في اللهداية<sup>178</sup>، ومن جامع بالسبأ تماي كلمن حامم

AO(AD + O)

Land Control Co

ا مَالَ مَائِدَاتُ فِي رَخُلَ رَفِع بِأَمَرُاتُهُ فِي الْحَجِّ مَا بَيُنَةَ وَبَيْنَ أَنَّ بِذَفْعِ مِنْ غَرِفَةُ رَبْزُونِي الْجَشَرَةِ، إِنَّهُ لَجِبَ غَلِيْهِ الْهِدُيْءِ وَحَجُّ قُائِلٍ.

متعقداً، وقال الشافعي، وحبه الهاب حماع الناسي عبر منسد للحج، وكذا الخلاف في جماع البائمة والمكرفة، هو يقول: الحظو يتعلم بهذه العراض تمم يقع الفعل جاية، وثنا أن النساد باعتبار معنى الارتفاق في الإحرام ارتفاقاً محصوصاً، وهذا لا يتعلم بهذه العوارض.

وفي فشرح المداب الله فرق في المجامع بالناسة إلى هذا الحكام، وإن كان يتفاوت مالاتم وعدمه بين العامد والناسي والطناع والمكرم، والحج والعموة والرجل والمرأة، النهي الرقة عوفت فيما سبق أن الواحب عند الحلفية في صورة الإفساد شاة، وفيما بعد الوقوف الذي لا هماه فيه بدلة

(قال مالك. في رحل وقع بالمرأته) أي حامعها (في اللحج ما بينه وبين أن يدفع من عرفة و) بين أن (برمي الجمرة) وأت خبير بأنه إذا كان الجماع قبل الدفع من عرفة، فيكون قبل الرمي بالأولى، فكنه ذكر الرمي أيضاً استطراداً، لأن النفريق عندهم عن الفساد وعدمه باعتبار التحكل الأول، وهند الحنمية باعتبار الربوف بعرفة. فإنه يجب عليه) إتمام هذا الذي أفسده، ويحب (الهدي) أيضاً وحجع قابر) قصاد نما أفسده.

قال فينجي <sup>(15)</sup> ظمصيب لأهله لا يختو أن يكون أصابها قبل الوقوف بعرفة أو عد ملك، فإن كان أصابها هبل الوقوف بعرفة، فلا خلاف في قساد حجهما، وأنه يجب عليهما الهدي، وحتج فابل، وقوله، فيما بيته وبين أن يدفع من عرفة نصّ على ما كان قبل وقوفه بعرفة، ونصّ بعد ذلك على ما كان بعد رمي الحمرة، ولم ينص على من وطئ بعد الوقوف وقبل الومي، وقد روى

<sup>(</sup>۱) (مر ۱۸۲).

<sup>(</sup>t) اليتعي (f) (t)

هال. فإنَّ كانت إصابتهُ أَخْلَهُ يَعْدُ وَلَى الْخَلْمُونَ، فإنَّمَا عَلَمَ أَنَّ يَعْتُمُو وَمَهْدَيْ. وَلَنْسِ عَلْمُ حَمَّمُ قَالِمَ .

القاصى أبو محمد عنه في ذلك ووايتين، إمداهما، وعي المشهورة: أبه قد أفسد حكم، وبها قال الشافعي، وانتائية: أنه لا بسند حجم، وبها قال أبو حنيفة، هذا بنا كان وطؤه بوم التحر قبل غررب الشمس، فإن كان بعد غروب الشمس من يوم النحر، فقد روى أصحابنا عن مائك بمن وطئ الغد من يوم النحر قبل أن يرمي، ويكيفي، لم ينسد حجم، وليس بسنزلة من وطئ يوم النحر، وعدي عمرة، وهذي لومك، وهذي آخر لله أخر من رمي جمرة العملة، ورجة دلك أن التحلّل قد حصل المفصاء وقت الرمن وخروجه، انتهى.

(قال: بإن كانت إصابه) مصدر مضاف إلى داعله (اهله) بالنصب معول المصدر (بعد رمي الجميرة) قال باراجي: الوطء بعد الرمي لا يحدو أن يكون قبل الإفاضة، أو يعدما أن يكون برم النحر أن يكون أو يعدما قال كان بوم النحر أو يعدما قال كان بوم النحر، فقد اختلف فيه قول مالك، والمشهور عنه أنه لا يصد حكما قال الفاضى أبو المحس، وهو الصحيح.

وقد قال أيضاً: بفسد قبل الإفاضة، وبه قال أبو حنيفة والشاذهي، وإن وطئ بعد الإفاضة وقبل الرسى، فلا يجلو أن يكون دلك يوم النجر، أوبعده، فإن كان يوم النجر فقد احتلف اصحاحا فيم، فقال الل الفاسم وابن كنابة وأصبغ: لا يفسد، وليس عليه إلا الهدي، وقال أشهب وابن وهب: يفسد حضه، فإن كان وطؤ، بعد يوم النجر، فقد يوى ابن حبيب عن أصبغ؛ لا شيء عليه، انتهى،

قلت: ما حكى من مذهب أبي حنيفة والشاطعي ليس مصحيح، نعم ذال به بعص السنت، كما نعدم في أول الناب من «المحير» والفروع، وغلم من هما كله أن مسألة الباب هي وط» من أصابها يوم النجر بعد الرمي قبل طواف الإناضة، (فإنما عليه أن يعتمر) أي يُخرم بالعمرة من الحل، ويأتي بأفعالها (ويهدي) لجنابته على طواف الإفاضة (وليس عليه حيخ قابل) لأن حجم الأول لم يفسد لوقوع الوط، بعد البحلُل الأول، وهذا على العشهور من مذهب الإمام ماثلُنا !!. وصححه أبو الحسن كما نقدم فريباً.

قال الباحي "أن فإذا قلنا الا بفسد حجه، فإنه يلزمه عمرة وهدي، وقال أبو حنيمة وانشافعي: لا بجب عليه عمرة، واندليل على صحة ما عقونه أن عليه أن يأتي يطواف الافاصة في تُسلك لم بدخل عليه نقطى الوطاء، وذلك لا يكون إلا يالدمرة، لأن انطواف لا يكون في الإحرام إلا محلح أو عمرة، وقد قلنا: إنه لا حج عليه، فلزمنة العمرة، "نهى.

قلت: ما قال مالك هو المنصوص عن الإمام أحمله كما نقدم في أول الناب في أحر كلام المعوفق، إذ قال: والمنصوص عن أحمد ومن وافقه من الأثاثة أنه يعتمر، فيحتمل أنهم أرادوا هذا، في الطواف فقط أو السعي أيضاً، وستوء همول، لأن هذا هو أدمال العمرة، ومحتمل أنهم أرادوا عمرة حقيقية، فيفرم معي، وتفعير، والأول أصح، التهي

قلت: ويؤلد الأولى أن صاحب الروس المربعة ثم يدكر فيه العموة، بال فان: بجرم من الحلي تطواف المروض، أي لبطوف طواف الزيارة محرماً، انتهى، وظاهر فروع المالكية أنهم قالوا بالعمرة بتسامها كما يظهر من كلام الباحي الملكود قريباً، وفي المرديراً أن أسد الحماع العجر والعمرة إن وقع قبل الوقوف مطفقاً، أو وقع بعدد بشرصي، إن وقع قبل إفاضة ورمي عقبة يوم التحر أو قبله، وإلا بأن وقع قبيهما بعد يوم النحر، أو بعد أحدهما في يوم التحر، فهدي واجب، ولا قساء في الهمور الثلاث، وعمرة، أي حيث فلفاً.

<sup>(</sup>١) النقر (الاستذكار، (١٦/ ١٩٠٠)

<sup>(</sup>٣) - فالسنطي: (٣/ ٥).

<sup>(</sup>٣) عائشوخ الكبيرة (٣) ١٩٨/

قال مائنةً: والذي يُفسندُ اللَّحِجُ أَوَ الْغَشَرَةِ، حَتَى يَجِبُ عَلَبُ مِي ذَلِكَ الْهَدَيْنَ فِي النَّحَجُ أَوَ الْغَشَرَةِ، اللَّفَاءُ الْتَخَالَثُونَ، وإِنْ لَمْ يَكُونُ مَاءَ وَافِنُ.

لا فساد، فهدي، وبجب مع الهدي عسرة يأني بها بعد أيام مني، قال الدسوفي: قوله، حبث قبنا: لا فساد أي إذا حصل الجماع قبل الإفاضه، ورمي جمرة العقبة بعد النحر أو بعد احدهما، وقبل الآخر يوم النحر يجب مع الهذي عمرة حابرة لها فعله، وهذه العمرة لا تكني عن الدمرة التي هي سنة في المهرة، فيو حيند يأتي معرفي، النهي.

(قال طالك) في تفصيل ما بعدة النحة والعمرة من الجهام ودواعيه (الله يفسله اللحم أو العمرة) من الجهام (حتى يجب) عليه (في ذلك الهدي في الحج أو العمرة) عكدا في أكبر السمخ المصرية والنهدية، قال الناجي (أأ في المحج أو العمرة بحسل معيين أحدهما؛ أن الإفعاد وجد في أحدهما، فيجب بذلك الهدي والفضاء، فاجترأ بذكر الإفعاد عر ذكر القضاء، والتاني: الله يربد بحب عليه بذلك الهدي في الحج أو العمرة الذي هو القضاء عكما أفسده منهما، التهي

قلت. وهذا الترجيه يختص مسئلك الإمام مالك؛ إذ يجب عبده الهدي في القصاء كما تشدم قريبةً، وفي بعض النسج البصرية محله صح المجج أو العمرة؛ فنقط مع، بدل الني، وهو لا يحتاج إلى نوجيه

(التقاء الختانين) أي عنان الرجل، وعناص المواة أننَى تعليبة. قال صاحب المعطىات المسوليات الموصول مع الصلة مبدأ. أو الثقاء الخالين حمره (وإن الم يكن ماء دافق) يعنى أن التقاء الحتالين وهو بلزم الإيلاج، كما نقدم في أبواب العسل بفسد الحج وإن لم متحلق الإمراف، لأن كل حكم يتعلق بالوضاء فإنه

<sup>(19 -</sup> المنتعي» (۴/ د).

اقال: وْمُوحِبْ ذَّلِكَ أَنْصِهُ النَّمَاءُ الْأَمْنَ، إِذَا قَالَا مِنْ فَبَالْسَدِدْ،

يتمنى بالنقاء الحنالين من إيساد الصوم، ووجوب العسل، والحف والمهوء وغير ذلك، ولا خلاف في ذلك بين العنباء، وكذلك لا خلاف بين الأثقة في المراجع عالهم أن الدور في ذلك في حكم القبل، معم احتلفوا في الوطء بالبيانة، كما تقام.

(قال) مالك: الربوجب ذلك! أي الهذي مع إفساد العج أو العمرة (أيضاً الساء للدافق) مالك: الربوجب ذلك! أي الهذي مع إفساد الدافق) مالون الجماع (إذا كان خروجه المن ساشرة) لمسلمه وهي حكمه أيضاً الإزال وإدامة الفكر عند السائكية، كما جزم به الزرفاني، والقدم التصريح مالك على العلولة، في القدر الأني

وقال الخرمي" أن يرضى دون الصرح، فلم ينزر، فعده دم، وإن أمرا لفطيه بدق، وبد حسلا حقيه، فأل الموقق: أما إذا لم ينزل، فإن حجه لا نفسه يقالت، لا يعلم أحداً قال العساد حقيه؛ لأنها مباشرة دون القرح، عربت عن الازال، دام يضد بها الحج، وقال الحسل بعن ضرب بيده على فرج جاريته! عقب بندة، وعن سعيد بين حبير إذا قال منها ما دون الحماع، ديج بقرة، ولما أنها ملاسمة من عبر الزال، فأشبهت أمس عبر القرج، فأما إن أنزل، فعلم بدن، ويقلت قال الحسلى، وسعيد بن جسر، والتوري، وأبو قور، وقال التوري أوبيحاب الرأي وابن العنف: عليه شاه، لأبها مناشرة دون الفرح، فأنهم أن الرأة

ولناء أنه حماع لموحب العمل، فأرحب بدلة، كالوطاء في الخوج، وفي فلماد حجه لذلك ووابنان. إحداهما، يمسده وهو اغتبار الخرفي وأبي بكر.

<sup>(</sup>۱) (۱) (المعنى: (۱) (۱۹ (۱۹)

<sup>(1)</sup> كنا في الأصل، وهو تحريف، والصوات السابعي؛ فعا في المعاني (134/6)

وَأَمَا وَخُلِّ وَكُرْ فَيْنِكُ، حَلَّى خَرِجَ وَيَّا هَاهُ وَفِقْ. فَلَا أَرَى عَلَيْهِ شَبِّنَ.

وهو قول عطاء، والقالم بن محمد، والحسن، ومالك، والسحاق، لأنها عيادة يعلمنها الرطة، وأصلها الإنزال عن مباشرة، كالصياب والثالية: لا يفسط الحج، وهو قول السافعي وأصحاب الرأي، والرز الصعر، وهي الصحيحة، إن شاء الله الأناث عالج لا يجلب لوعه الحد، فلم يفسد الحج كما لو لو لول، ولأنه لا نقل فيه، ولا اجدع، ولا مو في معنى المصوص عليه، التهي،

قلت وراجع عدد الرواية أبو أنشرج في التشرح لكبيرة على مش «الدفاع»، وعالمه اقتصر مباحث الورض المربعة كما تقام في أول النب، وقال الا يمنح فياسه على الرهام، وكلا لا يصدر عند الشائعية، كما تقدم ص امتاسك المودي، وكذا عند الجنفية كما نقدم عن أشرح لدياسة، من أنه لا يصد في، من الدواعي، تعم يمسده الاستخاصد الدائكية كمة تقام قريباً، وأما الهدى فتجاء الدفية في الاتران وقداة الرئم عند الإمام أحمد، وتجا الشاة عند الجفية واشافعة من الاتران وقداة الرئم بران، وعبد المائكية مو في حكم الجماع في الهدي أيضاً.

(قاما رجل ذكر شيئا) بدون الاستفارة على ما هو المشهور عند العالكية ا وعليه حمله الزرقائي، لكن قال الباحي: ظاهره الاستثنامة كما سباس من كلامه الحتى حرج منه ماه هافئ) أي رقع الإزان بالتمكر (فلا أرى هليه شيئا) أي هـاها ولكن يستمب له الهوي عند الانهري، درسح غيره الوسوس، قاله الورقائي<sup>(1)</sup>

قلت! نكن قوله: لا أرى عليه شيئاً، فناهره ينفي الهدي مطابقاً، قال الهجي<sup>(17)</sup>: موله: أما رجل ذكر شيئاً حلى خرج، صاهر، استدامة التلكو، وترديده على قليه حتى ينول: قاله أتى طفط العابة، فقال: إنه إن ذكر شيئاً حتى

<sup>110</sup> ولمنوح الورفاني (11/191)

 $<sup>\</sup>chi(T/T) \in \operatorname{Supp}(T/T)_{\mathbb{R}}$ 

أنزل، وذلك لا يستعمل إلا فيما يستدام ويكرّر، وقد قال: إنه لا شيء عليه، وحكى الفاصي أو الحسن عن مالك فيمن كُرَّز التذكر حتى آنول روايتين، فالذي روى أبر الفاسم عن مالك في الانتياء والانبوازية، أنه قد أنسد الحج، وروى عنه أشهب: ليس عليه إلا الهادي، وقد روى ابن القاسم عن مالك في الدوارية والعنبية: من تدكَّر شيئاً فأنزل، فلا يفسد حجّه، قال أحمد بن مبيرة: ويهدي، ومعنى ذلك أنه أجرى على قليه ذكراً من غير قصد، انتهى.

فغُيْمَ منه أن ظاهر السباق، وإن كان يومن إلى الاستدامة، لكنه مجمود على غير الاستفامة، قبن الإمران بالاستدامة في حكم الجماع عند المالكية، كما نقدم في القول السابق، وأوّل الباب، وهو المنصوص عن الإمام، فقي «المدونة، يمن تذكّر تأدم ذلك في نقمه تلدّدًا منه بذلك وهو محوم حتى أمزال، قال مالك، ظه أضف حجى أمزال.

وأما الإنوال بمجود التذكر بدون الاستدامة فظاهو القموطأة لا شيء عليه، لكن أهل الفروع صرحوا بالهدي استجاباً أو وجوباً، كما تقدم، وبالثاني جزم الدردير، إد قال: إن خرج ممجرد فكر أو نظر لم ينسد، وهليه هدي وجوباً، النهى، ولم يذكر فيه خلافاً هو ولا الدسوفي، ولا فساد بالنظر والفكر عند عبر مالك من الائتة.

ولمو أدام وفو أنزل، قال الحرقي، فإن نظر، فصرف بصره فأمنى فعليه دم، وإن كار النظر حتى أمنى فعيه بدنة. قال فيوفق<sup>(11)</sup> وجعلة دلك أن الحج لا يفسد بتكرار النظر أنزل أو لم بنزل، روي ذلك عن ابن عباس، وهو قول أبي حتيفة و نشاهعي، وروي عن الحدن وعطاء ومالك فيمن ردد النظر حتى أمنى عليه حج قابل؛ لأنه أنزل بقعل محقور أشبه الإنزال بالعباشرة.

<sup>(</sup>١١ - السفي (١١/١٧٤).

وَلَوْ أَنَّ رَخُلاً فَيْلُ الْمُرَاثِقَاءَ وَلَمْ تَكُنَّ مِنْ فَيْكَ مَاءُ وَافِقَ، لَمُ بَكُنَ عَنْيَهِ فِي الْفَشِدِ إِلَّا الْهَدُيْ.

وثنا: أنه إنزال من عبر مباشرة، فأشبه الإنزال بالعكر والاحتلام، ثم إن المباشرة أبنغ في اللذة وأكد في استدعاء الشهوة فلا يصح القياس عليه، فأما إن نظر ولم بكرار، فأسى، فعليه شاة، وإن كراره فأنزل، تفيه روايتان، إحفاهما عليه مدة، روي ذلك عن ابن عباس، والثانية؛ عليه شاء، وهو قول سعيد بن حبير واسحاق، ورو به تانية عن ابن عباس، وقال أبو تورد لا شيء عليه، وحكى ذلك عن أبي حنيفة والشافعي، انهي،

قفت: وهو كذلك عنعهما كما تقدم أول الناب عن امتاسك النووي! وتشرح اللباب؛ تنقاري

(قال مالك) ـ رضي الله عـه ـ (ولو أن وجلاً فَيُل) بتشديد السوحاة من النفعيل (مرأته ولو يكن من فلك) أي من أجل التقييل (ماه دافق) أي لم يقع الإنوال: وقيد بدلك، لأن القيلة مع الإنوال مقسدة عسم، فعي التمدونة): قال مالك. إن هو لـســـ أو قبّل أو باشر، فأنزل فعليه الحج قابلاً، وقد أفسد حجه، فنهي.

(لم يكن عليه في الفيلة) بدون الإنزال (إلا الهلمي) قال الباحي الله القبلة مصوعه فحرمة الإحرام، فإذا لهم تُقْضِ إلى الإنزال لم يجب بهه إلا الهدي، وإنما وجب الهدي لأنه أدخل على تُشكه نقصاً بها أثاء من الاستمتاع، وقد روى ابن المسؤر عن مالك: أن هديه مدنة، ووجه ذلك أنه هدي يجب بالاستمتاع، فكان بدنة كهدي الاستمتاع، انتهى.

وقال الدردير: قُبْلُهُ فيها الهدي، إن كانت بقم، وإلا فكالملامسة لا شيء فيها، إلا إذا أمذى أو كثرت، قال الدسوقي<sup>(17)</sup>. قوله: فيلته أي يغير

<sup>(</sup>۱) - فالمنتقي (۱/۳).

<sup>(</sup>۲) - حالبة الدسوقية (۲۸/۲).

وَلَيْسُ عَلَى الْمَرَأَةِ الَّتِي يُصِينِهَا رَوْجُهَا، وَهِي مُلَحَرِمَةُ مَوَارَا، بِي الْحَجِّ ......

إنزال أو مفتي، وهذا إذا كالت على الفيء وكانت لغير وداع أو رحمة، فإن كالا على غير الفيم قلا شيء فيها إلا إذا أملى أو كثرت، وكذا إن كانت لوداع أو رحمة، فلا شيء فيها ما لم يخرج معها مي أو مذي وإلا فالهذي، النهى.

وقال الحرقي: إن فيّل فلم ينزل، فعليه دم، وإن أنزل فعليه بدنة، وهن أبي عبد الله الإمام أحمد، وواية أحرى: إن أبزل أفسد حجه، فال المونق (أأ) وجمعة ذلك أن حكم القباة حكم العباشرة فيما دون الفوج سواء، وقد روي عن ابن حاس أن قال لرجل فيّل امرأت: أفسدت حجّتك، وروي ذلك عن حجه، بن جبير، وقال سعيد بن المسيب، وعطاء، والن سيرين، والزهري، وقدت، وماثلك، والنوري، واللهغي، وأبو تور، وأصحب الرأي: عليه دم، وروي ذلك عن الشعبي، وسعيد بن حسير، وروى الأثرم بالشاد، عن عبد الدرائية بنت طبحة محرماً، عبد الدرائية بنت طبحة محرماً، فسألى، فأجمع له على أن يهرين دماً، والظاهر أنه لم يكن أنزل؛ لأنه لم فسألى، فأجمع له على أن يهرين دماً، والظاهر أنه لم يكن أنزل؛ لأنه لم

قلت: ونقدم فريداً في السباشرة أن السوفق وغيره وأجكوا روابة عدم الإصاد، وأوجبوا في الإنزال البدية وينونه الشاد، ولا فساد فيه هند الشافعية والمحتقبة ، والراحب فيها عندهم الشاة سواء أنزل أو لم ينزل: كما تقدم عن المحتقبة ، والراحب فيها عندهم الشاة سواء أنزل أو لم ينزل: كما تقدم عن المحتمد التووي، وفشرح طبابه، وما في اللهداية وغيرها من نقل المرأته عند النسافعي تمقب عليه العيمي في فالسابة، وفي فالضية، لو قتل امرأته مودّعاً لهد، إن قصد الشهرة، فعلم الغلاية وإلاً لا، النهي.

(قال مالك" وليس على المرأة التي يصيبها أي بجامعها (زوجها وهي محرمة أي يطأها في حالة الإحرام (مرارا) أي عنة مرات مواء كان إفي العج

<sup>(</sup>١) - «السعني» (4) - (١).

أو العذرة، وهي له في بنك مطاوعة، الا النهةين وحجَّ فالراء الله صابها بني الحجَّم، وإن كان أصابها في الْعَشَوَة، فيلُّمَا عَلَيْهَا قَصَامُ أغدره اأنوا الصيدب واأعاذي

أر العيمرة؛ وشدلت حكم البرحل إنه رضع البرأة مرات أو المسمو في الحج أو العمرة روهي لد في ذلك مطاوعة) عبد بدلك، لأن هدى المكرعة لا مجمد عليها منذ مالك، بل يتحمَّله عنها الزرج كما نقدم قريباً ﴿ إِلَّا الْهِدِيِّ الْوَحِدُ (وحج itai (kš

﴿إِنْ أَمَانِهَا فِي الحج، وإن كان أصابِها فِي العمرة فإنما عليها فضاء العمرة التي أفسدت) فور العد إنسام المفسدة (والهدي الواحد.

فال الباحيُّ أنَّا. وقدًّا كما قال إنَّ المَاأَةُ الذِّي يُصِّبُهَا الزَّوجِ وهي محرمة مرازاء عابه لنسر عليها إلا حج قابل والهماي بجب فبك عليها باؤل وطان وأما الناني ومنابعه فإنه لا بحب به هلاق ولا حج ولا عمونه سواء تنف عن الناظم الأوّل فيها اللهظاء المقامل أو لما أيقط حشم وطوره وهال أمو حديدة: أن كافر عن اللوطاء الأول. فعليه كالمارة تانية عن النوطاء الثاني. وإلا تلاء والشامعي فبلان أحصصا مثل فوكء والنابيء بجب عليه بكل وطء كعارة سواه كف هار لأول او لم يكفره النهبي

عالم المدرديو أأثناء والنجد البيديء وإن تكرار وطؤه لامرأه والتساء بحلاف حراء الصبد. فيتعدد بتعدُّد الصيد، وتحالاف فديه لينعدُوُ لتعدُّدها إلا في أربعة صمائل ، قال المدمومي قوله: اللحة الهلدي أبي هلدي الفساد، وإلَّ للكرَّار موحمية الفيدر كوهزير لانزالة مراوا متعلقة أو فساءه الأن الحكم الموطاء الأولء المهيء

وقان المهوفق "". إبدا تكرم الجمدم. فإن أثَّر من الأول فعليه للناس كفارة

والأرب والإيطاع والإزارات

<sup>(24.76) (£31) ±26 (£6)</sup> 

<sup>(</sup>۲) السمى (۳۸٫۳۶).

سبية كالاران، وأن لم لكن تبلّل عن الأولى، لاتمارة واحدته وعدد أي عن الراد و أصدر والمدته وعدد أي عن الراد و أصدر والدائم أحرى بالله تعلق وعد يماره الآله منت للقدارة بنا أحرى بالله تعلق وعد بالكفارة والمدد بالأولى، وأد حماع وعدب للكفارة والدائم عن الألار، به يوحب قفارة المادة الاساق المداف وأل أن الحاد الوالم من المادا والله أن الحاد الوالم من المادا والماد بالماد الوالم عن المادا والماد المادة المادة الاستوال بالمادة الاستوال بالماد المادة والمادة والمادة والمادة والمادة والمادة وعن عيراء فاسيد أنه وعن المادة والمادة والمادة والمادة والمادة وعن عيراء فاسيد الموجه الأولى، ولان الإحام والمادية المادية على سائر الكفارات فكفارت في المادة الم

وصلح في حديم فرام السامعية الله في المساع الاف للسفة وفي كال حائج معاه سنة، وتسط في فيك من حجوز، وجعلة مستنى من عموم قاعدتها في الماحل الكافرات، وحكى عن السراح السنيس في المتاولة، عن أبي حاملة الاحتجاز المحافظة عندا في حاملة الدائمة المرادة ولكن حساح بعده شافة وفي المحدد الزمان واستكاره النبي،

واما حد الحسيد فتو حدم موادا أمل الوقوف المرقة في محلس والحد، مع أمراء داخرة أمر محلس والحد، مع أمراء داخرة أمر المحرف المحالي مع ماحدة أن المحرف الراء القل الحديث دم أن الحد حد التيجيل، وقال محيداً أن هيد دو واحد في محيل الأحد، مع يقدد أن حديث الأحد، وتا حامع في محيل الحداث ما يوي به يوليد جميعاً مع أن يهذا أباء معلى المحلف الحامة إلا بالأعباء .

<sup>2014/16/00 (</sup>p. 22/20) Art (10)

## (٩٩) ماب هدي من فانه الحجُّ

ولو جامع بعد الوقوف بعرفة فيه يفسد حجّه، وعليه بدنة سواء جامع مرةً أو مراراً، إن اتّحد المحلس، وإن اختلف ولو يقصد بالفاني رفض الإحرام فيالة للأول، وذاة اللابي في قولهما، وقال محمد إن أبح الأول بدنة فيجاء للتابي شاة، وإلاً فلاء كلة في «تعية» وعشرم الليات» وعيرهما.

## (\$1) هذي من فاته الحيج

قال الن رند" أن أمد الفيناه مقوات الموقوف. فالعلماء أجمعوا على أنه لا تحرج من إخرامه إلا بطلواف بالنبث وعالسمي بين الصفا والموروة. عمي أنه لا يصل ولا تد يحموة وأنه عليه حتج فائل، واختلفوا من عليه مدي أم لا ؟ فقال مالك والشائعي وأحمد والنوري وأبو ثور. عليه الهدي، وقال أبو حنيفة: لا هدى عليه، النهي.

وقال المعرقي "أ. من له نفسه بعوفة حتى طبح الفجر عوم السحر للحقل العمول، وفايح إن كان معه همائي، وحلح من قابل، وأنثن بدم، قال المعوفق: الكلام في عاد المسألة في أوبعة الصول.

الأول. أن أخر وقت الوقوف أحر ليله النجاء فعن ثم يدرك الوقوف حتى طلع الفحر يومنغ قاله النجيج، لا تعدم فيه خلافاً، قال جائز الا يقوت النجيج حتى يطبع النجر من ليله جمع، قال أمو الزيبرة فقلت له: قال رسول لله تظهر ذلك؟ قال: تعيم وواه الأثرم يستاده؟؟!

وقول النبني يجيج. النجع عرض فمن جاء قبل صلاة الفجر نيلة حشع فقد

<sup>(</sup>۶) مدان المجتهد (۲/۲۷۶).

<sup>(</sup>۲) (المغنى (۱۹۱۱)).

٣٤) - حرجه البيهقي في «السن الكبري» (١٤١ (١٧٤).

الله حجماء بدل على هوانه لحروح ليلة حليم واوروى ابن عمو أن رسول الله يزيج طال العمل وقف لعرفات للبل فقد أدوك العج، ومن فانه عودات للبل فليحل بعمرة واعليه العج من فاطع وواه الدارفضي<sup>614</sup> وصفة.

الفصل الثاني: إن من فاته النجع لتحقّل لطواف وسعي وخلاق، هذا الصحيح من المعدمية!"، وروي ملك عن عمر بن النخطاب والله وريد بن ثابت والن عالس والن الربير، وهو مول سائد والنوري والشافعي وأصحاب الرأيي.

رقال أبن أبي موسى في النسالة روايتان أحداهما ما ذكرنا، والثانية المنطقي في حج قاصله وهو قول العزني، قال البليمة بحميع أقصل النجيء الآل سقوط ما قات لا سنع ما سم بقت، ولما قول من مطلقة من الصحابة، ولم تعرف لهذا لهذا لهذا المنادي في المستدياً أن عمر راضي أقد عداد قال لأبر أبوت حق فاته الحج الصبع ما بصبع المعتمر لها فلا منك وإلى الركك الحم قابلا تحج وأهلا بالمنبسر من الهدي، وردي أيضاً عو ابن عمر بحود

وروى الأنوم بإنساده عن سارهان بن بسار أن هيّار من الأسود حجّ من الشام، فقالم يدم السحر، فقال عليم لا رضي الله عنه ما الد حيستك؟ قال: حسبت أن اللوم عرفة، قال: فانطلق إلى البيت قطعا له سعاً، وإلى كان معك هدي اللحرها، لم إذا كان عام قابل، فاحجج، فإن وجدت سعة فأهو، بإن لم تحد عصم للاته أبام في الحجج وسبعة، إذا وحداد إن شاء الله

وروى البحاه باستاده على عطاء أن النبني تثيته قال: سمن فانه البعج فعليم

<sup>(</sup>١) - فيس الدارفعين ( (١) ١٤٥) -

١٤ - العقر والإستدكار، ١٩٥٧/ ٢٠٠٠)

 <sup>(18)</sup> الأصداء السامعي في تراكب السندي (19) (18) و-الندي الكواري (18) (18)

دم، وليجعلها عدوقه ليحج من ديارالك ولأنه يحور فسح اللحج إلى العدرة من غير قوات، فهم القرات أولى، إذا ثبت عدد، فإنه يجعل إجرافه بعمرة. هذا ضامر كلام الخرقي، ونطق عليه أحمد، والخنارة أبو كار، وهو قول ابن عياس دان الرسو معطاء.

وقال ابن حاله. لا تصبير إحدامه تعميرة، تاريد حالى تطواف وسعي وحلق. وهو ملاهب مثلق والسابعي، لأن احدامه العقد باحد السكير، قلم يتقلب إلى الأحراء وبحلمل أن من قال. يحمله احرامه عمره أراد به تفعل ما يقف المعلم، وهو الطوف والسعي، ولا يكون بين الفولان التلاها، ويحمل أن يقبير الحرام الحمل إحراب بعمرة بحراء بحرثه عن عمرة الإسلام إنا تم يكن الفدر.

القصل الناسق: أنه يقريم القضاء من قامل سواء كان انفاضك واحباً أو تطفوعاً ، ووي ذلك على علم اواسه وربا واللى عباس وابل الربير ـ رضي الله عليم ـ. وهو قول مالك ، تسامعي وأصحاب الرأي ، وعلى أحد لا قضاء عليه بل إن كانت فرصا فعلها بالوجوب السابق، وإن كانت غلاً سقطت، وروي هذا على عطوم، وهو إحدى الرواحين على مالك؟ لأن السن يميم أمال من الحرة الكل من مرة، قال اللي مراه (17) ولو أوجبا القصاء عال أكثر من ورة

وحد الروايد الأولى ما دكرنا من التحديث، وإحماع الصحابة، وروى الدارفطني للمددد عن ابن طباس، فان: قال وسول الد يخير، اعن فالد عادات فانه البحغ فليحل بعدة وعاب العج عن قائل، وأما المحدث فاراد أن العراجب بأصل الشرع حيجة واحدث، وهاد إنسا الجال بايجاب أبيا بالاشروع ليهيا

<sup>(</sup>۱) احسال الدارقطي (۲۱: ۱۳۵۶)

<sup>(</sup>۲) الجرجم أبع بالود (۱۹۹۱) وابع عاجه (۹۹۳۲)

.....

كالمستورة، وإذا قصى أحراء المصادعن الحجّة الواجبة، لا يعلم في هذا خلافاً؛ لأن الحجّة المُقْصِلة لو نفت لأحراث عن الواجبة عليه، فكذلك فصاوفا؛ لأن الفصاء يقرم مقام الأدار.

الفعمل الرابع: أن الهدي بلزم من فانه في أصح الروابتين، وهو قول س سنّيت من الصحابة واعقها، إلا ألسحاب الرأي، فربهم قالوا: لا هذي عليه، وهي الروابة النائية عن أحمد، لأنه أو كان القوات سباءً أوحوب الهدي المرم المحصر هديان للعراب، والإحصار

الذا حديث عطاء ورجعام الصحابة، وإذا نبت هذا فإنه بحرم الهدي في شقة العصاء، إلى فينا برحوب الفصاء، وإلا أخرجه بن عامه، وإذا كان بعد هذي قد سافة تحره، ولا يحرثه إن قلنا يوجوب الهدي، يل عليه في لسنة الثانية هدي أيضاً. أعل عليه أحمد، وذلك لحديث عمر الذي ذكرتا، والهدي ما مديد من مثل هذي الصحة الحديث عمر دارضي الله عنه داأيضاً والدسم والقارن والمقرد والمكي وقمره مباء بيما ذكرنا، الأن العدات يشمل الحصح .

وفي اللروض المربع الأنه من قاله الرفوف بأن طلع فجو يوم المنحو والم يفف بعدقة فاتد الحج وتحقل لعمدة فيطوم ويستعرب ويجلل أو يقصو إن ثم يختر النقاء على إخرامه، تسجع من قابل، ويقصي الحج الفاتات، ويهدي هدياً للمحد في قصائه إن لم يشترط في التماء إخرامه، ومن الشترط فلا هذي ولا قصاب التهي.

وفي أشرح الإقتاع أ<sup>47</sup>، من قاله الوقوف بعرفة لخلُل وحوياً يعموه أي العملية، قال التحريق، ولا تحدج إلى لبّة العمرة، لكن لا يدّ من لية التحلُّل

 $<sup>\</sup>operatorname{Tota}/\operatorname{O}_{\mathbb{C}}(t)$ 

<sup>(804/5) (%)</sup> 

مها، قال سم: بسغي عند اكل من أعمالها إذ ليست عمرة حتى يكفي لها نية في أولها، سبيل.

وقيه أيضاً أن عمرة التحلل لا تجزئ عن عمرة الإسلام، انتهى ، وفي عشرج السهاج، من فاته الوقوف بعدًا أو غيره بحلُّلُ فورا وجوباً لتلا يصير محرماً بالحج في غير أشهره، وإن لم يمكن عمل عمرة تحلُّل بما مرَّ في المحسر، انتهى.

وفي امناسك التوري في من قاله الوقوف لرمة دم كلم التمتع في حميع الحكامة، وبلامة أن لتحلّل بعمل هموة، وهو الطوءف والسمي والحلق، ولا يحدب ذلك عمرة، وعلمه قضاء العج سوا، كان إحرامة بحج واحب أو تطلّح، وبجب القصاء على القور، وسواء في هذا كلّه كان القوات بعفر أو بالا علم، لكن بحلقات في الإلم، ويحب تأخير دم القوات إلى سة القضاء، ويدخل وقته بالإحرام بالقصاء، وقال اس حجر: بدخل وقته وقت الإحرام بالقصاء، وقال اس حجر: بدخل وقته وقت الإحرام بالقصاء، وقول وقت هامل الرفية المحتاجرة على المعتمد، التهي،

وحاصل ما قاله الدردير والدسوقي" أن من سكن من البيت وقد تحصر عن عرفة بالأمور التلافة. وهي العمو ، أو الفتنة بين المستقيل، أو العمل بعل حق، أو عانه الوقوف بعير الثلاثة كمرض أو خطأ عدد لم بحل في هذا كله الا بغط عموة من فير شجديد للإحرام بالمعرف مل بكتيه الإحرام السابق، فيطوف ويسمى ويحشى سبة النحشل. ثم إذ كان تقوات بالأمور الثلاثة لا بطالب بالقصاء بلا أن يكنون الفات واجباء فيقضيه بالوجوب اسابل، وبال كان القوات بنير الثلاثة بحب عنه الفضاء.

<sup>(19)</sup> حمالية البسوقي، (٩٥) (٩٥)

وبو كان العائد بذلاً، ويجب عليه أيضاً الهدي ولا يكفيه هذي سابق إن كان معه، وقلّه، وأشعره قبل الفواد، بل عليه هذي آخر القوات يجب تأخير، إلى سنة القضاء، وإن قدمه عام القوات يجوئ، لكنه حالف الواجب، وهل يتفلّب إحرامه عمره من ألاله أو من وقت قمل المعرة! محلف فيه، ويجب خروجه قلمعل ويلتي منه من فيم إنشاء الإحرام، إن أحرم أولاً من المحرم غير الحم بين الحل والحرم.

وفي الهداية: <sup>(1)</sup> من فاته الوقوف بعربة حتى طبع الفجر من يوم النحر خند فاته الحج، وعليه أن يطوب ويسعى ويتحكل ويقضي الحج من قابل ولا دم عليه القوله عليه السلام. أمن الله سرفة بطيل فقد فاته الحج، فليحل بعسرة وعليه الحج من قابله، ولأن الإحرام بعده، المقد صحيحاً لا طريق للخروج صع بلا بأداء التسكين، ولهها عجا عن الحج، فسعين عليه العسرة، ولا دم عشه لأن التحمّل وقع بأفعال العمرة، فكانت في حق فاتت الحج بسنزلة الدم في حق المحصر، فلا يجمع بيتهما.

وفي "سرح اللياب" (أن قال الحسن بن زيادا عليه اللام أشار في اشرح الكنزا إلى استحباب الدم للفائت عندنا، ثم أصحابنا اعتلموا فيما يتحلّل به فائت الحج أنه بلزمه فلك بإحرام الحج أو بوحرام الممرة، فقال أبو حنيمة ومحمدة بإحرام العمرة، وينقلب إحرامه عمرة، وقالا الا منقده، والمؤدى أيس أمال العمرة حقيقة، من مثل أفعال العمرة توقى بإحرام الحج، انهى.

والحديث النني استدل بدصاحب االهنابية الخرجه الدارقطي وامن عدي

<sup>(</sup>۱): (۱/ ۷۷). ط سروت

<sup>(</sup>۲) (ص(۲۱).

من حديث ابن عسر، وأخرجه الدارنطني من حديث الن عباس كذا عي الدراية الله وصعف الأول برحمة بن مصعب، وقد قال الأجري المائت أبا داود عنه فائني عليه حيراً، وذكره الن حيان في اللفات كنا في اللسان الله الفيل الفيل المسئل بيضة بضعه جماعة، لكن روى عنه زائدة والل حريج وضعة والنوري ووكيع وغيرهم، وقال العجلي اكان فنيها صاحب شة صدرقاً، حام الحديث، وقال أنو حاتم، محلة الصدق، كان سبئ الحفظ، شغل بالفيفا، قساء حفظه، لا نقه بني، من الكنب، إليها ببكر عليه كثرة الحفظ، بكنب حديثه، ولا يحدج به وقال العقوب بن سعيان: نقة عدل، في حست بعض النقال، لئي الحديث عنده م، وكان القوري غول: فقهاؤما الن أبي قبلي وامن شرعة، وقال الن خويدة ليس مالحافظ، إلى كان فقهاؤها الن أبي قبلي وامن شرعة، وقال الن خويدة ليس مالحافظ، إلى كان فقهاء المائمة، كذا في الهذيب الحافظ، "ا

قلت: روى له البخاري في ١٩لأدت المفرد؟، رمنتلم في اصحبحه!. وأصحاب النش غير النمالي.

قال ابن الهمام: إن الغرض من خصوص هذا المسى الاستدلال على نفي لروم الدم. فإن ما سواء من الأحكام المذكورة لا بقلم فيها خلاص، ورجهه أنه شرع في بهان حكم الفوات. وكان المذكور حميع ما له من الحكم، وإلا نافي المحكمة. وليس من المدكور لروم الدم، فلو كان من حكمه لذكوم، وما استدل به الشابي محمول على الدمه، التهيء.

<sup>(1) -</sup> نظر هامش الشهامة المصوعة بالهند، والشع القدير؟ (١٣٠-١٠٠

<sup>(</sup>٣) افسان المراد: (١/ ١٩٨).

<sup>(</sup>۴) انظر، البديد التهليسة (۴) ۲۰۱)

وهي السابه الدمام التحديث الدى رواد الدراطلي الداكار آنفا، وهذا المسلم الداكار آنفا، وهذا عبوا حتى أن الدراخة إلى الدياء والكانفي للسطم الديار عبير المال أن الدراطة إلى الديارة والكانفي للسطم الديارة عبد المحاجة، فإذا الداليم عليه الدراطة المحيد عبدا العمرة ولا يم عليه، وعبد المحيح عبدا للعمرة ولا يم عليه، وعبد المحيح عبدا للعمرة ولا يم عليه، وعبد المحيح عبدا عبدا عبدا المحيم المحيم

قلت: وأثر الأسود أخرجه بجما في العوطته "" معتصدًا

المه المه المعالمات على محيى من يتمدد الله قال الحيرتي سفيتهان من يسارا متحدة المه قال الحيرتي المشهور الخرج بسارا متحدة المهددة الأن أنا أنوب الأهباري الصحربي المشهور الخرج حجاة أي يربد الحج احتى اذا كان بالدرية المواد فألف عراق ديمنية فهاء عين قالب المبدرات الحج الإرداني أن

وفي الاستجام المستخرف الياء عين ثرة على طريق الاحداس مكة بلى المدرية، فرات الصفرات وهي الن المدينة أفرات والسا مصافية إرجية واسعة فيها عصافي ومروح، سلك فيها النبلي 125 هيل حرج إلى بناء وفي العسنة المدفعي- نافة النادية بالموجدة والدال.

اص طريق مكمة الفيل وواحله) خليج الاجلة قوالم قدوا بيك او ليمي الطلي عدر مار الحظام يوم النجر) قال الناجي: الما الانه شعل يتقسما ويعو لقدر الا

<sup>(1)</sup> النبور المرمأ معتبدمع البديق المديوة (٢) ١٥٤٤.

۱۹۰۰ انتوج الموبغاني ۱۳۲۰ (۲۳۹)

الآن المعين التبليان الازامات)

## وبرق أوبيك لأمه فيخال عصورة أحرائم كها أحسائم الأالهاسون أرار والمدارين

الدران الجمع، فتتالج فلك منه حتى لهي من السدة ما قذر فله أنه الدوك الجعج فيما الأخلام القدرة، وإنها لاله عجم عن البرنسيال إلى الحج المدم رواحته الشي كان دومان لها، علم يسخم البوصول الاسعاد الطواف، النهي

(فلاي فنك له) يحتمل المحكولة من جرى من إصلال الراحمة، وإن تلك منت قوات حكم، أو أنسره نقامت المعج حاصة الأن حكمه معلن به دور حمد، فقا في والمنتفى أأن النقال عمر بن احطاب: اقسع ما: فكذا في حجم المسخ بهمية وبعض المصريف وفي الان المصرة لما فيفيع المعتمرة

قشق والم تأليد نسل فالى إلا هذه العمرة التي يتحلل فها أندات لبست معرد حقيقت من فرورتها، والرضح فله ما ورد في أكثر النسخ المصرفة أأ الفلج كند لفلج الله مراك وهكما للفظ النسبة في رواية السافعي في الأماد وهندا ذكره التربيعي في العبل الرياة دراية اللموطأت، وقال تنااعي في الالهام في دلاله عن عبر درفين أنا عبد يأله بعمل عمل معامرة لأنا احرامه معرف بهي

وقال الدخي: بريد تدياج عصرة الاماة الخواديا وسعيها ينبتها بتحلل بدر ولديك عال مالت إلى صدة المح عصل عدال الدائل عارفة عارفة الإرادة عارفة أيرانيا المورد ولديال الورد عارفة والشائعي، وقال الوربوسف السلام الارادة عارفة أيكون الطوادة وسعية محكم عن العمرة لا الوراد الارادة عارفة الدائل على ما غولة الداخرات بالرفع لو بصدة الكان قال المسلح عما وقع محمية، والتسلح مفسوع ما يلاق بدرا وديانا عن جهة المهامي أن عن العلم إسراء ممكن تم خسارة الذي عارف كما له الحرامة عملك تم خسارة إلى عارف كما له الحرام عدرة، النهى

قلدي وإلىكل هلها ما ذال القصوفي؛ ومل ينفله أحرامه عموة من أصلى

<sup>((</sup>v %) (\*\*)

والإمار بدقيده بالمنشأ التمسيد والدوالي والإستبطاء والمارا الأواثاك والعبيب الواقية والمخار أكافات

لَمَ قَدْ خَلَقْتَ الزَّةُ أَدَرَكُتَ الْحَجُّ فَالَاهُ فَاخَجَجُ ، وَأَقَدَ مَا المُنتَسَرِ مَنَ الْهَدَى.

المحاودة المحكمة عن المعاددة المحاودة المعاددة المحاودة المحاودة

الإحرام أو من وقت ينوي فعل العموة؟ معتلف صد. النهى - فظاهره الانفلاب والاختلاف مي وقت الانقلاب. لكن عامة لقلة المقاهب حكوا عن مالك عدم الانقلاب. (ثم قد حللت) أي من إحرامك بالجج (فاذا أدركك للحج قابلاً) أي ين عست إلى زمن الحج من السنة الآنية (فاحجج) أي عليك لفضاء الحج علما عات، وهو دليل لعن أوجب قصاء القائن.

(واهد ما استيسر من للهدي) وسيأتي الكلام على مصيدي قريباً تفي البرجمه الثانة، وهو دليل لمن أوجب الهدي على الفائد، وهم الاائة النلالة، رس لم يقل بوحويه كالحنفية، وهو رواية عن أحمد، حمله على الندب، كما تقدم مبسوطاً، واستدل به المعالكية على أن الهدي يجب أن يكون في شنغ القضاء، ونقدم المدمد في ذلك.

1 48/ 122 ما إسالات، عن نافع عن سليمان بن يسار أن هبار) تفتع الها، وتشديد السوحدة (أمن الأسود جاء يوم الشحر) وأخرجه البحاري في الساريخ، من طوس موسى بن عقبة عن سليسان بن يسار عن عبّار بن الأسود أنه حالة أنه عاله البحث، فقال فه عبر: طُف بالبيت وبين الصغاء المورة، وهكذا أحرجه البهفي (11) من هذا الوجد.

وهو في التموطأ؛ عن نافع أن هيار بن الأسود حجّ من الشام، وهكذا أخرجه سعيد بن أي خريه في كتاب الساسك عن أيوب عن نافع فذكر، مطولاً هكفة في الإصابة،<sup>773</sup>، ولمبس لعظ حج من انشام في نسم السوطأة الني بأندينا، نعم تفاح في كلام اللعفيّ: بروابة الأرم.

<sup>(</sup>١) السن البيلقي (٥/ ١٧٤).

OF OLD CAPS.

وغَمَرُ بِنَ الْحَظَابِ بِلَحَرُ هَلَوْهَا فَقَالَ: مَا أَمَمِرُ الْمَوْمِنِينَ، الْحَظَالَا الْعَدَةُ، كُنَا أَرْقَى أَنْ هُذَا الْسَوْمِ بِوْمٌ عَرِفَةً، فَقَالَ غَمَرُ: الْأَفْتُ إِلَى مَكَانًا عَمَرُ: الْأَفْتُ إِلَى مَكَانًا عَمَلَ: اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ الل

(وصعر بن الخطاب) - رسي الله عنه . (منجر هديه) ولفظ محمد في الموطئة، (التحر مديه) ولفظ محمد في الموطئة، (الله ينحر مديه قال الباجي: يربد أنه جال منى، واستعلى عن دكره أسرفة السامع أن عمر بن الخطاب - رصي الله عنه - لا ينحر هديه يوم المتحر الا ينتى افغاله . يا أمير المهومين أخطأنا العلق) ولفظ محمد: الخفأد في العدة مكسو المعين ومشدم الدال: أي في تعداد التاريخ و الأبام (كنا فرى) بينام المعمود أي نظن (أن هذا البوم) الذي وما الذه (يوم عرفة) أي يوم الوقوف بحرفه و عليام ودير منى متوضيين إلى عرفه موم السحر، فلما وجدو) عمر ين الخطاب وحديج الحاد بدى عليوا أنهم أخطأوا المعدة، وقاتهم الوقوف .

(فقال عمر) بن الحطاب ـ رضى الله عنه ـ (الفعب إلى مكة) قال الباجي: هذا يقتضي أن عسر ـ رضي الله عنه ـ قد علم أن إحرامه كان من الحرب التهي.

قلت: وذلك لما نقدم في أول البات من وجوب الحروج إلى العل لمعن أسرح من مكة عند مالت ـ رضي الله عنه ـ ودلك لما أن الجمع بهن العمل والحرم شرط الإحرام عند مالك، وأحد فولى الشافعي خلافاً لأبي حمليقة وأحدد، كما نقدم في أخر الماب إعلال أعل مكة؛ معشلاً.

(فطف أثن ومن معك) أمرجم بالغاواة ،، ولا بدّ من السعي معه، وإنّ لم بذكره بما علم أنه من توابعه، كذا في السقى(<sup>471</sup>

أقلت؛ وهو احتصار من معض الرواة أما نقدم ذكره في رواية التاريخ

 $AO(2V_{\rm pol})$  (3)

<sup>(</sup>٣) - المنظى (٩/٢).

## وَالْخَرُوا فَذَبَّةً إِنَّ كَانَ مُمْكُمْ، ثُمُّ الحَلِقُوا أَنْ فَصَّرُوا .........

البخاريء، والبيهقي، ويؤيّده أيضاً رواية محمد بلفظ: قادهب إلى مكة، فعلف بالبيت سبعاً وبين الصفا والمروة سبعاً، ويمكن أن يقال -إن الأمر بالطواف بمعرمه يتناول كليهما أي الضراف، والطواف بين الصف والمروة.

(والتحروة هدياً إن كان معكم) برعد إن كان منكم من ساق هدياً فلينجره على ما ساقة عليه من عطوع أو واجهه وهذا لبس من هدي الغوات. (شم احلتوا أو قضروا) يريد أن عليهم أن يتحلّلوا، أو لا يكون ذلك إلا بحلاق أن تقصيره وظاهر الأثرين أنه يجب عنيه التحلّق، ولا يجرز له البقاء على إحرامه والمسألة خلاقية، قال الموقق<sup>(1)</sup>: فإن اخبار من فاته المجج البقاء على إحرامه ليجج من قابل فله ذلك، وروي ذلك عن مالك لأن تصول المدة بين الإجرام وقعل النسك لا يمنع يتعام كالعمرة، والسحرم بالجج في غير أشهره، ويحتمل أنه ليس له ذلك، وهو قول الشافعي وأصحاب الرأي وابن المنفوء ويجتمل أنه ليس له ذلك، وهو قول الصحابة، انتهى.

قلت: ونقدم الإشارة إلى الحواز في االروص المرابع أن أول الباب؛ يد فال: بحلق ويقصر إن لم يختر البقاء على إحرامه ليحج من قابل، وقال الدردير (أنا لم يحل إلا يفعل عمرة إن شاء التحدّل، قال الدسوقي: أي وإن شاء بقي على إحرامه للعام القابل، لكن إن دخل مكة أو قاربها، قالأفضل له التحلّل، ويكر، بقال لقابل، وإن كان بعيداً بُخيّر بين البقاء والإحلال على حدً مواه، التهي

وفي المناسك النووي؛ يلزمه أن يتحلُّل بعمل عموة، قال لبن حجر: أي

<sup>(</sup>۱) - الليشيء (۲۸/۹).

<sup>(\*) ((([\*\*\*).</sup> 

<sup>(</sup>٣) - الشرح الكبيرة (١١/ ٩٥).

وارجِعُوا. فإذا كان عامّ قابلَ فخجُوا وأهْلُوا. ليمنَ تُمْ يَجِدُ فَصِيامُ نَكِنَهُ أَيْهِ فِي الْحَجْ وَسَبِّعَةً إِذَا رَحِمٍ.

انفاقة إلا روابة عن مائك، فلو أراد البقاء على إحرامه أنه، ويحب عليه التحلّل فوراً، كما نفله ابن الرفعة عن النص، ومنى حالف، وبقي محرماً إلى قامل، فحمع مفانك الإحرام لم يجزنه كما حكاء ابن المعافر عن الشافعي، النهى، وفي اشرح القباب، ولو أن الغانت لم يتحلّل بأفعال العمرة وبقي محرماً إلى قامل، فحمّ مقلك الإحرام لم يصح حجّه، الهي.

(ولوجموا) إلى الأوطان، والأمر ليس على جهة الإثرام والوحوب، وإنعا هو على جهة إماحة الوحوع، أو على ما علم من حالهم أنه لا يمكنهم إلا الرجوع إلى أهاليهم، وأنهم لو أمروا معير ذلك للللّ عليهم، وأيّاً ما كان فالرجوع وغيره صواء في الأمر.

(فإذا كان عامُ قابلُ فحجوا) قضاءً لما فات (وأهدوا) على الإيجاب أو الندب (فمن لم يجد) "عدي (فصيام ثلاثة أيام في اللحج وسلعة إذا رجع) وتقدم تفسير ذلك في أخر التعتع.

قان الداحي أن وهذا حكم كل من وحب عليه هدي، يلزمه إخراجه، فقم يجده، أما هدي الجراء وفلية الأذى فليس اللام، بل هو مخبّل سه وبين غيره، وقال الدردير أن الها كان دماء المحج تلالة، بعقبها على التخبيره وهو الفدية وجزاء الصيد، وبعشها على الترتيب أسار به يقوله: الوغير القلية وجراء الصيد موتب، موتتين لا يسقل عن أولاهما إلا بعد عجزه عنها، لا تالت فهما العدي، وهو الموت الأولى، فتم صيام للالة أيامه في الحج، وهو المرتبة الثانية درسيمة إذا ومم من مني، سواء أقام بمكة أم لا، النهى مختصراً.

<sup>(</sup>٥) الاستني (٥).

<sup>(1) -</sup> والشراح الكبيرة (٨٤/٢١).

قال المعوني (1): ويعتبر البسار والإعسار في رمن الوجوب، وهو في سنة الفضاء، إن قلنا بوجويه، أو في سنة القوات إن قلنا لا يجب الغضاء انتهى. وفال أيضاً: البندي الواجب بغير النار ينفسع فسمين! مصوص عليه، ومفيس على السنصوص وذكر في الفسم الثاني هدي المنوات، فقال: ما ليس بسنصوص يقاس على أشبه المنصوص عليه به، عهدي المبتنة وجب للترفه بنوك أحد السفرين، وفضائه النسكين في سعر واحد، ويقاس عليه دم القوات، فيجب عليه مثل دم المتعق، وبدله مثل بدئه، وهو صيام عشرة أيام إلا أنه لا يمكن أن يكون ثلاثة قبل برم افتحرة الآن الغوات إنما يكون يغوات ليلة النحر؛ لائم ترك بعض ما افتضاء إحرامه، عصار كانتارك لاحد السفرين، نتهى.

وفي جميع فروع الشافعية أن حكمه حكم دم التمتع إلا في صفة واحدة، وهي أن وجوب يكون في منة القضاء وهي السنة الآب، وتقدم فريباً أن المعتبر وقت الإحرام، وفي السنة الآب، وتقدم فريباً أن المعتبر وقت الإحرام بانقصاء وقت الإحرام المنهاجة؛ يفيحه في أحد وقتي جوازه ووحويه لا فيلهما، فالأول يدخل بدخول وقت الإحرام بالقصاء من قابل، والثاني يدخل في الدخول في حجة القضاء، ولا يجرز تقديم صوم النفائة على الإحرام بالقضاء، انتهى. وقال أيضاً: في أثر همر ـ وضي الله عنه المذكور ثلاثة أيام في الحجّ، أي بعد الإحرام بالقضاء، انتهى. وبه صرح في شرح المناسكة؛ ويذبح في الحرم، دالعاجز عن الذبح فيه ولو تفهة ماله، بعموم ثلاثة أيام بعد إحرام، وسبعة إدا وجع إلى أهنه، كذا هي منتع المعين».

قلو فائد الثلاثة في النجع يعذر أن عيره لزمه قضاؤها، ريعرق في قضائها بيتها ربين السيمة نفدر أربعة أبام: يوم النجر وأيام التشريق، ومدة إمكان السير إلى أهله على العادة الغالبة، كما في الأداء، فلو صام عشرة ولا: حصلت

<sup>(</sup>١) - المغني، (٥/ ٤٤٧).

قال مالك الرس فون الحق والفائوة الله قائم الحقي يعليه الأ لحقج قابلاء وغرار بين الحج والعسوم .............

التلافة. ولا يعند بالبقية بعلم التقريق، كذا في المترخ الإقباع؟!!!

وهي اشرح السهاج ( وقو نائم النا الذي الحج، قالاظهر الديثرة أن يفرق فر قضائها، لبنها وبيل الساحة منادر ما تناق بفرق له في الاداء الان الأصل في القصاء أن يحكي الأداء، وقم بازمه النظرين هي قصاء انصادات لان للريفها لمحرد الوقت، دقد فات، رهما ينعلن شعل، وهو الحج والرحن علم لموتاء المهيء وقد عرفت ان لا هذي للفرات عند الحقية فصلاً عن منة

اقال سالت: ومن قرن النجع والعسرة؛ أي أخرم أولا بالقراد (تم قات اللحج فسيد أن يحج قابلا أى ال السنة الاتية الاتية أو القضاء (ويقرن) بضد الراح من مصيد وفي لغة لكسرها من شرب (بين الحجع والعمرة) يعلي بقضي الحج والعمرة الذي ناء على مبغت قال الدجي وهذا كما قال إن من قرن الحج والعمرة عماده ومبد أن يحج قائل قصلا على صفته من الغراق، ولا يسقط عبد الحدة في القضاء بالعمرة الذي قاطر فيها والأن تلك تبسك بالعمرة الذي قائل فيها محمد، التهي.

قال الل رشد "أن احتلفوا عيمل قاله النجع وكان فاولة و هل مقصي حجا مذروةً أو مقروبةً عمرة فالعرب مائك والشاءمي إلى أنه يقصي فارتأه الأنه إنما يقصي صل الذي عليه، وقال أبو حيفة: بيس طبه إلا الإفرادة لأنه قد ظاف العمران، فلس يقضى إلا ما فافه النهن.

قلت: ويقولهما قالت الحياملة أيضاً، كما مبأتي النص بذلك عن الإمام أحمد في عبره بالمعنى».

<sup>(253/4) (1)</sup> 

<sup>(11)</sup> at \$ bases (11) (117).

ولينهاي فلأبيل: هندا لقوابه اللحج مع العماراة لزهديا لها هاته من اللحيق.

اويهدي) في حجة الفصاء (هاربين، عليا لقرانه اللحج مع العمرة) في سنة القصاء (وهديا) قائمًا اللما قائم من الحج) في العام الماصي.

قال الباجي "أن بريد أنه بهدى في حجة الفضاء هديين، هدباً لنقراد في هلك العام، وهدباً للموات في العام الخالي، ولم بذكر حكمه في هذى القراد عن العاضي الذي فات فيه الحق والعمرة، أيلومه أو يسغط عنه بالعوات؟ وفي فكاب بن العوارة من رواية أبي زيد عن أبي الفاسم ما بدل على أن دم القران بسقط بالقوات والتحمّل بالعمرة، وهي رواية ابن القاسم عن مالك: أنه الا يسقط، وحم القول الأول، أنه يتحمّل بعمرة، فمم يلزمه دم القران. كانذي أحرم بعمرة معرضه وجم الروية الدينة، أنه أحرم قاراً، قرمه حكم القران في الدي، كما تو أنه قرامه النبي.

 قالت: وبالأول جزم الدردير (۱۳ و قال: لا يجب دم قران أو متحة الذات ( لأنه أل أمره إلى عمرة، ولم ينم (نفران أو انتيق، منهى).

وقال الموفق "": إذا قات القارد الجيم حلى، وعبيه مثل ما أهل يه من قابل، نقل عليه أحمد، وهو عول بالك والندفعي وأبي ثور وإسحاق، ويعتمل أن يجرته ما فعل عن عمرة الإسلام، ولا يلزمه إلا قضاء النجيم، الأنه لم يفته غيره، وقال أصحاب الرأي والنوري: يطوف ويسعى تعمرت، ثم لا يحل حتى يطوف ويسعى لحجه الأول، أن سفيان قال، ويهريق دماً، ووجه الأول، أن يجب النشاء على حسب الأداء في صورته ومعناد، فيجب أن يكون فهنا كذلك،

<sup>(</sup>۱) - تعنظی (۱٫۷۳).

<sup>(</sup>۲) او الشوح الكبيرة (۲) (۹۷)

<sup>(</sup>٣) - لمعيه (٩/٨/٤).

## (۵۰) باب من أصاب أهله قبل أن يقبص

ويدمه هديان نفرانه وفرانه، وبه قال مالك والشائمي: وقبل بالمربه هدي تاك تُنقصاً، وللس للي»، فإن الفضاء لا يحد له هدي، وانعا يحب الهدى الذي هي للنة القضاء للعراث، وكذلك لم يأمره الصحالة باكثر من هدي واحده التهى.

وهي انداح الهابي عن الرابد المناه، وما قال على الأصحاب على الفارد المفتيان قارناً وبيرمه للائة دماء أم التوات، ودم العراد التانث، ودم للذا للتوات ودم العراد التانث، ودم للذا للتوات إلى التانث، ودم للذا المنائق به القراد في العصاء الأله توجه على التوليد التهليم، ومكاناً في الروصة للسختاجين؛ إد قال الرمة للائه ممان در بنقوات، ودم للقراد، ودم له أيضاً عي التهدأ في التهدأ ودم للقراد، وقد التهدأ في التهدأ ف

وهي فضاح فيساب "" أن عال العائد قارباً، علم الدائد فارباً، علم الدائد فاد هات العائد العالم الدائم المائد العائد من التوات، عبو كالسفرة الأنه بأداء وكلها خرج من ههدلها والدائم بها قبا التفوت، فإنا بعباق أولا العمائة ويسعى لها، الديخوف طرافا المراعوات المحج، وسعول فاربطل الوائد بقط هم عم القرادة لأك دم شكر مرتب على يومن المحمولين العاديرة التهى

# (٥٠) همدي من أصاب أهله قبل أن يعبص

يعنى إذ تعامع أمنه قبل طواف الإدافية، قبد بكون تحمية وما ينحب على من أنهدي، وأحمل المحرم، إذا أصاب على من أنهدي المحرم، إذا أصاب أهله برياد تقواب لان المواب كان أشبه والواب السابق واحتمار أنا في كن مينا قال المحم معدوماً، إما بالفياد أو بالمهادي، وفي هذا الواب الم حجم، ووجه الهادي لمنوم من الفساد.

 $<sup>(</sup>Y(\{x\}_{x\in X^{n-1}}^{n-1}, x^{n}))$ 

١٥٥/٨٤٧ ـ حقائمت يُتخبَل عن مَالكِ، عَنْ أَبِي الرَّبَيْدِ الْهَكُيّ، عَنْ عظاء تَنِ أَبِي رَبَاحٍ، مَنْ عَنْدِ اللَّه لَيْ عَبُسٍ؛ أَنَّهُ لَمَثِل عَنْ رَجَلٍ رَقِع بِأَعْلِهِ وَهُوْ بِمِلْنَ، فَبْلُ أَنْ لِنَبِيقَالِ. فأمرة أَنْ يَلْمَحر بِنَنْدُ.

400/A2V (مالك، عن أبي الربير المكنيّ) محمد من مسلم (من عطاء بن أبي رباح) براء مهملة ومن حدة خفيمة مموحتين (عن عبد الله بن عباس أنه مثلً) بيناء المجهول (عن رجل وقع؟ أي جامع ابأهنه وهو بمنى، قبل أن يفيض) أي قبل أن بطوف طواف الإدفية، سواء ومي الحمرة أم لا عند الحنقية، وهو مفيد عند الشافعي وأحمد سما معد التحلّل الأول؛ لأن الجماع قبل التحلّل الأول معمد عندهما، فإن المداع عندهما التحلّل، وعند الحنفية الوقوف.

قان الناجي"". ويقتصي على مذهب مالك أن يكون بعد الرمي بجمرة تُعضّة، أو بعد يوم النجو «قبل الإفاصة» أما إن أصابها قبل يوم النجر» فقد نقدم أن المشهور من مذهب مالك أن حجه يسنده النهي.

قلت: وذلك لأن الحنج لا ينسد عند مائك في ثلاث صور، تظامت في كلام الدردير، وهي وقوع الحماح فين الرمي، وقبل الإفاضة، أو وقوعه بعد احدهما في يوم البحر.

(فأمرها أي يصحة الحج (أن يتحر بدنة) وبه فالت الحنبية، كما تعدم. خلافة الفشاعلية والحنابلة، كما تقدم في أزّل البات الدلت<sup>(2)</sup>، فإن الواجب عندهم إذ عالد شاف النهى أنّال الباجي: البلنة أرقع الهدي، ألأن الهدي فا يكون عنرة ويكون شاءً، وأرقع ذلك البائة، وخطته فهما عائبينة لعظم ما أني بعد النهى.

<sup>(</sup>٩/٣) المسقى ١(١٩/٣).

<sup>(</sup>٢). انفر فالمخرية (٩/٥٤٤)، وفالأوا ١٧٤٤/١

۱۹۱/۸٤۸ ـ **وحقتني** عن مالك، عن نزر ان زند الديلي. غن عفرمة مؤلى الن عالس: .......

المداركة (مثلث عن ثور) سبطته (ابن زيد الديلي) مكذا في جميع النسخ المصرية والهندية، وهو بكسر النال السهملة نسبة إلى شي الديل بن بكر، فما في نسجة اللمتندية، بلعظ الديلمي ليس بصحيح (هن عكرمة مولى ابن هياس) هو عكرمة البرري، أبو عبد الله المدني، أصنه من البربر من المعرب، كان لحصين بن أبي الحر العنبري، فوعيه لامن عباس لما ولي البصرة لعلي، قال الحافظ في المنظريب الله ورقم عليه للسنة، القد لمن، عبام بالتفسير، لم يتبت بكذيه عز ابن عبر، ولا يثبت عنه يعقة، مات سنة ١٠٧ه، وقبل بعد دلك، النهى.

قلمت، وسعة أهل الرجال في ترحمت لكترة جارحه ومؤلفيه، فلي الميزان الله تكلّم فيه قرآمه لا فعقطه، عالميم برأي الخوارج، وقد ولقه جماعه واعتمده البخاري، وإما نجله، روى له قليلاً متروباً لغيره، وأعرص عنه مالك وتحايده إلا في حديث أو حديث، وقيل لابوب: أكان عكره يُقهم؟ عنه مالك وتحايده إلا في حديث أو حديث، وقيل لابوب: أكان عكره يُقهم؟ يحبى من سعيد الأنصاري وأبوب فذكرا عكره فقال بحيى: كلّاب، وقال يحبى من سعيد الأنصاري وأبوب فذكرا عكره فقال بحيى: كلّاب، وقال أبوب. لمس يكذّاب، وبروى عن ابن المسئب الله كدب عكره، وعن ابن سرين وفد سئل عنه، فقال: ما يسومني أن يكود من أهل الجنّه، ولا يرى كذّاب، وعن طرف بن عبد الله: سمعت مالكاً يكره أن ياكر عكومة، ولا يرى أن يوق طبح بن عبد الله: سمعت مالكاً يكره أن ياكر عكومة، ولا يرى أن يوق طبح بن عبد الله: معمد أن مالكاً حدث بشيء لعكرمة، الله في الرجل بطأ امرأته قبل الزيارة، وقال امن المديني: كان يرى رأي نحلة الحروري، وقال مسعب الزيري: كان يرى رأي الخوارم.

J(T + 77) (14)

۱۲) - تمپران ۱۶هندال ۱ (۹۳ /۹۳).

وفي التهديسة أن عن يحس بن معدن المعالم لذكر مالك بن أنس المرافقة الأن كان شخل والح المستوية، وعن معدن المهيل وعبره اكان مالك لا مرافقة، منامر أن لا موجد عدد وعن الل معلى فال الدال الذي مطرف أكان مالك يكرهه. وعن الله الفقا راي من مطرف أكان مالك يكرهه. والمال المدال فالله الفقا راي من مطرف أكان مالك بكره أن يدكر الكرد أن يدكر المكرد أن يدكر المكرد أن يحدد عن الكرد أن يدكر المكرد أن يدكر المكرد أن يحدد المكرد أن ال

وفي اللوبزان أ<sup>197</sup>، يووي فلك عن ابن عمر أبه فال لدفع، ولم يصبح،

قال الفراد في من حواس، فقا مع سهر الل حواسب معرجان، فقدم علمت عكرانا، فقد وقال المحرجان، فقدم علمت عكرانا، فقد المحرف الله المحروب في الله على أمار الاعامل على أمار الاعامل المحروب الله على المحرف الله على المحرف الله على الله أمار أمار المحرف الله المحروب الله على الله المحرف الله على الله المحرف الله على الله المحروب الله الله المحروب الله الله المحروب الله الله المحروب المحرف الله على المحرف الله المحروب المحرف الله المحروب المحرف المحروب المحروب

الأراك فطري فهدنت التهلاب والأرامي المرادي

المُرُا العَمِي فِي الأَصْلِينَ (١٠٤٥ مَمَا) وَ المُوارِقُ المُوارِقُ المُوارِقُ المُوارِقُ المُوارِقُ المُوارِقُ

وعن قدادة مجان أعلم النابعين أربعة، فعلاً منهم عكرمة، وعد قال:
اعلمهم بالتفسير عكرمة، فأندوه فجعلوا بسألونه على حليت ابن عباس، وعلى
أبوت: أو قلت: إن النحسن ترك كثيراً من التفسير حين دخل طلبنا حكرمة
البصرة حتى خرج منها الصدفاء، وعلى النورى يقول: خذوا التفسير من أربعة
قدكره فيهم، وقال بحيل من أبوب، سألتي امل حابح حل كتشم عن عكرمة؟
قلد: الا، قال: فالكم كنا العلم، وعن أبوب قال عكرمة أرأت مزلاء الذس
يكذبوني من خلني، أفلا يكلبوني في وجهي، فإما كذبوني في وجهي فقد والله
تغيرني، وقال أحمد بن زهير، عكرمة ألبت الناس قبد بروي،

وقال أبو طالب عن أحمد: قال حائد الحدّ : كل ما قال الى سبوين للنت عن ابن عباس، فقال سمعه عن عكومة، قلت: ما كال يستميه كل الاستمية كل الاستمية واحده معمد ولا مائك لا يستمية في العديث إلا أن مالكاً سقاه في حليك واحده فقت: ما كال شامة كول. كان من أعلم الناس، لكن كان برى رأي الخوارح رأي الصورة. وفيل لأحمد: يحتج بحديث عكومة؟ قال: عم، بحثج بعه وقيل لابن معين: هكومة أحت إليت عن ابن عباس أو عبيد الله؟ فقال: كلاهمة، ولم ينخير، عبل عنوان أن عمومة والله والم ينخير، وعن ابن معين: إذا رأيت إنساناً يقع في حكومة وفي حماد بن سنمة فائهمة على الإسلام، وعن ابن المعليني: ثم يكن في موالي ابن عباس أغرار من عكومة، كان عكومة من أهل العديم، وقال المجلي، مكن فقة بريء معا يرمية الناس برأي الخوارح، وعال البخاري؛ ليس أحد من أصحابها إلا وهو يرحة بعكرمة، وقال اللسائي؛ نقد .

وعن أبي حائم: ثقة يحتج به إنا روى عنه الثقات، والذي أنكر علمه تحيى بن سعيد الأنصاري وماثك، فنسبب رأيه، فيل: فموالي الن عماس؟ قال: عكومة أعلاهم لم يعتنع الأنشة من توواية عنه، وأصحاب الصحاح

# فال: لا اظمَّ إلَّا عَلَ عَبْدِ اللَّهُ بَن عَيَاسِ؟ ..........

أدخلوا أحاديث في صحاحهم، وقال الحاكم: احتج للحديث الأثبة القدماء، ولكن بعض السنأ عربي أحرج حديثه من حيّر فعيلات، ولاكوء الراحيان الي هالمقامت، وقال: كان من علماء زماله للطقه والقرآن، وقال ابن منذه في علماء: علّله أمةً من لبلاء التابعين عمل بعده، وحدّلوا علم، واحتجّره بمعاريده في الصفات والسمن والأحكام، ووى علم ذهاء ثلاثمائة رحل من البلان، منهم زيادة على مبدئ رجلاً من خيار الباعين ورفعاتهم.

وهذه مرافة لا تكاد توجه تكثير أحداً من التابعين على أن من جرحه من الآتية لم يسلك من الرواية عنه ولم يستغنوا عن حديثه، وكان بتلقى حديثه بالغيول، ويحتج به قرماً بعد قرن، وإماماً بعد إمام إلى وقت الأتيئة الأربعة الدين أحرجوا الصحيح، ومبّزوا قابته من سقيمه، وأحرجوا روايته، وهم البخاري ومسلم وأبو فاود والنسائل، فأحمعوا على إخراج حديثه، واحتجوا بعلى أن مسلماً كان أسواهم وأبا بها وقد أخرج عنه معروناً رهذله يعمما جرحه، وقال محمد بن نصر المروزي، قد أحمع عالمة أهل العلم بالحديث على الاحتجاج لحديثه، واتفق على دلك وؤب، أهل العلم بالحليث من أهل عمرال النهى مختصراً

ويؤب له ابن عبد البرا في السهيدة الله ترجمة مستقلة، تقال الباب ثبة، الأنتة من النه وبن رغبرهم على عكرمة الله المؤلفة وقال: يول المنتقب المقبروان بوهة من المؤمان، ومن الناس من يقول: مات بها، والصحيح أنه مات بالمدينة، النهل.

﴿ قَالَ: لا أَفْلُهُ إِلَّا عَنْ عَنْدَ اللَّهُ بِنْ عَبَاسٍ } هكذ في حميع النميخ الهندية

<sup>(11)</sup> حَكَمًا فِي النهديت، والشاهر حَمْمَ

<sup>(</sup>YV/Y) (f)

## الله قال: الدي يُعلب أَفْنُهُ فِيلَ أَنَّ يُقْبِضُ مَا تَعْتَمُو فِيلَهُمْ يَا.

وأكثر المصرية، وليس في كثير من المصرية هذا المكلام، بن جعل الأثر الانبي من كلام عكرمة، ولفظه، عن النور بن ريد الديمي هن عكرمة مراني ابن عنس أنه قال، الذي يصيب. . - إنج، والطاهر السقوط من الباسخين مع اتفاقي عدة السم على السقوط.

وأما معنى عدا الكلام، عند قال الورقائي". قال ثور الا أطنه، أي عكومة، إلا غراء الا أطنه، أي عكومة، إلا غراء عن الل عدائل النفهي، ويحتمل عندي قال عكومة، لا أطن الحديث إلا عن الل عالم الله أي الل عنائل أن يقلل أن يقلل الله عنائل الله

قلت: وتقدمت أيصاً مسالك الآنمة في قلك.

(يعتمر ويهدي)، قال الساجي: هو هول مائك ، وحب الله به وهو السنتهور عن الله وقلك أنه له الله المائة المنتهور عن الله عبد، ووقف أنه له، أدخل النفس على طواف، قال عليه أن يقمره بطواف، سالم إحرامه من ذلك النفس، ولا يصنح أن يكون القواف في إجرام إلاّ في حج أو عبره، انتهى،

قلت، وتقدّمت المدهب في عدم العمرة في اتباب الثانت، وما قال الباحي هو الفشهرة عن الله عباس بصحيح، على المشهور عنه أنه لا تعرق عليه، حكام عبد الإحراد بالوطء بعد الرحية ما لوطء بعد الرحية من المحل، وبدلك قال عكرمة وربعه وبسحاف، وقال الرعية عداس وعطاء والشعبي والشفعي: حجم صحيح ولا بالرمم الإحرام، التهدي.

<sup>(</sup>۱) - مشرح البرقاني (۲) ۱۳۲۶).

<sup>(5)</sup> One (5).

١٥٧/٨٤٩ ـ **وحققني ع**ل غالت، أنه سيح ربيعة لن أبي عبد الزخشن بقول في فالت، مثل قال عامرته عن ابن عبّاس.

وال بالنف وأنف أحبُّ ما مسعت التي في أبِّك.

وسيل مائك: سن رئجو نسي الاعاصم حلى تحرج من مكمة روحع إلى بلاهو؟ فعال: الري. إن لغ يكن اصاب النساء، فليترجع، للهندل، وإلاً كان أضاب النساء، فلناجع، فللنظوء المدالية

١٤٧/ ١٤٧ ـ (مالك أنه سبع ربيعة بن ابي عبد الرحمَن) الرآي (يقول في ذلك) أي فيدي يصب أهله قبل أن يفيض (مثل قول عكرمة عن لين حباس) من أنه يعتبر ويهدي.

(قال مالك) وطلك) أي وجرب الهدي مع العمرة (أحبّ ما سمعتْ إنيّ) بإصافة إلى صمير المتكلم اللي طلك) فقد اختار رواية عكرمة على رواية عطاء بن أبر رباح مع أنه من أحل النابعين في المماسك والثقة والأمانة.

البرشتل مالف) ـ رصي الله عنه ـ اعن رحل نسي طواف الإفاضة حتى خرج من محّة ورجع إلى بلاده قال أرى إن لم بكر أصاب النساء) أي جامعها ولو مرة واحدة أو مراراً (فليرجع) وجوباً خلالاً إلا من نساء وصيف وكره الطيب، قاله الزرفاني أله وهذا عند المناكبة (فليفش) أي ليطف طواف الإفاصة، ولا حتى بعد دناك الآن في حصل بمنى فوإن كان أصاب النساء) بعد الرجوع فليرجع العباء الأن طراف الإفاضة ركن بالإحماع، وقد يقي على ذك فيرجع خلالاً من معتوجات الإحرام إلا النساء والصيدة الآن الموافي حلت له بالتحقيل أقول، ولا يجدد إسراماً الأنه على إحرامه الأول ليما يقي عليه، ولا يضي حال رجوعه الأن النشية فد انفضت.

الْقَلْمِنْفُونَ أَي فَلْيَطُفُ فَتُوافَ الْإِفَاضَةِ، قَالَ الْزُرْفَاتِي: وَمَحَلُّ وَجُوبِ

<sup>(</sup>١) - شرح الزرقاني (٢٢٣/٣)

قُم العمار والندار ولا تسعی به ای باشتری فقایه می مکه و شخره عهد و تُکیره این تُن بکر اساف، معم من حیاب اعتماره فلیشمارد پیشند الله تیخرجه الی الحقل، بستانیه بایه الی و لایه، تاق شجاه چهان

وحرامه أن لم يكن قد نطوع بطائف فيجريه من صاف الإقامية المستقل كم قالد الإدام عدد من الله، يك أن ولا أثم بدياء الأن تطرعات المح الحري دار وأنه الدار أنهى الثم ليعتمر الدالقام من يُرحات المعرد عند بالدار يأم وافقه على من رطان قبل الإفاضة (وليها) أي بحث عليه الهدي تحالة الوطاء على طواف الإدامة أولاً بتبعي) أي ولا الحور لله أن ينشري هذه الذي رجب عليه فمن مكة أنى من الحرم لويهجود ها) أن يديكه، وذلك لدا تقدم في مجاهد أنه لا يذل الحجم عن الحرة والحرم في الهدي عاد مالك

(ويكنه) وفي النسخ المعددة أنه مدود الصبيع بلفظ ويلكن الدله الله لكن سافة) أي الهدي العلم ويلكن الدله المحددة أن من جيت أخرم بالعمرة وهو النحل، لما تقلم في محدد أن محل إحراء العمرة الحل وقليشتوه أي الهدي (ممكة) أي العمر مده أي الهدى اللي الحل المحدم في الهذي بين الحمل والحرم (فليسقه) إي الهدى (مه) اي من الحل الهي مكة) حاشت الأراموضع لما تده وكة الالموضع المحدم في الهدى الموضع المحدم في الهدى الموضع المحدم في الهدى المحال اللي المكة الحاشت الأراموضع المحدم في الهدى المحدم في الهدى المحتمدة المحدم في ال

قال الناسي<sup>201</sup> يربد أنه ما بصبح الهدي إذا أن يحسح مين الحال والعفره ودان الذياسوي في الحق فيساقى لتى الحرم، أو يستون في الحرم ليخاج إلى التحل، الدياموم إلى موضع التحرافي الحرم فيحراء وإلىما التملي يعام من الماء أن مشتري بمكان، بو متحاد مها قبل الداخرة إلى الحراء فيذا بو لكن معه

درو المدابي اللاستديار (۱۹۰۰–۱۳۰۰)

<sup>(19,73) (47) (47)</sup> 

هذي سافه من النحل، فليتشره بمكة أو حدث المكنه من الحرا أو النحرة الأم ليس من شرط صحاء شرك الاعتصافي باحد الأمرين، فإن الشراء في النحرم يستخد أو غير فاء فليحوجه إلى النحل ليحسح عبه من النحل والنحرم؛ لأل المسخر في المحرم؛ وثو اشتراء في النحل لأجرأ إدحاله إلى المشخر في النحرم، وحفق مثلة بالدكر؛ لأن ما العدي في النعمرة لا يسجر سبني ولا النحو إلا الله، الذي

قلمت: وهذا كلَّه على مسلك المثلكية، وأنه عبد الأسنة النكالة الجافية وبدل من سدة الهدي النجمع بين النجل والجدع، فإ إند النفر المعقَّة وتجرَّد بها عراق، كما نفاه في العمل في الهدي حرن بعاني.

رائا، منوال الإقامية، فقال الناجي أن المن سال الطواف حيل رجع إلى لمند، فلا تحلو أن يقكر دبي فن إلى الناب السالة أو يعد أن أهالت، فإن كان لم يصل النسالة أو يعد أن أهالت، فإن كان لم يصل النسالة، فلا أمل أن أركل من الركال المحج ، فإن كان لمناع المحل وتطبيب هالا شيء عليه لمناك والأنه أنها وهي الحموة فقد وحد منه التحقل، فلا فديه عليه لمباس ولا تطبيب أن كان قد أحاب الساء فهذا وطه قل الإقاصة بعد الرمي ربعد يوم شحرة فعليه أن يقدم مكة فيطوف الواب الاقاصة، ثما يقاهده في المرقة أنه أحراد على المرقة أنها

وقعال السوطن " الدا رضى وتنجر وحملي وأطافس إلى مكة طاف طواف الزيارة، ولا يقلم لمكان من يرجع التي مني، ويسمير طواف الافاضة، لأنه يأتي ب عمد إفاضته من من إلى مكان وعمو وكان للجاج لا يتلم إلا مه، لا معلم عبد

والأستانية وتواجع الأستاني

<sup>\$500,000</sup> page 14 (15)

خديده و وأن الله ما إلى وحيل فيان القورة بتقولوا وآذالت الله يهي الحالات فيان الهي محمد المدن ألمو يهي الحالمات وعبد حسد المدن أمو من فيانات والمعجم الاحتلاف في مثلث بين العالمات وعبد حسد جديثه بيا أن الله تعالى الموقع المؤلف المأذب المؤلف المؤلف المنات فيانات المراحل المنات المحمد المان المان المحمد على المحمد المان المان المحمد المنات المنات المحمد المنات المحمد المنات المحمد المنات المحمد المنات المحمد المنات المحمد المنات المنا

وقال الضافات والترف شواف الردوة بعد رمي الجيبرة، فلم بين مجرمة الا عن التبدرة، فلم بين مجرمة الا عن التبدرة، فلم بين مجرمة الا عن التبدر خاصة الآل قد حسل له البحل الألول برمي الحمرة، فلم بين مجرمة الا عن البياء الا عن البياء المراه والمدارج، فإن أحمد عن صوف المراه والحدى الحمد عن طوف المراه والحدى المراه والحدى المراه والحدى المراه على رقبة الحراه، فإن المحرد في طوافه، ورجع إلى تقابله فإنه برجع الآله على رقبة الحراه، فإن وطع الساء المراه، في طوفه الساء المراه، المراه، في الساء المراه، المراه، في الساء المراه، المراه، في ا

قلت. منفقم في أول الباب النائك أن الاحرام من المعلم للس دحمراني. بن السفطرة الاحرام من الحرا.

وتقدم فيه أيضاً أن لا حاجة بني الإحراء عبد السامعية، وفي الشرح الإفتاع الآن أن من أركاب العمرة، الإفتاع الآن من ترك ركم من أرقاق اللحم عبر الوقوف، أو من أركاب العمرة، من الرقاطع إمامان عبد أم لان فالمعافض فال فلا ف الإفاضة، ثم محل، أي ثم يحرج من إحراب حتى يأتي بالعقروك، ولو بدر مدين الأن الطواف والسعي

كالعاصرية للمح الامالاة

الله (١٠) المعلى (١٥) ١٥).

<sup>(\$1)-717-003</sup> 

#### (٥١) باب ما استيسر من الهدي

والحش لا اغر توقيها، قال المجبوعي، قوله، كالحائص مثال لقولها أم لاه وحاصله ألها إلى قالت من أهل مكة أو قريبة سها، لومها مصابرة الإجرام حتى بأي بالطواف، وتو طال الرمان، وبحرم عليها محردت الإجرام، وأما إذا له تكن كدلك ورحلت القافلة، وخاصا، على بقيبها لو تعلقت، فتحوج معهو حتى تصل للبحل لا يمكنها عنه الرحاح إلى مكّا، فتحل كالمحصرة ويستقل بطواف عليها حتى تأتي بإجرام مطابق أو الأجل بطواف الآن إجرامها بطل بالتحال، الهي

فعلم منه أنها تحتاج إلى رحرام إدا أوادت التنطأن بالإحصارة وإلا قلا للشاء إحرامه قبل النووي في الدناء إحرامه أمن إجرامه مهما يقي دن الأركان شيء حتى لو أتي بهذا كلهاء إلا أنه ترك طوفة من تبليع لم تصبح الحجة ولم يحصل التحقيل الذين، وفي عشرج اللياب أنا أن أولو تولا الطواف كأن أو أكثره ورجع إلى أهعه فعليه وجودا إن يعود بلائك الإحرام ويطوعه الأنه محرم في حق الساد، ولا يحود إحرام العمرة على بعض ألمال الحج من الطواف والسعي، ولو بعد الحتى من الخواف الأول، النهي

#### (۹۱) ما نستيسر من الهادي

أنى ما رود في تفسير هذا النفط الهذا ورد في تلاحه تعلق عبر مرة، فقد الله عزّ الدوم الجافز عليم الفترة إلى النيم في الايتناز بن المتنائج <sup>(15</sup>) وقال حيل لدوه: خَيْنَ لَسَيْرَةِ فَى المَسْلِدَرَ مِن الْفَشْقِيّةِ الحَالِم المحيسي (15) قد الخشماء العنساء فيسا الجافقيّين بن الطفقيّة، فقالت طاعف شاف روي ذلك عن عليّ وابن عباس رواء حيما مانك في الموطعة وأحداث وقال به جيهور العيماء واحتج بقوله تعالى:

<sup>(0.00</sup>\_0) (0)

<sup>(12)</sup> سورة الزغرة الأعادة و

<sup>(</sup>۳) - عدد الفاري (۲۸۰ ۱۲۸۰).

۱۹۸/۸۵۰ ـ وحقائشي يخيني من مالك، عن جغفر بن مُحدَد، عن أَبِيه، عن غلي بُنِ أَبِي طالب، كان بَقُولَ: ما اسْتَيْسر من الْهَذِي، شَادً.

﴿ لَمَانَا اللَّهِ الْكَلَامُ اللَّهِ مَا اللَّهِ وَإِنَّمَا يُحِكُمُ بِهِ فِي النهدي شَاءُ، وقد سَمَاهَا الله هذياً، وروي عن طاووس عن ابن عباس ما يقتضي أنَّ ما استيسر في حق الفني بدنا، رفي حق غيره بقرة، رقي حق الفقير شاءً.

وعن ابن عمر وابن الزبير وعائشة آنه من الإمل والمقر عاصة و تأميم دهبوا إلى دلك من أجل عوله تعالى ! ﴿ وَلَكُلُّ حَمَلَكُمّا لَكُلُّ بَنَ مَلَكَيْرِ أَهُو ﴾ فذهبوا إلى أن الهدي ما وقع عليها اسم بدن، ويرفه قوله تعالى : ﴿ فَعُرَاتًا يُثَلُّ مَا فَلَلْ مَن الْتُعَيّهِ إلى فوله . في الظبي بشاف عوقع عليها اسم هدي . وقوله تعالى : ﴿ فَا أَنْتَيْلُ مِن أَفْتَيَا ﴾ بحتمل أن بشير به إلى أقل أجناس الهدي وهو الشاف أو إلى أقل صفات كل حسن ، وهو طا وي عن ابن عمر أأن الهدنة دور الدنة والشرة دون البقرة ، فهذا علم أفضل من الشاف ولا خلاف يعلم في ذلك ، وإمنا صغل الحلاف أن الواحد للإبل والشر على يحرج شاف؟ فعند ابن عمر درضي الفرعية عيما النهي

قلت وسناتي عن الإمام النصريح بأن أحبّ الأقوال عنده أنا ما استيمر من الهدي شاه، قال صاحب السجالي؛ وبه قات التلاثة السقية، النهى.

100/A00 ـ (مالك عن جعفر) انصادق (من محمد عن أيبه) الباقر (أن علي من أيبه) الباقر (أن علي من أبي طالب يافظ العنعة علي من غلي من أبي طالب يافظ العنعة (كان يقول) إن المراد بما تبشر في قوله عزّ اسمه (ما استيسر) أي تبشر (من الهدي) بين نماء (شاة) عمر تستدأ، قال السوطي في التدري<sup>470</sup> أحرجه مالك

<sup>(</sup>١) سورة المائدة الأية ٩٠.

<sup>(</sup>٢) الطر ١٤٧ سيدكاره (٢) ٣٩٢ ا.

<sup>(</sup>٣) - وزير البطورة (١١/ ١٩٥٤).

المحادة ها الوحقطيني من ماكن في المعاد في حيد الله ين المكامل كاف يقول: ما المسلم في الهدي المعاد

قال باللغاء وهنك أحت ما سنجال التي في عُلك و السنسان

وسعيد بن منصور وابن اللي سبية وعند بن حميد والل جرير وابن المنتذر والل ألى سانلو والبيهمي في السنه!.

المجارفة الربائك آلم بدئم ألى عبد الدين عباس الرضي الدعمة للمحتب (كان يعول) إلى فيدراة في (ما استيسر من الهدي شاة) توافق عليا للرصي الله عبد في تفسيره، قال السيوطي: أحرج سعيد بن منصور وعبد بن حديد و منصور وعبد بن حديد و بن جرم وأبل أبن حائم من طرس إلى حيد عن عنقية عن ابن مسعود في فرنه تعالى: فإفل ألهزاؤا (الالله مقول) إذا أمر الرجل بالحج . . إلى لحم الاثر منقدلا، وبدا ما استسر من الهذي ساة؛ قال إبراهيم، فذكرت عنه المحدث تسعيد بن حيد فقال عند ألوان وأسن كما وأسن وقع وسفيان بن عيبة رشد الرزاق والقرباني وسعيد بن مصور وعبد بن حميد على الرحق عن المجرور، والجروران،

وأحرج من حرير ولين أبي حائم عن امن عبدس، قال اعليه عدي إن كان موسرا قمن الإبل، والا قمل القرء الالا قمل القسيم، وأحرج وكرم وابن التي سبية وعدد من جميد وأن الديدر وابن التي حائم من طريق القاسم على عائشة تقول: 16 ألفظر بن ألفاؤه شاه، وسالي عن ابن عمر لا رضي الله عنهما باما يخاف قلك، وأن الناة لا تكليد

(قال مالك ، وفالك) أي كون السراه سنا استيسو شاة (أحب ما سهمت إلي) من الأعوال المختلفة أني فلك) المدتورة في كلام العبني وغيره، وهذا

<sup>(</sup>٥) ميارة البتران (لأنه ١٩٥)

الآن الذي ردول والمعالمين عنول عي الدينة العابليّ الزمل والحوّ لا تقالميّ المطلقة والنّم الحرّامُّ ومن فقية المستقد المتعارّات الحراث النّق أنا عنل من النّفو ايمكّلُوا إما المايا عندل تستقل نمايةً النفو التكلّمة أن الخطرة الحسالة اشتكان الله مثلًا والله عدامة أما

سيل على الإدام سائلك ورضى العدم على أن أحب الأقوال في ظلك عبده قول من مشرد بالشاف فيد قال الموقق في «المختي» إن المراقات عبد سائل مدة الاستاج «الفراء كما الذاج في الدر الدمج الأن الدنبارة وتعالى يقول في كتابها استدال الإدام مدان و هالي أد حب في الدست العبل، ومعده بالدادة أن كارزا في اقدروه الا بمائل البقرة أد الحرورة على مكون أقصر مهاء ويكون مماثلاً تلشاف فالواجد في بالدناية لشاد، ويتفاد الديماني هنيا، فعلم مدان الهيلي يتأول اللا أبيال الشاد،

وأومراً لا خلاف من العصاد في أم يعكمن فلا يحكمان في تصيد والدة أيصاً أو الثانة أيصاً وستى الدعا المده ما يحكمان به هذيا، فعلم ته أيصا أو الثانة فاحية في النس الهاجية وإذا نبت أن الهدى بشرال الندة مسأة ومعلوم أجها أبسر فيمه من الليل والحرور غائباً، فعلم فه أن معساق ما منتسر هو كماؤه وأسو عدا الاستدلال عن الن عامل بارضي الله عبيسات فه قال الحافظ في الليليج ألك الله عبيسات في في النا العالمية بدلك من عباساه فأخرى الطبي باستاد فللحلج إلى عباسات في في في في الله على الفيلي شاف طبل له في في في مناه على الله عالى الفيلية عبالي في في في في الله عالى الفيلية غيل الله عالى الفيلية الله على الفيلية في الفيلية على المناه الله عالى الفيلية في الفيلية في الفيلية في الفيلية الله عالى الفيلية المناه الله عالى الفيلية المناه الله عالى الفيلية في الفيلية المناه الله عالى الفيلية في الفيلية في الفيلية الفيلية الفيلية الفيلية الفيلية المناه المنها المناه الله عالى الفيلية في الفيلية ا

الاطاء ثل الذين المشتر الاستثنار الشهر المؤثر أدير الفائر سنتر أنسلها معالا المقارات والراس الذين الفكار بدا مواطان إنتان عنها سفع الفظاء أو الكفارة المتشاط المناكف أو المثال وبالدا مليده (<sup>60</sup> النبي فالهدا وكوان الأبية في حسلج المساح العصورة بالروك النب

<sup>(</sup>١) الفيم الباري (١٥) ١٥٥)

<sup>199</sup> Ab (1886) 149 (19

مهما الحكم بدائل الهداي، ساؤه أوقد سناد الله هدياء وقالك الدي لا الحلاف فيه عادلك والرداء شاه الحذائل دادا؛ وأتل شنيء لا ليلغ در لحك فيه ليعم أو عود، فالحكم فيد الناذ، وما لا ينكغ الله يُلحكم

البسيع الهندية بعد ذلك ﴿ لِللَّمَانَ وَكُالَ أَمْرُونَ ﴾ وتقعم الكلاو في نفسير الأية. والوال الفقهاء في ذلك بعد لا مزيد دنيه في العكم في العبيد

الضما يحكوا بيناه المجهول، وفي السلع الهناية المما يحكم بدون وبادة المراء والأوجه الأولى الله في الهناي شاة) أي من جمله ما يحكم به العلالات شاة أيضاء فقة على ما في جسيع النسخ السمولة والهندية من المتود والتروح، وخالفها سياق السحلياد، فليها القلي ماك الهدي، وعليه سي شرحه إذ قال المبا يحكم به في الطبي شاة الهو المروي عن حماعة من الصحابة، وفيه حديث مرفوح، كما سيأتي، الوقد مشاعة الله هدياً، وقلك الذي الاحتلام به عندياة أن في وجوب اثناة بالشيء.

تم قال: وأصل هذا الاستدلال أخرجه الطبري بيساد صحيح، فذكر ما تقدم في كلام الخافظ من أثر ابن عباس، فوقد سماها لله تعالى هدياً) إذ قال فيما بوجيه العدلان: هذب بالغ الكعنة (وذلك الذي لا اختلاف فيه عمدنا) بالمدينة المعورة أن الهدي يتناول الساة أيصا، ولقدم ما في المحلى؛ من أنه لا اختلاف عدما، أبي في وجوب الشاة بالخبي، لوكيف بشك أحد في قلك)، الى في أن الهدي شاول الشاة؟

توكل شيء أمن الصبود موصوف (لا يبلغ أن يحكم فيه يبعير أو يقرق) صفة وهي مع موصوف مبتلة القابحكو فيه شاة الجمعة حبر، وفي البسخ المصرية اقالحكم فيه يشاءا، والمعنى أن الصيد الذي لا يبلغ إلى حد البقر والجزور، فالواجب فيه شاة، إد لا يجود الحكم عليه يأزيد مما فزمه، فهي حملة حالية مفوية للاستعهام الإلكاري أو المعجيبي، لم بين استطراداً أوتيعاً الصيد الذي لا يبلغ إلى حد النفاة ايضاً، فقال (وما لا يبلغ أن يحكم) بنه فيح، بطَّاهُ فَهُو كَفَّارَةً مَنْ فَسِيامٍ، أَوْ إَطْعَامُ فَسَائِينَ.

١٦٠/٨٥٢ ـ **وحقائت**ي عن مالك، عن نافع؛ أنْ غَنْدُ الله بَن عُمر كان يَقُولُ: ما اسْتِلَمْ مِنْ الْهَدَى بِدِنْةُ أَوْ يُقُرِقُ.

السجيول (فيه) أي في حزاته (متماة) أيضاً (فهو) أي حزاؤه (كفارة من صبام أو طُعام) بريادة أيف الإفعال في المصوية وبدرتها في الهندية (متماكيز) على ما تقدم من تفاصيله في محلّه.

قال أبو عمر<sup>(1)</sup>. أحسن طالك بارضي الله عنه بالهي احتجاجه هذا، وأثنى بعا لا مزيد لآجد عليه حسباً وعليه جمهار العلماء، وفقها- الأمصار بالحجاز والعراق، النهى.

الما الما المراد بقوله تعانى عن نافع أن عبد الله بن عمر) . رضي الله عبهما . (كان يقوله) المراد بقوله تعانى (ما استيسر) أي نيشر (من الهدي بفنة أو بقرة) هكذا في جميع النسخ المصورة (من المعنود والشروح وفي حميع المسخ الهندية من المعنود والشروح وفي حميع الموطأة فوفه: شاة أو بقرة، وفي المحليا على الموطأة فوفه: شاة أو بقرة، والمحمد: بعير أو بقوة، وغؤه رواية القاسم عن ابن أبي شيئة (من ابن عمر درضي الله عنهما دالهدي من البقر والإيل، وما وري الطواني في قمسند الشاميس، باسناه صحيح عن ابن عمر أنه كان يقول: لا الطواني في قمسند الشاهيس، باسناه صحيح عن ابن عمر أنه كان يقول: لا أعلم الهدي إلا الإبل والبقرة وكان لا ينحر في الحج إلا الإبل والبقرة فإلا لم يجد فم يقيح شبئة، التهي

وفي «تيسير الوصول» عن الن عمر لارضي الله محنهما لـ أنه سئل عبد استيسر من الهدي، فقال بدنة أو بقرة، أو سَبِّع شياه، وأن أهدي شاة أحبّ

<sup>(</sup>١١) الطر الاستذكار، (٢١/ ٢١٣).

<sup>(1)</sup> الظر (الإستذيرة (١٢) ١٢٤٤).

<sup>(</sup>r) - اصلحانی أن ثبية (١٤/٤).

الله من الأمان وحفقتي عن بالكتاب عن عبد الأمان بين تكلك الأراد المناد الله على بين تكلك الأراد المناد المن

ايشي من آن الصور أو أشرك في العروب أعراف مالك إلى فوله . مقوله الأعراج عامية ورون الشهار.

و المناهر حديق الراحا في النسخ الهدارة تجريف من الناسخ الاماق حجيج السبح الدهدرية وموافقة له مة ما روي من ابن سمر الرفيلي الله عليهما الاسم تقدم عار اللهجاري أأثاء والحرج محمد في الموافع أثا أبر مثني بالرفهاي الله عاله الما المشهد من الهندي تداؤات أن ابن عدد الأداد عملاً الإجبر الرافرة فالدالم قال: ويقال عمن تأجدًا النهى

ومهنا أدمد مثل علمي أن قول الس عسر عسر قرل علمي، ولفه حشه بالأحمد، وقال المحافظ علمي أن قول السرعيون إلا أنهائي شده أيضاً، رواه الشطالي وإيد أنبي حالها المداوا صحيحة عليها، ورود المستاد قوي على القالم إلى محمد عار علمة وأن عمر النهما لذا لا يابال ما أسبيم من أنهدي إلا من الألم والشاء والصهاء العامم وطائعة النهل

وفائل المستوطي في الملفرائ<sup>ية م</sup> أغرج وقياع وسفيات بن هيمية وسعيد من معمور والد أني شيرة ومدد من حميد والراجرية والل الفساد وإلى أي حالم من فدق عن الل علما فقا أمستما من الهديء قال الفرة أو حروره قبل الو ما يكمه شاة القارة الآء التهي أويسكل عالم فالمدنى علم في أثبات الأني ا فراد أحد إلا في ماج شاه أحث شي من أن اصوده وسأي الجمع يتهما،

١٩١٢/ ١٩١٤ - المماثلات على هذه العدائل الكوار على ١٩٥٥ - ١٥ عدروا الله عدروا الله المعاروا الله المعاروات المعارفية المعارفية

<sup>1125 21 40</sup> 

<sup>(1)</sup> اوريداد

<sup>(7)</sup> الأمر السندر (1) و (3)

الخيراة: أنها حرجب مع عبره لن غيد الرحمان إلى مكاه. قالت فلخلف عبرة مكه نوم التاريخ، وانه معها، فطاعت بالسب، ويش الصفاع الماردة، لم دحداد طلعه المشجد، فقالت المعك مفضاء؟ فقلت. الا، فقالك. فالمصلم فيلا فالمستلة حتى جلب به، فاحدث من الرود ولسهاء

آي تمان اسم المراثاة رفيه، ولم أحد ترجميه فيما عندي من الكتب، وقم ياكرها الرزئاني ولا صاحب فلم المصحد الله (أخبرته) أي عبد أنه (أنها حرجت مع) مولاتها (عصرة بنت صد الرحلن) وتكانب في سلم عائشة مرضى الله عنها وكانب من أعلم الناس بحديثها، وتكانب في سلمون فيها محديثها، وكانب ممر أعلم الناس بحديثها، وتكانب له أحاديث عمرة (إلى مكة) الناج (قالت) رئية (فدخلت عمرة) مكة (بوم التروية) أي (اعن دي السجة (وأن معها) في عنا السفر، وقاعر السباق أنها كانت مستعة (فطافت المحيد واسعت (بين الصفا والمروة) لعبرتها الم دخلت صفة المسجد) قال الريافاني (الله والمروة) لعبرتها الم دخلت صفة المسجد) قال الريافاني (الله والمروة) لعبرتها وعرف، قال ابن حيب، مؤجر المسجد، وقبى المسجد،

(فقالت) عبدرة: (أمعك مقصان) بكسر انسم وفتح القاب والصاد المستدود، قال الحرجري المعك مقصان) بكسر انسم وفتح القاب والصاد المعتدود، قال الحرجري المنفس المنتراض وهبد مقصات افقلت: لا مقالت: فالنسبية) أي: اطلبه (لي، فالنسبة حتى جنت به) إليها (فأخلت) به عمرة، يعلى مقا مو من صبحة الفات، وصبحة صاحب المصحلي مستخة المنكلم (من فرون) أي معال (رأسها) في صعة المسجد إراده فلمتر والمعادرة بالنقير، والإحرام من المسجد بالعج، فإنه الرزقاني،

. وقال منجب السجمية: لعلها كان لها عقر في ذلك من وقوع القتل

JOSEPH (19

وم) الحشراح الزرطاني، (٥٠ و١٩٣٠).

# هند المناعزم الكداء فرخان داة

أو عبره، النهى، وعلى هذا فهي كانت بحاجه وأنحدت من شعرها قبل أوانه. والأوجه الأول. فإن عادة من حمل الأثر لا سبعا الإمامان مانت ومحمد كما مبأتي من كلامهما، حملو، على العمرة

أنفتها كان يوم النحر فيحت شاة زاد في رواية ابن الفاسم السموطأه، قال مالك. أراها كان يوم النحر فيحت شاة زاد في رواية ابن الفاسم السموطأه، قال مالك. أراها كانتها بمكان النهور، بل تأخذ يعنى، ويحتمل أنها (مام ملكاً درجيي الله عنه داراد بقالك العمرة السفرة، أو عمرة السفرة الهذاء الفاهر، وعلى هذا فيكون المعنى آلها دخلت مكة بعمرة، وحلك منها في أشهر الحج، قرحب تقطير شعرها للمعرة، والهدى لتعليم

ودكو محمد هذا الأثر في الموطقة أأ في بات المعتبد والمعتبرة ما تحده عديمة من التفصير والمعتبرة ما تحده عديمة من التفصير والمهتبيء أن يقصر من شعره إذا طاف وصعيء فردا كاله يرم التحر درج من استيسر في الهديء وهو قول أبي حليقة والعاقة من فقهائناء ينههي.

وهذا أيضاً يدل على أنها كانت متسبعة، لأن العسرة المجردة لا ذبح فها.

قال أبو عمر، أدخل مالك هذا فيهما شاهداً على أن ما المنيسر من الهدي شاة، لأن عمرة كانت متمنعة، والمعتقع له تأخير الدبح إلى يوم النجر، النهي..

وقال الساحي<sup>771</sup>: إدحال مالك لا رحمه لله بالمعديث في هذا الداب تنبل على أنه عمل ذلك على أمها كانت منستعه، فاحمجُ باحترائها بالمشاء عن تستمها على أن الشاة مرادة بعوله تعالى: ﴿قَلَ أَسْتِكُوْ﴾، النهى.

<sup>(</sup>ا) الصراءال

<sup>(</sup>۱۲) ويستمي (۱۲/۲۲)

## (٥٢) باب جامع الهذي

ا 1979 - حفظتها حسل المؤاد العلى مرافعا في السام الممكن الدارجية على أقبل السهل حدا إلى عبد الله بن عمر الرقد المنكن رامان عبدل ابدال عبد الناجليان ألى فعال بعلده العدورة

### (٥٠) جمع الهذي

أي البرزايات المتدفة في الهدي.

133 (428 ما المبالث، عن مبارقة من سنو) فيد النسن (البيخي) النجرين (أن رحلا من أهل البين) لم يستر (حل إلى عبد عد بن عبرا ما رضي الله عليما ملك (وقط بيشر رأبية) بينج النصاد السعيمية (الداء التحقيقة، كذا مسطة الزرقاس، وفي «التعليف أي معد صفائر كل صفيرة على حدة، النهى، وفال الباحي (أن فلا بيشر راسة، وعرابوع من البيد.

قلت البشائل على التلبد لفظ بنجيدا الناتر الرأس؛

الظفال أيا أبا عبد الوحشن! قلبة أبن عمر دارضي أنه عليما دارمي أنسلح. الهندية لهيد وقيما يأتي ندون الأنف على أداني العمس

دايي قدمت) سكة مجرماً ديسوة مشرفة) وبعض بحيد في موطانه أن من صدفة من بساوه قال. مسجك عبد أنه من عمر لا وضي أقه عنهما بالمدخلة عليه قبل يوم الشروبة بيومين أو ملائف وداخل عب النامي مطالوله، فدحن عقيه وابن من أجل الميمن نائز الرآمي، فقال: ينا أنا حيد الرحلي إلى صفوت وأسى

armin (9)

 $<sup>\</sup>chi(M^*/M) = (\frac{1}{2} \pm \frac{1}{2} + \frac{$ 

DEPOSITE (E)

العائل الدالمية العائد في العداد والرئيسية بعالمية في مستشيرة الاستركاف الع المدالية الطائل المستالين والعداد اللها أنك

وأخربت يعدون همادا ترى؟ فظال له عبد الله بن علم الروسي الله عنهما مذ الل كست معلك حيل الحوساء بالعسرة المصودة الوسألقي) فيل الإحرام بهما الأمرنف أن تقرن النصو المراه وكسرها، أن لأحاذات بالقرائد لائه الصل من النبلغ بالافراد، حما هو الشاهر من السياق اكن الألم أن كان محادثاً لمحادثاً المائدة من ترجيع الإفراد أؤلوه توجود، سماء ما قال الرقامي أي لأعلمتك بإباحة ذلك، وال المراد مثل التبله، النهي،

والت حديد مآن ديد الدوجية باباه سيائي الأمرة ومنها عدقان الباحي. كذا عبد عديم بن عدر أن يحدول وفحال أن يكون الحلاق في الجعء فقال الو كنت معك لأمريك أن عوده لابا قال ينصع من العمرة بالنجح، ابتحل لهما مرة وأحده، فكان فات أحبّ بأبه من أن يحلق باسة في العمرة ولا يحد شعرا يحدثه في سنهاه وقد روى عن سائك في الاستخصاء فيمن قدم معتسراً موم الروية لا يحلق ولتصرب ولدرف الجعر، قال السبخ أمر بكرا إمنا قال ذلك أربلي أنا من أنا مراء يوانه إوم الحراء فلات راي التقديد العمل ما هي

التمثيل السيدي أقد كان ذلك إربد الأحد بالله أمر القراق عوات معيد الإوقاف المستدى أقد كان ذلك إليانات المراد والمستوية والدلت لم يأموه ابن عمراء وضيعا ما تنظره خبر المفتدرة أراد بالكراض وصعياء عالمة فلك على أما فهم من اليمالي أما فد كان أكسل الصواف والسامي، فدم أبق إلا أن يشهر عليه بأفضل عارض في عدد الحال التن فد نات فيها القراف، كان في المنتفىء أ

الربة حرم الرود مهي أأناء إذ قارر. قد قار وقت الندي أحمرتك من التمتيع.

OT 5) (1)

OTTO Brogge Digital Co.

قال أنوا حدد العالمات معتام قد عالمني الدي تقول بأني خافف وسعيت لبعد بها وخافهم طبقت وسعيت لبعد بها وخافهم شيخنا في المصفى أ<sup>195</sup> إد تراصم بقوله الحرقيبة معتقق ملاعران المانهي الويسة المحدية المحديث ويستقل طبع الأمر باحد أنا تقارير من الشعر، وعلى التيهي الأفيال عبد العالمين طوله المكن أنبع أبعه إربسان شده است الرموي منواناك التيهي الأفيال عبد العالمين عدر الحديث تقليل أني أنفيز

كان أندجي. يا بداما علا من الشعر من التصفير، وهذا لا يصبح عبد مذاك في الدعير، وهذا لا يجرن من مذاك في الدعير، ولا يحرك الاعتار من حميع الشداء في الدعير، ولا يحرك إلا تحدل منه المعارف في المستور، ولا يحرك من حمل على ما ردام معرد على السلط أو على ما يشه الشعير، وأنه إلى حمل على عامره، فعنده لحود التنقصير لا مذ لعيل السعو وعمده لحود التنقصير لا مذ لعيل السعو وعمده ماليك عرمجري، النهي.

قلت الآلا يسكل على الحقية إد تقصير الع الدأس معرئ عامدهم، تما هذا الآل صراح في إجراء التعصير بعا الشعال التباد عند التراعير عارشي علم عليما الدويخانات في أمان أموفي أن شاعل عمر والدأيها أثره من تلدوامه أن يحتمينا والسين علو صلح ياتون أمره بالتعلاق على الأولوية لا الوجوس، أو بعال إن حكم الصفر عنده عن حكم التقيد.

الواقداء لأنه اعتمار في الشهر التحج و فيانطاهم أنه يديد الحاج ويرعامه. تشرعه عدي المسعد الفظات المرأة من أهل العيراني كالت الله عوده إذ ذاك والمط محمدة الفقائب أنه المرأة في السبب (وما هديد) لفتح فسأتموث فسحتية حليف أر لكمر الذاك وقبد الباء إنها أبا عبد لموحيس الألائف، ويدونها لسحتان.

<sup>77 (</sup>a) (a) (b) (b)

ردان المئالة، فقالت ما الدائمة مدن عهد (1- لم) عُمود لؤالمًا المد إذا أن أدبع سند، لكان الحب التي من الل صوفيا

عاد البحي الله بسبيل سؤالهما أحد أمرين و الحقهما الن تسأله عن هذي ذلك الرحل هذي من أي بسبي دمن في الحملة، والثاني الن تسأله عن هذي ذلك الرحل خاصة في مثل سباره وحاله، فقال العديم) أي قدى نظائل عليه أسم الهذي، أحمل الهذي أولاً وثاباً رحاه أن يأخذ بالأفصل، فلما العيظر الى الكلام صراح ملاحي أحمد سيأني المثنات به أولاً عديداً) فكذا ذكر المنوال فرتين في حسح سبخ الملبوطاة ليحيى، ونقط محمدة العلامة له أمرأه في المبت أولاً عديد بالأل عند الرحمي قال: هذه ثلاثاً، كن بيك بعدل: فهده قال: ته مديد بالأل عديد الإحمال العروم قال: أما وبقد لو لم أحد الأشاه المديد.

قال الدخل "أن توقف عن الحواف لاحتاره لذي البطار اللدنة أم البقرة، ولعقة علا وأق من حال فعت الوحل أن يده لا تقسم لدلت فكره أن يقشى بالشاف فلتعلق مدلت من عقر على السنة أو القرة فقد كارود عليه السؤال بعش عليه الحواب، إن لأبه وأن أن العرأة مصر يجب تعليمها منن هذا الحكم، أو لعله، فد لوده، عثل الذك من عاصة تقديم، أو لابه خاف فوات الدالي ومنيه عه من قبل أن يعلم عا حكم،

اختال عدد الله من عمر؟ درضي الله عنيسا بدر لو لم أجد الا أن أفيع شاة خلال احت بلن من ال أصوم؛ فصراح للجارة فلح الندة في مثل ذلك لمن لم يحد عمر تألك، والله أحبُّ إليه من الصوم، وأحبُّ فهما، وإلى كان لفظه لفظ الاستحمال، فطاهرة الوحرب للانفاق على أنه لا يجود الانفاك إلى الصوم إلا عند عدم ما يحري من ألهدي، كما في الاستفىء

ووالمناطق والمتحافظ

والأراب المستعيرة والأخلاجات

:

١٦٢/٨٥٥ ما وحلكتني عن مالك عن نامع؛ أذ عبد الله نن غير كان بقول. أنسرة الله عن عاصد كان بقول. أنسرة اللهجرمة إذ حقت فلم تنتسط، حتى ناخذ من مرون رأسها.

قال الزرفاني<sup>(1)</sup>: وهذا لا يخالف قوله. اولاً ما استبسر بداة أو بقوله. إنما لاك رجع عنه أو لاك فيد بعدم الرجود، فمن وجد النقرة أو البدلة فهو أفضل له، قال أمو عمر، هذا أصح من رواية من روى عن اس عمر، اللصبام أحث إلي من المشاكاء؛ لأن المعروف من مذهب ابن عمر تعضيل إرائه النماء في الحج على سائر الأعمال، النهي.

قلت: لكن الروايات التي تقدمت عن بن عمو صريحة في الحصار الها استيسرا في النفلة أو الشورة وعدم الحزاء الشاق، فروية من روى عمه العيام أحب إلى من الشاة مؤلده علك الروايات.

وأيضا المشهور من مذهبه عبد عاقة نقلة المداهب أن ما استيسر من النهدي دده أو نقره المم ما النام في النهدي دده أو نقره المم ما النام فيمن أحصر بعدو من قوله وأعدى شاقه بويد أثر الناك في الاحتراء مالمناه، وكذا ما نقدم قريباً مرواية صاحب البمير الوصولة عن ردين أن أحدى ماه أحث إلي من أنا أصوم أو أشرت في جزود بولده، فنأثل

1977/400 من الله عن نافع أن فيد الله بن عمر) دارضي الله فتهما با (كان يقول اللهرأة المحرمة) وحق فتهما با (كان يقول اللهرأة المحرمة) وحق أو عمرة (إذا حلّت) من إحرامها (لم تمشط) في الديارة شدارها (حتى تأخد من قوون رأسها) للتحكّ الذلك، قال الساحي "" بغتصي استيمات ذلك بالتقمير من الاقتصار على التقمير من يعض وهو الواجب عند مالك، النهي، أي الاستيمات دلتقمير بمن

<sup>(</sup>۱) - اغرج ( بروالي: (۲) ۱۳۴۵

<sup>(</sup>۲۱) - نستی (۲۱) (۲۲)

ذَانَا كَانَ لَهَا هَدَيْءَ لَمْ بَاخْذُ مِنْ تَغْرِجًا مِنْكَ، حَلَّى بَحْرُ هَذَّتِهَا.

المعالم 1994 - **وحدّثتني** من منت والنّاس علي أمن العلم عول الانتشارك الرحل وإسالة بي بلك واحدود المستسلمين

واجب عند الامام مالك، لكن طاهر العظ مهرَّه بقتصي الانتصار على النعض.

قال الدحي، أثما منعها من الامتشاط قبل أن تعصر، فلا يختوا أن تكول معتسرة أو حاخة، فإن كالت معتمرة، فقد قال ابن القاسم في المصورة بعد قبل أن يحتق أو يقتل شيئا المصورة بعد أن يحتل المعتمر أن يعسل رأسه قبل أن يحتق أو يقتل شيئا من المعالم، وأمّا في المحجّ فإن فقلا، مشروع، قال مائث في المحلق، ولا ومن الشأن أن يخسل رأسه بالقاسول والخطسي حين يربد أن يحلق، ولا نأس أن يسور ويقص اظهاره، ويأحد من شارمه وتحيته قبل أن يحلق، المتهى.

وأنا هنذ الحبقية لو قتل تبارية أو لحيته أو عسل وأنية بالمحقمي قبل اللحقين لرمة وتحقيم المحققي فيل اللحق لرمة موجب الحديثة عند الإمام خلافاً لما حيد والدوج الأول كما في اشرح الفيات، وقيم أيضاً أن هذا الاختلاف في الحاج والمعتبر لا يعمل له قبل الحقق شيء منا فؤ الفقاء النهى الوان كان لها هدي أم تأخذ من شعرها) أي من شعر رأسها الشيبا حتى تنجو عديها؛ لفول عز است. وأوَّلا غَيْتُوا للوَنَكُ عَنْ لَهُو عَنْ الله عن حتى حتى حتى هم عديماً الفول عز السدي لا يحل حتى شعر هديم، والمسائلة خلابه نفذت في إفراد اللحق والفوان

118/A01 ـ (مافت، أبه سمع بعض الهل العلم يمول الا يشترك الرجل وامرأته في نذبة واحد؟ فنال الباجي<sup>(٢)</sup> إنما خطق الرجل وامرأته بالمديم من فلك: لأن الرجل يجوز له أن بُشرك المرأته في الاضحانة، وإن لم نجر له أن

<sup>(</sup>١) حورة النقوة الأبة ١٩٠٠.

<sup>(</sup>۲) خالستنۍ (۳) پاز) ر

النهاء أوأ واحد للللة، بدلة

يشوك أحنبية، فلما نعلن على أنه لا بجوز من لِشَرَة العرائم في الهدي كان فيه شبه على أن الله ع فلك في الاجنبة أرابي

اليهم كل واحدة منهما بدنة بدنة المسكرير في النسخ المصرية أنه ومدولها في النهدي. في النهندية: وادا لم يجر الاصراك في البدلة، وهي كد ما ركون من الهدي. ففي عبوها اولى بالممع، قال الروقاني، وبه قال مالك، وأجار الاكتر الاشراك في الهدي، النهي.

فال الداهير "أن لا يصلح الاشتراك في هذي واحباً أو تطوّعا، لا في الذات ولا أفي الأجر، والافارت والأناهد في فقت مواد، فإن اشترك لدارجة عن واحد مهدد، فإن العسوفي " قوله: لا في الدات بأن يعصل الاشتراك في الدمن، فالمدي يتحالف الأستجية في أنه للحود الاستراك فيهما في الأحر بالتروط الكلالة الابة في طمها، التهي

ومنط للكلام على ذيك إن رشد في الدينة أأناً، وجمل هذا رواية إلى الشدية وحكل المارية الله الشارية الله المنطق دول الشدية وحكل على مثلثاً أيطنان يمنوز الاشتراك في هماي السطوح دول الواجب، والحرج البحاري في السحيحة على أبي جمره قال السأك الل عباس عن المنطق فأمري بهذا وسألته على الهدي، نقال البها حزم أو نقرة أو شرك في الام

قال المعافظ<sup>ة 16</sup> قول - اشرك يكسم الشين السعجمة وسكون الراء أي مساركة في وماحزب يجوئ الشيء الواحد عن جماعه، وهذا موافق لما رواه

انتقاعا کالمیدان، (۱۹۹۹).

<sup>(</sup>۱) دانشرخ (کبیره (۱) (۹)

<sup>(17) (</sup>فيزان المجيها، (1. 373).

 $<sup>(1271.79) (4</sup>_{\odot})/(1 - 20_{\odot})(1)$ 

و لدمير على حيايات في الحروف، مع مسول الله الانواسطين عالمحج فأمرها و لدن الله في الدرول من الأمل و القوائل صنعه منه في عدم ويجالا فال الدراومي والمحسوم و الدوار كان الهدي الأوجاء أو والحياء وسواء كاموا كلهم معارض بنك أن كان تعسير براد الكراب، و حرود و الأمو

و في التي حبيها بالشرح في الأساد في اكواء كأنها فاعران الملهائي، وفيز ربو المثار إلى الملهائي، وفيز ربو المثال والعمل في الأسائية واحتفاد عن الاثناء الأيجار مطالعاً وقفارا في يمارا في هفل المطلح هول النافضياء على الآلفاء الأيجار مطالعاً وقفارا في هر الله قال لما معال المائية المناف ألا في الحديث حدث المدارا وعامل منا معاللة عن المنافي المائية على المنافي المائية على المعالم المائية على المعالم المائية على المنافق المائية الما

والهن من قال بالافتتراك مثى أنه لا يكون أي أكبر من سيعة إلا يردين الروابس عن معيد من المستقدم فعال العدي عن عنده، ولم قال اسخال بر والمويد والن حريمة من التنافعيات والمبغ غذات في الصحيحة وطراف وأحملهم المثن الدالنداد لا يفتح الاستواك فيهاد النين.

قلت ويتعسره فال الراحرة في المحقى أن وسط في إناته، وسطة أديا أنه الصحابة دين فالرا بالسعة، ذات الموفراً أن يعور أن بديك لسمع في الراء وراد منز فاكاد واجه أو المؤملة وينو وأرد حميفهم القريماء

<sup>----</sup>

<sup>1949 91 419</sup> 

١٩٥٨ - ياليمي و ده ١٩٥٨.

معصهم، وأواد السافول الشحم، وقال مالك: لا محور الاشتواك في الهدي. وقال أبو حتمة اليجوز إذا قالوا متقريين كلهم، وحديث جابر برد قول بدلك.

ولناء على أي حنيفة أن الجراء المجرئ لا ينقص بيرافة الشريك غير القرم، انتهى.

وقي الشرح الصالب أنه وكان واحد من الإطل والبقر يجرز عن سلعة دماء، فلو شاراً فيه سبعة نفر قد وحب الدماء عليهم على سواء أحد البطس - أي جسل مه وجب من دم فقعة وإحصار وحزاء فسيد ولحو فلك ـ أو لاه إلا أنه إن التحد للجسل كان أحب. التهل.

وفي السرهانا العلمان والشافعي أحازوه التنواك سبعة في دانة من النداء الشراء؛ لأن النبي بحقة أشرك بين أصحاب في الهدي. فحص الدنة من سبعة، وعن جابر: محرنا مع رسول الله يخلة المدانة من سبعة، وأبيقرة عن سبعة، ولتشارط ذحن قصد القُربة عن كل المشاركين في البدلة والأصحية، ولم يشرط الشافعي لأن القُربة تحصل من نواها، ولا يعلم بعددا من عيره.

ولنا أن الفاح في المحل دبع واحده علا يمكن أن يتجزآ بعضه من الملحم وبعد علا يمكن أن يتجزآ بعضه من الملحم وبعصه ان يكون فرية بيطل القرية في الباقي، واللحية القرية الله المجزئيم حتى تقحه جهة الفرية منا ذكرة أن مقدع واحد لا يقبل الدجرة، فقال الإراقة مقحمة قربة، والاختلاف في جهات الفرت راجع إلى حكم متعلق بدس عليه الإراقة، لا إلى حكم يتعمل بالمسحل بخلاف الإ أواد أحدهم بقلم، انتهى

قلت؛ وسنط الربلعي<sup>61</sup> والحافظ في الأدراية؛ في كتاب الأضاحي في الخريج أحاديث الاغتراك، قارجم إليه لو شنك التفصير.

وم) (مودينة).

<sup>(</sup>۲) - منصب الراب، ۱۹/۹۱۲).

ولمنغل ماتلك: عشر لهب الغاه يهادي لمحرّة في حجّ، وقمَو لِمُعلَّ يعانزها عن لينجزد إلا حل؟ أو توخّره حتى لتحرّه في الحجّ؟ وَيحلُّ لهم من عالمود؟ فقال: على يولحرّة حلى لنحراً في اللحجّ، ويُجلُّ لهم من للمؤرّد.

وفي لفظ: فاق شا رسول الله يخير. «اشتركارا في الابل والبقر كل سيعة في مدلة»، رواء البرقاني على سرط الشيخين، وفي روايه الاشتركاء مع رسول الله كخير في المحبّج والعمرة كل سبعة منا في مدلة»، وعن حقيقة قال الشرك رسول الله يخير في حكته بين المسلمين في النقرة عن سبعة»، رواء أحمد، انتهى. واستدل الحمهور أيضاً مما ميأني أن فيحة كن يقرة عن أزراجه.

البعدوم أيضاً، والأول أوحه (مالك همن بعث ايساء السحهول ويصح بيناء البعدوم أيضاً، والأول أوحه (معه يهدي ينحره في حج وهوا أي المبعوث معه (مهل بعدوه أي حلم) من الأهدرة (أم يؤخر حتى يحره في الحج؟) أي يدم النحر وسائر أيام على أويحل هو) أي المبعوث معه (من عمرته) قبل بحره وقبس في النسج الهلاية، ويحل هو من عمرته، ولا فير في دقلك، فيه معهوم أيضا بدول ذكره. (فقال) مالك (لا يوغره حتى ينحره في الحج) لانه أحده بدلك العهد (ويحل هو) أي المبعوث معه (من عمرته) قبل لحره، لأنه لا أرتباط به بعمرته.

الحال الناحي؟؟: قوله: البسعر، في حجَّ يفتضي أن لبعثه في الحج تأثيراً

<sup>.01/0 0</sup> 

<sup>(</sup>۱) - فالمنطق: (۱) (۱)

مصح من تحود في مرد، ولا تعلن بلهائي بسبك النظامل بدر وإنها بعث بالترجم التي أمر أن تستجه هايجا الدن بعث بعد هذي تبحر، في المحج، فيمنا عاصد عليه، لللا تضحيه قبل أبو أن تستجه هاي المحد عليه، الله تضحيه قبل أبو أن تحدث بحرح أنهاي الرسل معه أو محج أنهاي والسازم فعداء وعلى بحرح أنهاي برحح أنهاي الرسل معه أو محج أنهاي، تعلل المخاص أبو توليدا أبو أن تبديم المحال، وإنجازه على الناس بوم المحر بسل حج هو أو المحد المدال في هذه تستانا الا تسجود إلا في الحج المواجعة المدين المحرد المدين الحج المواجعة المدين المحرد المدين المحرد المدين المحرد المدين المحرد المدين المحرد المدين المحرد المدين المدي

قلت والهدي بنيد بالمكان، وهو الحرد هند الجمعة ولا تقيد بنزيان على النداع الله مريح الهدار في الورد في الله موضع الناء من الحرد ولا يطعل المسيء ومن الناس من وأن الله يجود إلا يسيى، والصحيح قوال لما يون عن البين يتر أه قال الهي أن ألها محرد وفعاح وكه كنه محرد وعار من عدل المسي ها سيسة بأنه قال الحرد كه محرد وقال لكيه أن المراد من قوله ما محرد فأنه عجها في كان الكرد والمحرد المحرد المدر فالهدار في مدر المحرد والمحرد والمحرد على المحرد على المحرد على المحرد على المحرد على المحرد على المراكبة المحرد والمحرد على المحرد على المحرد على المراكبة المحرد والمحرد على المراكبة المحرد على المحرد على

ا فاق بالله: والذي يعكو) بيناء المحيول (عليه بالهدي) أن رحب ملك الهدى (عليه بالهدي) أن ترجب ملك الهدى (في فقل الصيد) بالملكين في الهدى أن يعتب عليه علي) بالملكين في السلح المصلح المعاربات وأن في عبر (140) إي

المراج المستاني المحاجرة

المراسين لمحج الأماكة

لسبب أمر غير الصيد (فإن هذه لا تكون) أي لا يجوز ذبحه (إلا يمكة) أو بمنى كما سيأتي تفصيله (كما قال التا تعالى الإقلال للغ الكليّة) (١٠٠٠)، وتقدم الصيرة معطلاً في الحكم في الصيد

قال الباجي "أ. إن بدل الصيد ثلاثة أشباء: هستي أو طعام أو صيام، فالهدي فلا لتحرء إلا مدكة، وعلى يحزله أن ينجره بسى، طاهر قوله فهما بمنع ذلك، ويقتضي اختصاصه سكة، وقذلك يقتضه استدلاله بالآية غير أن حكم هذا الهدي حكم غيره من الهداما، إن ساقه وهو معتمر أو حلال تحرف محقة وأو ساقه في حج، فوقف به في عرفة لم مجزئه أن لتحره إلا معنى في أبام منى، قاله أشهب وإبي القاسم عن مائك، انتهى.

قلت: وتوصيح مساك المالكية في ذات كما حقّه الدردير والنموقي: ""
أنه يدب وقاقه الهذي الموقف كلها في ذات كما حقّه الدردير والنموقي: ""
محره بمنى منوه كان واجداً أر نظرها ليقص في المحج أو حزاء صيده لكن لتحريمي بقيد بثلاثة شروط إذا وحدت يحب بحره بسنى، أحدها: إلا مين به في إحيام حج، ولو كان مرجبه بقصاً في عمرة أو كان نظوها، الثانى: أنا يهف به بعرفة حزاة من لينة البحره والتالث: أن يتحر في أيم النحره فو محر بمكة مج وجود هذه الشرائط الثلاثة ضع مع مخالفة الواحب، فلو انتفت هذه الشروط الثلاثة أن شيء منها أن ساقة في عمرة أو لم يقف به بعرفة أو حرجت أيام النحر، فمحل نحره مكة وجوباً، ولا بجزئ جينة سنى ولا غيره.

أن سورة المائدة: الآية 52.

<sup>(</sup>٢) • كمتشي (٢/١٠)

<sup>(</sup>١٢) - فحائبة الدسوقي (١٧) ١٨٥.

ولا به همه طلبك ان دماء الحج عبد المالكة بلادا الراح كما حرم به الدرير الحدماء دمه طلبك ان دماء الحجم عبد المالكة الراع للمنافقة و (غياء منه أحدماء دمه المفاية وحي دم يختف المدك للمعلى القديم بالتواعيم التلاية ترديد كأمام منى او يستحان كمكة أو منى، يحلاف الهدي، فإنه يحتفل لهما إلا أن يغيى بالديم الهدي بأد يقلد أو يتمون والمعتدد أن دجود البهد كاف فحكم حكم الهدي في الاختصاص بهني أو دكة كذا تختم فل

وثانيها حزاء العبد معا أيضا لم يحيم يحك عدلين بالنظر، وخاصه حكم الهدي المديور في الاحتصاص سي او مكة أو طعام في محل النبت أن صناء بعدد الأمداد في الي مكان شاء.

الله الدماء الدفاء الدفية عير النوطي المذكورين، وهي دماء ارتياء، لا مقل على الإلحاء الدماء الديناء الا مقل على الإلحاء الله على الموقع عرف مرتب مرتبيل لا ثابت لهماء أولاهما هدر، وغده حكمه، وعده العجز عام صيام ثلاثة أيام في الحج، ومسعة إذا رجع إن كان الوحود للمصر بحج تقدم على الوقوف لعرفة، إما تصل متأخر على الوقوف الوقوف أن وقع لوم الوقوف، فلطمور له متى شاء، ولا إطعام في هذا البرع، فأمل،

قال المولولاً - أما لدية الأدى للتحوذ في الموصع الذي حلم نيم، لطل علم أحمد، وقال الشامعي: لا للجور إلا في المعرم؛ للوله لعالى: ﴿ فَمَمْ عَلَىٰ إِنْ النَّبْتِ الْفَتِيقِينَ ۚ لَا وَلَمَا أَنَّهِ كِنْ أَمْرِ كَعْلَىٰ لَلْ حَمْوَةُ بِالْعَدْبِيْرِ، وَلَمْ

<sup>(</sup>١٥) -الدين (١٥) (١٥)

 <sup>(1)</sup> دوره التحج (١٤) ١٣٤.

.....

بالموالمعته بالمجرم، ورون الالرم والمحاق والجورجاني لهي كتابهما عن آلي أسماء مولي عبد الله بن جعير، فذكر أن حسن بارصي الناطعاء الألق قوية في المهوطات في قال: هذا لهذا الأثراء بالمويعوب لهم محالف، والآية وردت في الهاري، وصاهر كلام المحرفي اشهارات فلك بشرية السعر، وما عداد من الوراد فيكة

وقال الفاصلي: في الدماء الواحدة بمعل معطور كالمباس والطب هي كام المحازل وفي الحديث رواسان، احداهما بقدي حسد وحد سبد، والثانية، محل الحديث المجرد، وقد حراء الصيد عيم المساكن الحرم، بعل عبد أحدد، فقال: أما ما كان سبقة أو كان من العبد مكل سنكه؛ لأنه معالى قال: ﴿ لَمُقَالًا شَخْ الْكُلُونُ الدول كان من فايه الراس فعيد عليه.

ودكر الناصي في بنال الصيد رواية أخرى الداخاى حيث الله وهذه المغالب العالم ودكر الناصي في بنال الصيد رواية أخرى الداخان وين حقق الوأس فلا يغزل عليه وين حقق الوأس فلا يغزل حلياء وما وحب لدرك بدرك عليا الواجات فيم المسائلين الحرم دول عيرهوا لاد هذى وجب لمرك الماك عامله حدى القرال، وإن يعل المعظور لعبر حلب ليجاء فكر أمن عقيار أنا لخفل ويجه بالحرم كماتر الهدي، النهى

رقي الروض المربع الله على هذي أو طعام بعدي بحرم أو تحرام كجراء فيد، ويم طعقه وقراف ومالموره وما وحد الرك والحد، و فعل معظور في الحرم، فيد يكوم فيحا في الحرم، فإن الحدد المكار وهي واحد، والأفضل نحو ما يحج يمني، وما يمسره بياني ، وياره ما شرقه لحدد أو يضلافه لمساكين الحرم، وهو السفيد به والتحار من حاق وجيره، وعدد أدى الحلق القليس

As any making profession

<sup>(235-71) (2)</sup> 

والله ما عدل به النهدي من الصلام أو الطلاعد، ذال فلك بلتون يعلم مؤمد حدد أحدث ديلجار أي أحاد، فيون

والحرصة الطبيب وتعليها رأس وكال معطن فعله صارح الجرم، ووه الإحصار علت وحد سنة من حل أن مرود اربعزي والجوم أيصاً. السهي.

ودائر التوري في اختامكما أمي زداد الرائد الدماء الواجد بكربها، والدائد أدباء مع التوري في اختامكما أمي زداد الرائد الدماء الواجد على المساكين المحاج در وقراب الحجم مداء المساكين المحاج در التوريخ المحاج ا

وقال القادي في السرح المساسا<sup>679</sup> في الحكام الدفار، وشرابط حمارها المانات فلحم في تقوم بالأنفاق، المداء وحمد سكوا أم أحدا سوى الهدي الموا عطام في الطريق، السي

 - في الهدامة (\*\* أما أسبك صفيعن بالحرم بالإنفاق ( الان الارافد به قحاط فأيه رلا في ومان أن مكانه يعده الدم بال يحدين برمان مصيل احتصاصه المكاند (همي).

الله في الرضوق من المحهول (ما الهدي) العصر إلى الرضوق من العيام او الصدقة) ولقط المراء بال للموضوق (على قلك بكور) أي بحراء ويعلم مكه حيث حيث بالحمة في يقطه فيك)

الحال الشاحج <sup>176</sup> إن له أن تأتي طاعدام والاطعام حيث الده من الملار مكمة

<sup>424</sup> pt (2)

<sup>(2.00</sup> miles (2.00)

وتخل والسنتي وأتجارت والم

......

أن غيرها، فأمّا الصيام فلا تأثير للبلاد، والسراضع، والأزمان فيه، ولذلك من أقطر رمضان بمكه وفي الصيف حاز له أن نفصيه في الشناء، وفي كل بلاد ولا خلاف في ذلك نعرف، وأمّا الإطعام، أمّد فان مانك في السوطاء وغيره: إن دنمك يكون بغير مكة حيث شاء صاحبه، ولم بذكر صفة الإعراج بغير مكة، وقد انفق أصحاب على جواز الإخراج بعير مكّة، وإن الحتلفوا في كيفية الإخراج، وله فال أبو حيفة.

وقاق الشافعي: لا يجد أن يفرق الطعام إلا في الحرم، وإذا ثبت هذا فقد قال الل حبيب: لا يطعو الضعام إلا يموضع أصاب الصيد فيه وما قاريه حيث يجد المساكين، ومعنى دلك الليموم يسعر دلك المكاف، ويستحب إخراجه فيه لها فدناه، التهي.

قلت: طاهر كلام الباجي الاستحباب، وتعقم في السحت العادي هشو من مياحث آية العلبا، عن الدسومي، لا يذّ من دفع ذلك العلمام لعقراء ذلك المحل، فتأكل،

تم حكى الإجماع على عدم لخصيص قصيام بمكان عامة شُواح الحديث من الزرقاني والمناجي والعيني في «البنابة» وغيرهم، لكن يختص منه عنه المنالكية صبام فعاء الترثيب إن كان بنعم عقم على الوقوف، كما نقدم فرياً، وصبام المستح وقتران عند الكلى، وما عنا فقت فإسماع على أن لا تخصيص قبه بمكان، وصرح النوري في احتاسكه والموفق في المعني اليضاً بعدم التخصيص.

وأمه الإطعام فكفلك عند المنافكية لا تخصيص فيه بمكان، إلا إطهام الخد الصياد وبحتمل بالنحرم عند الشافعي وأحمد، قال النروي في المناسكة: أو كان بنصدُق بالطعام بدلاً عن الذيح وجبت تفرقته على المساكين في المحرم كالملحم، وأو كان بأتي بالضوم، جاز أن يصوم حيث شاء من النحوم ووطبه وغيرهما؛ لأنه لا عرض لمساكين فيه، النهى. ۱۹۹۶/۸۵۷ م **وحقشني** هان سالت، عن يحيى بي سعيد، عن الخفوب بن خاند السحوومن، عن أبي النساء مؤلى عبد الله بن جعفره ......

وقال المودر (11 الطمام كانهدي بحنص بمساكس الحرم فيما يحتص بالميدي، وقال عطاء والنخعي: ما كان من طدي فيمكن، وما كان من طعام وصيام فعيت شاء، وهذا بتنضيه مذهب مالت وأبي حنيفة، ولئا، قول نبى عباس. الهدي والطعام بمكة والصوم حيث شاء، ولأنه نسك يبعدي نفعه إلى المساكي، فاختص بالحرم كانهدي، النبي.

وفي الهداية الله عبادة في أي موضع الداء الآن عبادة في كل مكان، وكذلك الصدقة عدنا، لما ميّا، وأمّا السنك فيختص بالحرم، قال العبتي في المبتانة أرقوله، لهما بيّنا، وهم أنه عمادة في كل مكان، وعمد الفيرية تجوز الثلاثة في أيّ موضع شاء، وعند

۱۹۵/۸۵۷ ـ (مالك عن يحيى من سعيد) الانصياري (عن يعقوب بن خالد) من السبب (السحرومي) روى عن إسماعيل الشبباني وأمي صالح السمّان وأبي أسماء روى عنه يحيى بن سعيد الانصاري وعدرو بن أبي عدرو ويزيد بن النهاد، ذكره ابن حيان في الشقاتا، وقال. يروى المفاطيع، هكذا هي التعجيل؛

(عن أبي أسماء) مولى دي حققر من أبي طالب، قال الحاكم احديثه في أعل الحجاز، وذكره ابن حباد في نقات التابعير، وقما ذكره ابن أبي حالم قال، مولى عبد الله بن جففر مكذا في التعجيل<sup>678</sup> (مولى عبد الله بن جعفر

<sup>(</sup>١٤) (المعني) (١٥) (١٥).

<sup>305-20-09</sup> 

<sup>(7)</sup> المحور السفية (مر144).

الله الحدادة الذكاري مع النيد الله أن الجعفر والفخاج معه من الهمديمة. صوفية العلمي حسين في العلق. الناب الاستناب المستناب المستناب

أنها أي أنا أسماء (احبره) اي وهقوب الله اتان مع عبد الله بن جعفر)<sup>49</sup> الصحابي من الصحابي، الحواد الل الجراب وهو عبد عامل حعم من اللي صاب الهائيس.

ندا فاحر حجر و أبي فالد الى تحدية حين الرأية أسماء بيت عميل مده، فولدت هناك حيد الله حجريا وسحمدا، مع نصر حفق بهم الصفينة، ولاكو عن حيد الله من جعمو فالل: أبا أحفظ حين دخل رسول لله يؤلج محلي أمي، فنص بها أبي، قال نؤيور وقال هيد الله حوادا مستحاء نوفي حيثة ١٨هـ. عام الشحاد، تسيل كان بمكاف وأحياره في الكرم مشهورة، وكان يقال لما قطب، السحاد

وعلى معاوية: رحل سي عاسم عند الله بل جعير أهل الكل شوف. لا والله ما سايقه أحد إلى شوف إلا وسيقه وقال يعقوب بل سعيان: أمره على دوشني الله عنه ديم تنفيل وفقرج معه أب حرح أبو أسماء مع الل حعقب وقد حرجة مع البر الموهوب عنه أب عنهاد مع الله حميلة في أحد الحديث. ومن المحديث ومناهد بالمحديث من أحد الحديث في أحد المحديث في أحد أبن أبني ممالب المالسي، أبن حمد أن المحديث في الدين المحديث وأحد المحديث في الدين المحديث وأحد المحديث في الدين المحديث في ا

وعن زيد، بددا التي رافع الك فاطلة بالنها التي وسول الله بؤاؤ في شكواه الذي تولي، فقائلت ترسول الله العالي بتاك فوزانهما تابتاء قال الأها حسن قال له المبش وسؤدي، وأما العسن فإناله المراكي وحرديات وعلى يطلى بن مرة رفعه ا الحسين فني وأما من حسيناه وعل حسين بارضي الله عبد باقال البت على عمر

<sup>(</sup>١) - معمر لد حسد التي الأسلا المعالمة ( ١٥ / ١٥ ) و التهاريب التيديب ( ١٥٠ - ١٥٥ )

رضي الله عنه ـ وهو يخطب على المنبر فصعلت إليه، فقلت له: الزل عن هنبر أبي، واقعب إلى عنبر أبيك، فقال عمر ـ رضي الله عنه ـ: فم يكن الأبي منبر، وأحقني، فأجلسي معه، أقلب حصى ببدي، فلما مزل انطاق مي إلى منزله، ومناقبه ـ رفعي الله عنه ـ أكثر من أن يذكر، يسبط المعافظ في ترجمته في اللهذيب، (<sup>42)</sup>، وقكر بغير طريز فين قبل معه أبهم يدخلون الجنة بعو حماب.

وفي التقريب (<sup>(1)</sup>): استُشهد يوم عاشوراه سنة إحدى وستين، وله ست وحمسون سبة. (وهو) أي الإمام حسين ـ رضي الله عنه ـ (طريض بالسقيا) موضع نقدم بيانه في أول القران في الحج، قال الباجي (<sup>(2)</sup>): وقد روى سفيان بن عبيثة عن يحيى بن سعيد أنه قال: موض حسين ـ وصي الله عنه ـ بالمرح فتحامل، فلما ملغ السقيا المنذ به المرض، فمضى عنمان ويفي هو بالسفية (فأقام عليه عبد الله بن جعفر) يُعاونه في المعالجة، ويرجو أن يقوى على النوج، معه (حتى إذا تحاف) عبد الله بن جعفر (القوت) وفي المصرية (<sup>(1)</sup>): الفوات، وهما مصدران بمعنى، أي حاف أن يعونه الحج إن أقام معد ذلك.

(خرج) إلى الحج (وبعث) فاصداً (إلى عليّ بن أبي طالب) ـ رضي الله عنه ـ (وأسماء بنت عميس) بضم العين المهملة مصفراً، وهي زوجة عليّ ـ رضي الله عنه ـ يومند، وكانت قبله تحت أبي بكر، وقبله تحت جعفر، وهي أم عبد أن بن جعفر (وهما بالمدينة).

<sup>(</sup>۱۱) - فهليب التهليب، (۲/ ۲۹۰).

OW/O O

<sup>(</sup>٣) الكينظي، (١٩/٢).

<sup>(11)</sup> في بسيخة «الاستذكار» (17) (277): الغرات،

صاب عليات لله الراجيسة بقدار في التعم طالو توفي لوأسم **فخي**ق. الوالينظ عدا الاسطال فيجار بيار لعيرات

.. .- . --

مشكل علمه ما مسائي في أحر المعدمة بروام الاقرم من كول عللي بارضي الله منه بالمعيدة وأرسل إليهما ليجرهما بخاره وللم يرسل إليهما قبل فالماء ألما رجا من صحبه وقرته على كمان بمكه أفضينا علمه بالسمياء وهيا بعض في أد بالله بارضي الله عنه بالم يكن معيم إدادك، وما مبائي من رواية الأمرم في أحد المحدمة، طاهره أبه كان معه

المه أن حسب المبار إلى راسها بشكو وجع راسه أم تأتكي بشعره، أم عرام في رأسه اطام علي بن أي طابب راسه تحلق الله الملجهول لأمو عليه لاحب بن عجرة لحلي رأسه إذ تأوى غوام وأسه المهاللت علم باللشقال وهذا الحرابي أن النحر كان بعد الحلق، وسناهم ما يأتي عن المهافو في قلية سا حلى فن أن النحر عن وراب الحورجاي بالعظ الديا لحزور فلعرما لم خلفه، وألت حبير بالا دوالة المدوقاء مرجحة أصولا التبعر عند يعنوا وفيا لنسير بالسبك، وقد قال عز اسدم أفلو كان مثلًا فيها أني بدأتي تن بالبيد للله أن الله، للله أن سيام أن طائق الا تلتوام أن وقد ورد حديث تعب بن عجرة يتفسير دلك، ومباء فإد الواحد وأ لناة

انت الباحي أن وقاية الاذي جائر أن سحره يكل موضع الأمها ليست البحيء مكون لها تعلن بالبياء والما هو الساك لا عند ولا سعر، ولا يحتاج الديجيج له من الحر والحام، لنه تحره حات ساء، والنفل على لالك أن هذا دم، ورد للمرغ ليه للمظ السبك، طو لحلفي بالحرم كالمقيمة والاستعياد، ولا

 $<sup>(2.3 \</sup>pm \sqrt{3}) = (2.7 \pm 2.7 \pm 0.2)$ 

<sup>(17.71)</sup> 

يجوز أن يدمى "" أن سعير الذي بحره عني أرضي الله عدم الملحظل مدلك السوضح الموسوم، احدها: أن إبا حبيد أرضي الله عنه دالدي يبيح التحلل في موضع السرف، لا يول أن ينحر الهذي إلا بدكة، والشافعي درضي الله هنه الدي يبيغ التحلل في الدين يبيغ التحلل أن التبرط النحال، ولا علمها أحملا عني يبي وقد روي عن الرهري أنه فات. ثم بقل أحد بالشرط على أنه لو أسلم له هذا عن على من يحر عنه حث تحره، وول هذا عن على أنه لم يقل أنه والمنافعة ولا الشعوة، وهذا عال على أنه لم عمية سافه والماد كان عدم الأدى، ولكنه احتار رحواج الاعتمال "أوهو عان عندما والماد والماد كان عدم الشور عان عندما والماد يجزئ من نط المنافعة ولا أشعوة الإدارة المنافعة والماد النافعة المنافعة ال

قدت وما حكي عن الرهاي من إلكار الاشتراط مبالي في اللموطأة في الحريم البحوط الموطأة في الحريم البحود المعامل عن المعارفة الما جعل المحصر بالوجع كالمحصر بالعلود فسئل عن راحل عنبر فهشته حية صو المنطع السطيء فقال إلى مسعود، قريمت بيدي ويواحد أصحيه موم أفاراً أأنا والما بحراعيم البيدي حلّ ويجاد بأحد، ولا يحراعيم البيدي حلّ ويجاد بأحد، وهو تا ألي حينه والعامة من فقهات النبي.

رَقَدَ فَالَ حَرَّ السَّلَمَ، وَقِيْلَ أَلْمِيرَاتُمْ قَا النَّلِيْسُ مِن الْفَقِيقُ وَلَا غُلِقُولَ وَلَائِلُمُ يُتِعَ الْفَتَكُ يُمِلُمُ أَقَالَهُ وَهِي مُنْفِرُهُ أَنَّا عَنْ النَّالِ فِي تَقَدَّ مَرَهُ أَنْ أَخْرَهِ بَحَجَةً

<sup>(1)</sup> كما في الإصلى الدر عمرا

<sup>(</sup>۲۶) انظر ۱۳۵۰ سالان ۱۳۹۳ (۲۳)

<sup>(</sup>۳۶ لامي)۱۹۹

الشاء وتفتع الملاغ ومسرة

اهلا متزرة القرة: الأبد 141

الكار العاور (1992)

ا قال بنجیل ہی اسعاد الرافاق حددل میں ابع عصادہ ہی عقاد ہ تن انفرہ لگتاب الان دائی

.<u>\_\_\_\_</u>.

أو عمولة أنها حسن عن البيت المومن يجها مأن خدر يحيسه، فعليه بسخ دا السيسراء الحديث وعلم هو الرجل من أصحاب محمد يتيج كان يحسن على البيت، فيهدي إلى البيساء وصكف على إحراف حتى يبلغ البهدي سعم، طد يلغ محمد حتى وأماء، وفي البات الل أحرا

القال بحيل من صعيد وكان حسن الدرجي الله عدم الخرج) من المدينة الله الحج العج المعان المدينة المدينة المدينة والناد المعان الوالد المدينة المد

تم بحمد الله وتوفيقه الحزء السابع من أوجز السابك ألى موطأ الإمام مالكه ويتلوه إن شاء الله معالى اجزء الثامن. وأوله: "بأب الوقوف بعرفة والمزداعة" وصلى الله تعالى على خبر خلقه سبدنا ومولانا محمد وأله وحمدية وبارك وسلم تسليماً كثيراً

<sup>(1)</sup> والمفي (1) وها)

## فهرس الموضوعات

فاعم	الساسي ال	~ <del></del>	السرمس الد
_		_	
: :	المدين بصادالا تكلع التجاد للللا	21	٢٠ ـ جانع ما حاء في العمرة
\$ -	ارد عمران رفس الماعية بالكاح المحام	2	te\$de ey ar ai a.
$2N_{\odot}$	مسافراني فالروحي النفاح المحرمان	:	العنفاصهم هي حكالها أفساره
i e	منتهج والمواعي والرواك والر	11	العبدو الني أمعمرة كالرؤوب ووراسا
2.5	٣٣ ـ حجامة الهجرم ، حصينا		خوار مكار العوادي سيار البيين
	أحسون عنيه المثلاج رمواعودج	١٧	العع المهريز والعع مسانيا عراب
\$ N	المعنى عالى المستادات	١:	حنميها أم للمان في أفلده راكساني للما
	فالرابع منزا الايحمج المحام		توالعمر عبد التأفي يواصيف مجار
18	الأمن فشاره والمستند يساد	7.	,
:=	\$ 2 يا ما يجوز للبحرم أكله من الصند.		فالرافيل برطي لجامعا أأأهموا
3.2	لا بالنبر وإحرام أن الحراب الأهاني.		الس الحكم وأفارتكون السيدادات
9:	يجل لمسجود حبيد المجراءجا عداأت		يعترم نيني همان الرقائي العامات
3.4	الحنفوا في النبعا أبد وأذاه والرساب	* 1	مر ناع سال الله الله
	حادات بي صافة مي التحسير	٠.	ووالداوية الحسولي الدينجاطان
20	رحمدي للللسالين للا		فال بالنف العموم بنفة ولا يعلن
	يجوامي عمال التحامل كاراسط مي	-1	أأعلن إلح منت مستر منت المسا
30			والرافظة كالري لأمداد يعتدر
; 2	أوحاء ممج أحرانا أي الأمة إستندانية	٠.	الغي السنة فران الماليات المسادات
٠.	الغال وبيراب وداخليف الفقأة الدارات	**	المعتبر لفع راهاء للماه أؤدي وعمر فالحارب
* 1	أحملك أني فكالمداخ حدائض أأأسان	-4	لمتميلي أمي فالسد النعاج والعمرة
\$2	أحديث النيوي في العمد العامش		مي التي يكوم في الفقية الماء أراد المارا
5.5	الطن الخاص في الاعتقاد للسسان		منَّ طُأَمُ عَلَى عَيْرَ طَهِ رَاكُ رَفِع أَحَاد
VV.	الطاء أبي خريرة أكعب في الثمار		العدادر اشعيارا فسل وإعيدافعي
ΑÇ	أحسوا عي حية أثل الحراد		٣٠ ـ نكاح المنجرم والاختلام ب
32	النهي أنجراؤهن النجرآ والأنم سنبد		ان المفائد التي يواهيج في موجهيج مساعدة
63	العاقر الجواد تعرف أم 49	r.	م بین بادی د. جزاف شیأید

الرائح وصده هية في الرساعة         88         الرائحية         الرائحية         178         الرائعية         178         الرائعة         178         الرائعة         178         الرائعة         178         الرائعة         178         الرائعة         الرائعة         178         الرائعة         الرائعة			_	
المراقع وهذه هيد في برسلام والمنافع المنافع والمنافع المنافع والمنافع المنافع والمنافع المنافع والمنافع المنافع والمنافع والمناف	in the second	نے۔۔۔۔ا	۰.	ائب ب
المنافعة على المن	185	الإخلاف في العراد بالعمائلة لسنات	13	عن تقبري التجرم لحو طيقة للسنا
المنافعة على المن		مجرادتي الكير وتعمر والصحيح	Δà	من العرم وعنده الدية أقل برسله؟
18 ما الإيجوز لليجوز لليجوز لليجرم أكلم العيد	177	والتعبيب للمناسب للسالل	55	ي ميد لونيد د السالية الدالية
المنافعة ال		المحاث فولا تعالى: ﴿مَعَكُمُونِهِ فَالْ	٩r	١٥٠ ما لا يحوز للمعرم أكله من العبيد
الرابع الرابع المنافع	178	and an arrangement of the state		حميده صعبه بن حداثة في الحمال
المناف ا	74.6		4.8	الوحمي سند سنسأ المنا
المعالى الالبار والمها المهار الله الله الله الله الله الله الله ا				
المنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة والمنفعة والمنافع	$\Delta T_{\rm A} V$	مشيء كالرواب والسناس المساورة	92	
المنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة والمنفعة والمنافع		ودل بحرر أزيكون القائل أحد	${\rm to} \gamma$	فالتفقي فالمري وجيع الرجي فالمراث
المنافعة والقالم على المنافعة	114	المحكمين المساسين المساسا	$V(\overline{\tau})$	
المعلق بالكل تصد أو المنت الله المناف والمناف المناف المناف المناف المناف المناف المناف المناف والمناف والمنا				
المعلق باكل تصد أو المنت الله 197 وقد ينبوط فلاههاء المعلق الدائم المعار الألمال المعار الإلمال المعار الإلمال المعار الإلمال المعار الإلمال المعار الإلمال المعار الإلمال المعار المعا	355		0.5	
المنافع المعرد لا يعل لمعادية المادية والعيل المعادية ال	`t*		100	
المعارفي عال الأوراد المعارفي	114			
الجالية الرابعي المستقد المست	182		335	-
الجالية الرابعي المستقد المست	150	المعاد بالشوغ الملح في العجام بالداء		في الدي عمل تم باتو هل عاتير.
198 هـ الورائي كلي الحجود 199 هـ اللحج أيضا كان اللحج الراحات معربي اللحج الراحات المعربي المحال الراحات عليه المحال	127		. 17	
المجاورة المراج على العالم المجاورة المجاورة المجاورة المحكم في العميد المحكم المحكم المحكم المحكم في العميد المحكم ا		وهل يكتني النبكع أرامحت مقربي	111	٢٩ ما امر الصيد في الحرم
المعلى المستقد المستق	184	اللحر أيضاك بأساب المساب		الدي براق المره في الحرج الديدة
كالا باللحكم في الفعيد			333	٠٠٠٠
ا الله الله الله المعرب التسيد الله الله الله الله الله الله الله الل	134		3**	٢٧ ـ الحكم في الصيد
ا الله الله الله المعرب التسيد الله الله الله الله الله الله الله الل		والرارجيت صبه لمرة فل تجايء		القدير فلاعتمالي الخلائق وال
صد برون الأنه العربيت الصيد	124		150	$A_{ij}^{-1}(x, \theta, x, y, \theta, y, y, \theta, y, y, \theta, y, y, \theta, y, y,$
معمده من المدين السند المدين المدين المعمدة المتحديد أو المعمدة المدين المدين المعمد المدين المدين المدين المعمد المدين المدين المدين المعمد المدين المعمد أو المعلل وكهيمة المدين المدين المدين المعمد أو المعلل المعمد المدين المعمد المدين المعمد ا	124	وعلى بعموز فنام الذكر بالانفي <sup>ع</sup> بالسد	135	حالت بروان أوأته وتعريب الصياداء للسا
عط درا يمرَّ الرَّاجِةِ والخطاعة بين 188 من شريع بين سيد يدينيين سيد 189. تصيد من الجميع خلافا الدارة 117 من يسرم الصيد أن يمثل وكيمية أنجاب فريد عدل الأجماد عثل من المتراد على من المتراد 188.		أنحذ بالواد تعالي الجؤار كفتره طعاني		المحاث فإله تعالى العجس فبالدعماقم
عط دن ويمر الواقع والخياه دين ( 330 ) الشريع دين ين دينيينيين يستد ( 430 ) المنظ وكيمية المستد ( 430 ) المنظ وكيمية المستد ( 430 ) المنظ وكيمية المنظ ( 430 ) المنظ ولايم المنظ وكيمية المنظ ( 430 ) المنظ ولايم المنظ ( 430 ) المنظ ولايم المنظ ( 430 ) المن		والمناكس والقعانة للتحسير أوا	182	
تصيد عمر النجيع خلافا الدارد ١٩٦٦ - رميل يعلوم الصيد أن المثل وكيمية المحات فراه المدار - الأحجزاء عثل من المتحرب المحرب	127		130	للطاء مها يعلوا أقواحنا والتحياعة بسانا
المحالة في محال المحال المحالة			113	
	100			المحالمة للموالي المحجود كالراب
	153		1477	فن في السيديديديديديديديديديديديديديديد

حصت	البرماع	i.	العوميرخ
vy)	١٨٠ ما يقتل الدخرم من الدواب	: 51	ومكان الطولق وكمالح ومساسيس وا
	خامسي فأن فالمعطية أأجعه ينتمت	1.34	وتظفار الدمام لكن مسكي
יער	وتقيه محمصرات	12.	والتدام بالطعام في الأنة السالسا ليديد
530	الممتلافيم عي الساء بالكفف العمد ال	151	وقل تحرز أحراج أفساه السنسانية
	المتلاذ يتنبط المواشق مني قبل		وموضع العراج الطدور وهل يخص
134	الكاتي في الحروب المستمالية	133	المستكر الجرم المناسسات
	أمر بمعدد ومهني الفراهية والمقابل		وحز يتمرن حسامه المسافيل أوا
134	الحادي الحرج سيستستسا	ı tr	يتأمى وأحدة سندسسا يست
333	تسير القلب العمرر عن بإلك		النعاب فيكم بعاقي الإقار عابر وبثق
140	المها واللعاب والهاوفا أشبهمن	::r	مسابه سيسسب
141	ب الغر ساساساساساساسا	137	أمعني العدل ومدارا الصمام بالمدارية
143	٢٩ أداما بجوز للمحرم أن يفعه الاست	٠.,	وفجأ لعني أفي سي طمام وسكس واحد
145	تعريد ليعير وقار الهمار وحير ملك با	17.8	القرائجي ألتاح في ألصام؟ بالسا
194	حك المحرم حسم ولو العني		أفل يحرز تفريق أنعراء عاديسوم
\$ + +	قطو المحرم في سراة سينسب بياريان	15.5	ويصور ماكات سست الاست
γ-γ	غفر المعرم إما الكسر أو أنو يعكس		الحاما فريه تعالى الأشدرق زبال
1.1	العلواء البرامي الأميا	177	والمراجع والمسترين والمسترين
$\lambda \cdot \tau$	المطافحواج وفشع العرف وتنوست سنبيا	(a,b)	منطني اللام ومعلى البران
100	٣٠ ـ العج عنن يجع عنه		واستدل فأأصلني ومعامد البعداء
1 - 5	وفيه هناء المحالي فوها	$\pm 3.9$	
	الدوالاستناء في الجمع الواهب أو		and $\varphi^*(TS(s))$ that is a super-
7.5%	ة والاستناء في الهمج الواهب أو. التس سند سنست السناس ساء.	$^{\bullet}w$	. Le .= :
14.	أأنا واجواب النعج ملني لكاهر العدير		أمني أفيات الصيد مجريا حائم عيه
* 1 12	♦ المواو طبك عن المعترب اللا	$\mathcal{M}_{A}$	٠
	لة بالمشي يستحسن روزال مشرضية		الحسن فالمتعدد فقؤم العبيد فينصر
• . (	وقعين ينسب يسم	115	المناه في المناه
4.32	الاندامن عانين بعداما فمعع صعابيات		الحصر على من ساد في الحرم صنل
*15	المان العشراط وقب الأمر المعامدة والمستسن	VV -	ما يحركم على العجرم المداد الدار
45%	💆 البحج من طاع انعال . السيدانية		الايسماد أنجراء ليس محرم في
774	الاندامج الصريرة عن العد النسا	$V({\bf y})$	الحوم تصديسيسيسيسيسيس

-	4-

 مىمة	الموجي)	سنة	 لومون
574	من علم داؤختان قار الإخرام بنسب مناف امن عبيل بارضي الله عبيه ر	*11	<ul> <li>هم الرحل عن العرأة وعكب</li> <li>والحج عن الأمر أو العاموو</li> </ul>
3.53	الهما طواف واحمله استناسسسس	* 14	عربت الجغبية سارا السارات
- 11.	الامراد بعد المسمر من الهدي سايدسد الأطرابة في الجيم ، والتحت في	٠.,	. ظر المصل إليها والعراد إلزه سنسست المشالات الراد ليات في السنائل واصل
***	المواف الواحد القاري يستسسس		الوادراة والمعجوج عند أبره أو
	عن الحصور فيار علم لا يعطل بود	***	
792		.11	٣١ ـ ١١ جاء في ان أحصر بعدو
17.5	٢٦ ـ ما جاد شين أحصر يعير خدو .	** 1	وفه فشرة سحاك سيتستسب
	الواد بالمشاة الاستعرام لا تتعلم (١)	717	الأنامة يتحقل به الحصر بالسائد السا
37.7	والبيث سيدور سيدورون والماد	~14	الاستمار يتحمل الإحصاد في العمران
73.4	كنيار بالناطم والمعيورا فالتعلق وال	¥T.	آبوجوب الخسوة ومسترسم سنداده
	أبالي حمارضي الخالجة الإيمن	171	الأند وحوب الهاري أأدار
17.5			المحاد الاحتلاب في إمان بحر النهبني
	فتنن سعيد بن مرابه وإفضاء	ויי	
4.53	,		١ . العامد عن الهدى على يسقل إلى
	أمر عمد أنا أبوب وهنار بن لاسود	¥: 1	
157	وقا فالهما المحج أنه بحلا بعمره	11.	الاند المحصر حن السن بعد الوقوات
	من جامل مخطأ من المبدر أو حيوام		A د من ثماني من البيت وجيد عن:
ተለተ	نها٠٤٠ها٠٤٠.	'τ;	خ,ه خ,ه
	ان إصابه كمبر أو بطن فتجرق أوا		الخباجي بلزم المحصر الحنز عبد
A	أمرأه نفاؤ فهو محضر السلسلي	-53	
	۷ و وفر دو ق ۱۱ ماکش و هیشوه فنی ا		معاد الاقتشراط مديد لإحرام هي
7.57		4:4	يقيد الاستعلى ا
	عبده فائك المح عل عي بالعراق		الحمارة علم استاخ في المحليبية
2.77	أأصابي أو انظلت إمرامه عمروا أربت	121	الحديثة من الحل أم الحرم
	المكنى بداءا فبالمر العرج بالهيجال		الاعطم أندعشها للبلام أمر فحشا
731		134	
444	٢٢ د د جاء في بناء الكفية	•	بخرف المن عسرية فسي المقاعدة
754	ومهد هذرة أزية الحروفة السينسا السنا		في السنة معتمراً

مانعد	الموسوغ	i	العومسرغ
***	ني أي طواد. يستحد الرمل أدر	150	أولها بالدائعة عرااساء فوعلاتكامان
	عن ينطمن الرملي بالأداني الريحم	1144	الواكاء الأواطلة السلاء لوالده ليهار
717	العظي ايصاء السسسانات		كعالب الداهيم فالبل افاعليم
***	ه م د الاستلام في الطراف	444	المتلاج والمستند المدادات سيت
4.18	الإدنلام بمدالط فيداني السعي الد	r·:	العاشة العبائعة والرهم أأأسا أستا
	حكم الاستلام في الطواف ويركه		أتما مماه فتفييء ومير يبني عيبلا
$L_{\mathcal{A},\mathcal{A}}$		T - 3	الأمهائب أرهرك يبسرن
7.79	السلام الارقاد كلهاء السياسا بالسيا		توالده فالنوا رفد حصره ليب عيم
47.4	٣٠٠ ــ تقبيل الركل الأصود في الإستلام .	F - 5	البلام والمسترين
*4.	الكلاء على مسلام العجبر الأسود س	435	الهاماء أني الومارة وقطته القطبة ال
	فول عيد درمني الفرعبة بالربث	TYE	أبواماه المععلع ويثوامله
$\nabla V^{\frac{1}{2}}$	المحراك تصرارك تلع سنناسا للبنا	TIV	العصل الالتعاث المشطفة للماء الرفعية
<b>-</b> 2-7	النعلة السلام الرائي البعاني سندد سا		للمعنى فأرعلهما بالحادثة فيها ويعضى
	٣٧ ـ وكعنا الطواف حكمهما م	444	المستنا والمربوا والمربوع المستنا
75.4	البحري التكفية الساسان سالنا		عوا مريده فأراعته السلامة الد
	كالا مروة لا لجمعه ليل السعيل		أفامك مين بتوها التصروا خار
201	راهلي عد کل ميم د. د		فوامدانا عيبوه ولولا حدثانهم
CVI	وأن المشادرين المسجد أد حرجه	د۳۳	بتكفر الفعفات الاستان المساد
	من تجوز فإن الاسليج والصالاة		عي عاشة، ما أناني صلب في
- Ye		£.ed	المحراح
440	من مها فقف بدية هن يدي طيده	TFF	المؤالد يراء الخلام الداد
TAY	اللي تمان في هذه الأشواط كبيد بالمعلل!	Ψţτ	معدة العجرين السفاء ساء أساء
	مان حديد في الطواف عن بسي		امن هاك داخل العجر والبحث مي
444	"	~1z	
	٣٨ ـ الهيلاة بعد المسيح والعصر في		٣٤٠ فارمل من الطويف معنى الرمل
444	'لظر ف	718	
	الجوا الطوف لعدمها احمامي لا		الرموامي جملح الشوط تلان أشواط
540		~=2	الوك الدمل كم الأسواط الأربعة بالله
	العن أني النزيلو وأنث البياد للحلوافي	<b>~</b> 25	أكراه الشالدي أن يسمي الصرفة شارها
7.45	ا هاي ليونين سنتسسسسسس	* 25	السخراغي العاردف

<del>-</del>	
المرسن منعة	المرسوخ المساحة
كالسته ورحمة عبروة لشيلة الممعني في	النز طاف بعمل السراعة الداميسات
120 Litt aus-	المكتوبة بسياسين ينسان والتسايا
رحكام العرالاء في المعني بسند السيد ١٥٦٠.	الني طاف عدد العصار يصلني بعث
	المروب فهن قبل المكتوبة أرابعت
	المراز الرائد الرابعية المستنيسية ١٩٩٩
مراسي مراطوام فراه او تبك فيه را 155	الإهال وناع البيت كالخمسة المسادات الروع
حكم السمي بين النبس الأحشرين. ١٩٦٠	الحكم صالحه الردح عند الانطة للسند الادلا
ين منتي قال (جراف جهلا سينيان ١٩٥٨)	اعراضها رضي آلماهام لالصندون
٢٤ ـ صيام بوم هوفة وحكمها ٤٦٤	العقامين يطرفوك ساسسانيسانيا لادة
أرسلت اوالقطان لتا بترية عارة	ا من حيل أن أحر فياه الطواف إنج ( 14.4
الأهلك والشلاع سنداد سالتسسيد الألاف	2 - حابع الطواب ٢٠٠
الحنع بين ما زوم من النعلي والتاقل ( 871 -	الحديث أو سلمة: كانهي من وراه
الحمع لبيه ربس النهي عن التغلقها	
4V1	ا واختصر أي شراف كان علي؟ سيسا 185
الرموت واكلا العصلي أوالوالا للمستنب الالالا	
كانت فانتب تفطم وتقف بعد	
$(\xi \vee \xi) = \bot $	وتقير التنسيب السروماتسات والع
£ د ما جاء في صيام أيام مني (٧) .	أحراعه المنتجاشة سدالستسارين أأكال
بعان أيام مني وحكوم فسرمها ١٠٠٠ - ١٩٧٠	اص دهم ابن عرف فن أن يدخل بكاء - ١٩٣٣
في أبيم أغل وغوف وفكر اقه سنسم (341)	المعوالأة عن العلواف عدد السناء الدمع
ابلغ المشويين بومان أرا للاللذبا وبرجه	11 و غله بالصفاعي السعور دو درس ۲۲۰
the transfer of the same section of the same s	المعني من الصنة إلى المرود وإلى
وفا داما بجوز من الهدي ـــــــــ 144 -	2°
لمی انهای رحکیم بیس ۱۹۸۰ سند ۱۹۸۷	احلاءا كسعود مني أنصفا والتأكمير
هذي عليه الشبلاة والسلام جملا	
لأبي جمل المدا	
للنالو عي النهدي حائر عند الحبابهور . ٩٠٠	مند الأليب والمستناد يستان والمواد
هب برگ پ علی الهدي 189	يتشكان عووة وحواب عاشلة أنز الارة 💎 🍦
ال يتناء الإساري النهاء البيانية؟ . ( page )	اراجنا فني اللدس مهلوان للساء وديد
إطرابحت القمعان الحالاة للسيسيين أحجوا	الراجعة بالمستسلسين وفوال

	<u>.</u>	ι΄.	
ميجد	المومدع	سنخا	المدينوع
	إذا أعيب تهدي الرحب فعلمه	┌	كان الن عمر الهمال في الحج علمين
52.8	بر المراب المستون المراب المستون المراب المستون المراب المستون المراب المستون المراب المستون المراب	211	وفي العمر عليه السند
	منا بأكل المهدي من الهداية، وهار	2.3	ران دوئي النعم يكان وهن فاتمه المستحد
864	مأعل مُعدي الصَّلِع وَالقَدَّادَ؟	د . د ا	وُفَعَ اللَّهُ وَاللَّهُ فِي أَسَاءً اللَّهُ عَالَمُ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ
97:	٨) ـ هدي المحرم إذ أصاب أفقه	200	رقا شجال السنة صححار عديمة والرهار
	التجدع بقبيد وحباعا وأحالموا مي	200	غرب ني الهاي
574	وبنَّ الإفاد	, 311	١٠ ـ العمل في ظهدي حين يساق
$\partial V_{k}$	سر الطاعات من النمك والعليل طبع	115	معنى الطلع وأفكعه أند أسار أأسار
227	مصابق الهدي دواجب بي العجاج	21:	مني الاشجر وجعمة للله السناسة
27/4	التعريق مي المصلة بالمستند السناد سنا	219	المشبد ولي الإندمار
25)	هل مكان المدي مكان الحماح <sup>6</sup>	574	الإنجاز أأر لإبعل أز الايسر اللالم
	هل يحب الهائي في القصاء أرافي	277	يها أشعر فالترابيع لقراط أكرسان
245	عام الإنساد؟	27.1	إمعار فأقر معمق فيدست سسست
SAS	اليدي على بنظارهم ، المكرمة		تعالف المدي الجاح البن المعل
σAA	من أصبها بعد يمي الحمرة ، أأساب	219	والمنج م سنانا بسستان أأران وواسانا
	الممسد لتعاد الجادين أوالحاء	3==	حاتم النحليل ويكسوها الاقعه السنسا
24.	لحاق سالله الساسان	•	تعدام خلال طاهن وحطامها وأحرم
SAF	من ذكو شيئاً العجرج البعني بسنناست	917.3	المحيرا وهرف حديثا حجاجا
245	العار فتلو بدك فعادا علوه السراب	3-4	فيوه انكب
	أمن كارد المعطاع في محلس أي	27 G	معسجان والنفار النهن فطاعونه السا
2 A 2			اللها بن عما رضي الله عنه لا يشعَى
248	٩٠ _ هذي من عانه الحج	11.	المرازال بيمه حتي تعدو من مين . او
	الهورع الأشب في السواف ولنذه الل. ا	ı	لا ، وسول الحدكم ما تستمني أن
9.4	والهدي والقصاء مستدر استست	3:5	پهديه ککرنمه
1.2	أثر بي البوت في رواحله إذا صفت	721	√ا به العمل في الهدي إذا عطب أو خمل
7 - <b>7</b> 7 - <b>V</b>	العلق يالنات إخراجه عمرة السند السنة. التعاليف المعالجة ا		مياميان دوي وسور العالم؟ تا فية ا
7-4	أ أثر هيار من الاسود الاسانة الحج 	+1+ -/:	الوغرة بالسيستسينين محسدا
14	ا من يجور البقاء الإخراء إلى العابق! . الدرانية	351	كتب أيعل بما يملب؟
130	إوا مم مجد الهدي فعمره ورقت. المدادية	319	الحكوم في الكل ما طبيع وروسيس
	أ اعتبار لاعتمار سنست مسمست سنست	337	إن اللها أر أمر من يأكنها صنعي سنا

	ال <b>مه</b> رمي 	
 indo	معة الموصوع	لخدوموخ م
وأجد إلا شاة	15 فقال ابن همو: او د	نائك الفران ماذة عكِ؟ساسسات 1
برم ـــــــ ۲۲۷	أحمد إلي من أن أم	٥٠ ـ هدي من أصباب أهله قبل أن
فئی تاحذ من	المحرمة ألا تمتشط	يقيض
TA	قرون وأسها ببيسا	تبرحيمة عكيرمية وك وواينة قبي
ئە بى بەلقاسى 99	الالم بشنرك الرجل وامرأ	المعاطع بسيسيس والمساوية
معقمر مثي	من بحث الهدي مع	من بسي طواف الإفاضة حتى خرج
ŧ٠	٦٢ - پٽجورا ۽ سيس	ا من مكة ١
ا أو المحرم 18	٣٠ أِ موضع بحر الهذي مكا	إن الشترى الهدي من مكة بسيسيس. ٢
ناءه	٦٣ الصبآم وانصدقه حيث	٥٠ ما استيسر من الهدي ٥
رضي انه عنه .	٦٢ مرض الإمام حسين ـ ,	اختلافهم في المراد مه ت
.01	٦٢ ا بالسفيا	ألم علي وغيره أنه شاة ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ
of	٦٢ هدى الأذي أين بنحراً	أستدن عنبه مائك يآبه الصيد ٨
	٦٢ فهرس الكتاب	أثم الن عمر أنه يفلة او يقرة للمدريد الا
	غار أ	۵۶ ـ جامع الهدي لا
		حاد إلى ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ
		يماني، صمر رأسه فقال: لوكنت
	32	المعك لامرتك أن تقرن إلغ سينسس